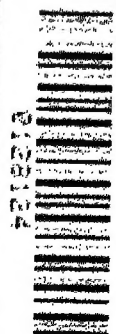


الجواب الفيسج لما لفق عبد المسيح

تأليف
الامام الآلوسي البغدادي

دار البيار العربية
طفت اكايع الارض



9 520124

BIBLIOTHECA ALEXANDINA

البحرُابُ الفسِيحُ

لِمَا لَفَّقَهُ عَبْدُ الْمَسِيحِ

تَأَلَّفَ

الْإِمَامُ الْأَلَوْسِيُّ

جزءان في مجلدين

الجزء الأول

مُحَقِّقُ الدُّكُورِ الشَّيْخِ

أَحْمَدُ حَجَّازِي السَّقَا

ملزِمُ الطَّبْعِ وَالنَّشْرِ

دَارُ الْبَيَّانِ الْعَرَبِيَّةُ بِالْقَاهِرَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يطبع هذا الكتاب على النسخة الأحجية في مكتبة الجامع الأزهر •
وحقوق الطبع محفوظة لدار البيان العربى لصاحبها : عبد البديع قسوده
١٨ درب الأتراك خلف جامع الأزهر بالقاهرة •

الطبعة الأولى بالقاهرة

١٤٠٨/١/٢٠ هـ

١٩٨٧/٩/١٣ م

كلمة محقق الكتاب

سيرة النجاشي

قال الله تعالى : « شهد الله : انه لا اله الا هو ، واللاتكة . وأولوا العلم . قائما بالقسط . لا اله الا هو . العزيز الحكيم . ان الدين عند الله الاسلام » . (٣ : ١٨ - ١٩)

اشهد ان لا اله الا الله ، الاله انقائم بالقسط ، والناطق بالحق والعدل . واشهد ان محمدا عبد الله ورسوله ، بلغ ما أنزل اليه من ربه . واصلى واسلم عليه وعلى آله الطيبين الطاهرين ، واصحابه أجمعين .

أما بعد

فاسم هذا الكتاب : هو « الجواب الفسيح ، لما نفقه عبد المسيح » واسم المؤلف : هو « نعمان بن محمد . الألوسي البغدادي » المولود سنة ١٢٥٢ هـ . والمتوفى سنة ١٣١٧ هـ . ابن مفسر القرآن الكريم .

وسبب تأليف هذا الكتاب أن النصاري : يقولون : ان رجلا مسلما يسمى « عبد الله بن اسماعيل الهاشمي » ألف رسالة في محاسن دين الاسلام ، وبعث بها الى نصراني يسمى « عبد المسيح ابن اسحق الكندي » في زمان الخليفة « المأمون » - رضى الله عنه - ولما قراها النصراني ، رد عليها . وبين في الرد محاسن النصرانية ، وانها الدين الذي ارتضاه الله لعباده ، ومن لا يدين به ، فانه يكون من الخاسرين في الآخرة

ويتول المسلمون : ان نصارى البروتستانت هم الذين ألفوا « رسالة » ونسبوا زورا الى « عبد الله بن اسماعيل الهاشمي » ثم ألفوا ردا عليها ، ونسبوه زورا الى « عبد المسيح بن اسحق الكندي » . وغرض النصاري من تزوير الرسالتين :
١ - ايهام الناس بمساواة المسلم بالذمي ، والمؤمن بالمشرك .
٢ - وبيان أن دين النصاري أفضل من دين الاسلام .

والدليل على ذلك :

أولا : ما هو المكتوب في أول الرسالة المزورة المنسوبة الى « عبد الله ابن اسماعيل الهاشمي » ونصه : « بسم الله الرحمن الرحيم . أما بعد . فقد افتتحت كتابي هذا اليك بالسلام عليك والرحمة . تشبيها بسيدي وسيد الأنبياء . محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم . فان ثقافتنا ذوى العدالة عندنا ، الصادقين الناطقين بالحق ، الناقلين اليها أخبار نبينا — عليه السلام — قد رووا لنا عنه : ان هذه كانت عادته ، وأنه كان صلى الله تعالى عليه وسلم اذا افتتح كلامه مع الناس ببائدهم بالسلام والرحمة في مخاطبته اياهم . ولا يفرق بين الذمى والامى ، ولا بين المؤمن والمشرک » اهـ .

فقد أراد الزور أن يقنع المسلمين بأن الرسالة من تأليف مسسليم . بكتابتها أن محمدا سيد الأنبياء وأنه رسول الله ﷺ . ثم أراد أن يقتنع المسلمين بأنه لا فرق بين الذمى والامى ولا بين المؤمن والمشرک . وهذا هو فرض الزور ، على طريقة وضع السم في العسل . فان الاسلام فرض الجزية على اهل الكتاب ، ليمنع المساواة بين المسلم والكتسابى والدليل على أنه كاذب في قوله هذا : ان النبى ﷺ كان يفتتح كتبه الشريفة بالسلام على من اتبع الهدى . لا بالسلام على اليهودى والنصرانى والمجوسى والمشرک .

ثانيا : ان المؤلف « عبد المسيح بن اسحق الكندى » يقول في نهجسية رده على رسالة المسلم : ان المأمون — رضى الله عنه — لما بلغه خبر رسالة « عبد الله » وردة عليها ، علم أن دين النصرانى دين صحيح . يقول ما نصه : « بلغنا أنه انتهى الأمر الى « المأمون » في خبر الرسالتين ، فأمر باحضارهما ، وقرئتا عليه ، فلم يزل صائتا ، حتى جاء الى آخرهما . فقال : ما كان دعاه الى أن تعرض لما ليس من عمله . حتى أجاد كتاب نفسه . فاما النصرانى فلا حجة لنا عليه ، لأن الأمر لو لم يكن عنده هكذا ، لما اتهم على دينه . والدين دينان : أحدهما دين الدنيا ، والآخر : دين الآخرة . أما دين الدنيا فالدين المجوسى ، وما جاء به « زرادشت » وأما دين الآخرة فهو دين النصرانى ، وما جاء به « المسيح » وأما الدين الصحيح فهو التوحيد الذى جاء به صاحبنا ، فانه الدين الجامع للدنيا والآخرة » اهـ .

والمأمون — رضى الله عنه — برىء من هذا القول . والمسلمون لا يقرون بأن دين النصرانى هو دين الآخرة . بل يقرون بأن المسيح عليه السلام

— ٥ —

ليس صاحب دين مستقل عن دين موسى بن عمران عليه السلام . لقول المسيح نفسه : « ما جئت لأنقض الناموس » (مت ٤ : ١٧) وأنه ما جاء الا مصدقا لما بين يديه من التوراة . ومبشرا برسول الله ﷺ ومن لا يؤمن بمحمد ﷺ الذي بشر به عيسى عليه السلام فانه لا يكون مسلما ولا مؤمنا . ولا نالجا في الآخرة .

★★★

ومما يدل على التزوير والافتراء : أن المؤلف اذا ذكر آية من آيات التوراة أو الانجيل يذكر بجوارها اسم السفر ورقم الأصحاح . والرقم الذى يذكره هو مطابق للرقم المذكور الآن فى طبعات البروتستانت للكتاب المقدس . وهذا يدل على أن المؤلف من البروتستانت ، وأنه من العلماء المعاصرين .

ومثال ذلك : قوله عن ابراهيم عليه السلام : « فأمن بالرب ، فحسبه له برا » (تكوين ١٥ : ٦) وكتب بجواره : تكوين ١٥ اى أن هذا القول فى الأصحاح الخامس عشر من سفر التكوين . والتراجم القديمة قبل عصرنا هذا ، خالية من التقسيم المطابق لتقسيم هذا العصر . وألتي كانت فى عهد الأمويين والعباسيين والمماليك المصريين كذلك ، كانت خالية من ذكر الأصحاحات وأرقام الايات . ومما يدل أيضا على التزوير والافتراء : أنه كتب فى الجزء الأول أنه فى سنة نيف ومائتى سنة . والأحاديث التى استدل بها فى المعجزات الحسية مدونة بعد هذا التاريخ .

★★★

والمسلم الذى رد على كتاب « عبد المسيح بن اسحق الكندى » قال : ان كتابه من وضع البروتستانت . ومن المحتمل أن المزور ، لقى فى كتاب الليبرونى ، اسم « يعقوب بن اسحق الكندى » فنسب اليه زوره . وقال المسلم الذى رد على الكتاب : ان مصحح كتاب عبد المسيح يقول فى نهايته ان له نسخة فى « القسطنطينية » ونسخة فى « مصر » بدون تاريخ . ورد عليه بقوله : « لم لم يذكر اسم مكتبة القسطنطينية ومكتبة مصر ، حتى نرى فيهما هاتين النسختين » ؟

والمسلم الذى رد — واسمه « نعمان بن محمود الألوسى » وهو ابن مفسر القرآن الكريم المسمى بـ « روح المعانى » — وضع عبارات النصرانى بنصها . ثم عقب عليها بالنقد والرد . واستعان بكتب السابقين عليه فى نقد كتب أهل الكتاب ، ككتاب « اظهر الحق » و « هداية الحيارى » وغيرهما . وأجاد وأفاد ، وأتم غرضه الشريف — وهو هزيمة النصرانى —

- ٦ -

بأسلوب سهل وحجج عقلية وعملية جيدة . فجزاه الله عن الاسلام
خير الجزاء ، وعفا عنه بهمه وفضله ورحمته .

وقد قرأت ما كتبه النصراني كله ، وما كتبه المؤلف كله . وفهمت
غرضهما - كما اظن - فهما جيدا . وشاركت المؤلف في الرد والنقد
والتصحيح والضبط . وذلك كله بالتعليق على ما كتبه .

☆☆☆

وقد نقد عقائد النصارى كثيرون من المسلمين من قبلى . وينفى أن
يكون نقد المذهب النصراني مسبوقا بنقد التوراة . فان من ينقد المذهب
النصراني ولا تكون له دراية بـ أ - التوراة ب - وأسفار الانبياء ، فانه
لا يكون ناقدا أصيلا ، ولا بصيرا . ومن يدرس النصرانية من قبل أن يدرس
اليهودية ويتبحر فيها ، فانه لا يقدر أن يفهمها ولا أن ينقدها (١)

ومن ينقد اليهودية ولا ينقد النصرانية . فانه يكون ناقدا للنصرانية
أيضا . ومن ينقد النصرانية ولا ينقد اليهودية ، فانه لا يكون ناقدا
اليهودية ، ولا يكون أيضا مصيبا في غرضه .

وذلك لأن موسى عليه السلام هو صاحب الشريعة في بنى اسرائيل .
وجميع الانبياء من بعده كانوا على سنته . لم يزدوا فيها ولم ينقصوا منها ،
وعيسى عليه السلام هو نبي يهودى . ولد في « بيت لحم » ومشى في الأرض
المقدسة . ولم ينسخ سنة موسى ولم ينقضها . وانما كان يظهر تحريفات
علماء بنى اسرائيل لمعانى مكتوبة في التوراة ، ويندد بسوء سلوكهم ، ويبشر
بمحمد ﷺ . فدينه على ذلك هو كل المكتوب في أ - توراة موسى
ب - وأسفار الانبياء من أول سفر الى آخر سفر . وأسفار الانبياء
تسعة وثلاثون سفر في التوراة العبرانية ، وستة وأربعون في التوراة

(١) « ان المسيحيين الأوائل لم يكونوا يعتقدون أن كتبهم المقدسة تكون
عهدا جديدا، يتميز عن العهد القديم . فبعد كان العهدان شيئا واحدا
متصلا . وعندما ظهرت أولى الكتابات المسيحية . كان ينظر اليها
جميعا ، باعتبارها اضافات صحيحة ، أو ملحق لما في اسفار الناموس
والانبياء ، التي كانت تقرا أسبوعيا في المعبد اليهودى ، والكنيسة
المسيحية . ان العهد الجديد كتاب غير متجانس . ذلك انه شتمت مجمع ،
فهو لا يمثل وجهة نظر واحدة تسوده من أوله الى آخره ، لكنه في الواقع
يمثل وجهات نظر مختلفة » (فردريك جرانت ص ١٢ - ١٣ - مثلا عن
ص ٣٥ مناظرة بين الاسلام والنصرانية) .

- ٧ -

اليونانية . وأسفار الأنبياء كلها محذوفة من التوراة السامرية . واتباع المسيح عيسى عليه السلام هم كسائر اليهود على دين موسى وسننه وشريعته . وذلك لقوله لهم : « لا تظنوا أنى جئت لأنقض الناموس أو الأنبياء » والنصارى الى يومنا هذا يقدسون التوراة وأسفار الأنبياء .

فلو أنك نقدت التوراة وهى معظمة ومقدسة عند النصارى ، تكون ناقدا للكتاب الاعظم عندهم ، وهو الكتاب الذى يقولون : انه كتاب العقائد والشرائع .

وانك لو نقدت التوراة ، تكون ايضا ناقدا للانجيل والرسائل . وذلك لان كتابها كتبها على مثال آيات فى التوراة ، اقتبسوها واستشهدوا بها . فالاية التى اقتبسوها من التوراة ووضعوها فى الانجيل ، ليقولوا بها المعنى الذى يريدونه ، اذا انت نقدتها ، تكون ناقدا للانجيل ومخطئا المكتبة فى نقلها من التوراة الى الانجيل للاستشهاد بها .

ومثال ذلك : قول هوشع فى سفره : ان الله يقول عن يعقوب عليه السلام : انه لما كان غلاما أحبه ، ومن مصر دعا أولاده الى الخروج منها الى الأرض المقدسة .

يقول هوشع : ان الله دعا « أولاد يعقوب » وهم بنو اسرائيل وبنوهم وبنو بنوهم . وقد اقتبس منى هذا القول وكتبه فى انجيله « ومن مصر دعوت ابنى » وانه ليوجد فرق كبير بين « أولاد » كثيرين ، وبين (ابن) واحد . فمن منهما هو القائل بالصدق ؟ ان أحدها كاذب . اما التوراة . واما الانجيل . فلو قلت : التوراة هى الكاذبة ، تكون هادما للكتاب المعظم عندهم . وان قلت الانجيل هو الكاذب ، تكون هادما للانجيل وانه معظم أيضا عندهم . والانجيل هو الكاذب . وذلك لأن متى بهدف — أن كان هو الكاتب — الى أن يقول : ان نبوءة ابن الله عن المسيا المنتظر المذكورة فى المزمور الثانى لداود عليه السلام تنطبق على عيسى عليه السلام ، فيكون هو المسيا المنتظر . ولكى يطبقها على عيسى عليه السلام قال : ان هوشع عبر بابنى ليشير بالتعبير الى أن عيسى هو ابن الله الذى تنبأ داود عن مجيئه .

فانظر الى قول متى فى بدء انجيله : ان يسوع وأمه ويوسف النجار ذهبوا الى « مصر » ويسوع فى المهد ، ثم عسأوا الى « اورشليم » أى دعاهم الله الى الأرض المقدسة من « مصر » وذلك لكى يتحقق قول هوشع ابن بشرى عن الله تعالى : « ومن مصر دعوت ابنى » .

— ٨ —

غلو أنك غير دارس لليهويدة . ومررت على هذا النص في انجيل متى .
وفي نيتك نقد الانجيل برمته . فهل تأخر على نقد هذه الآية ؟ أنك لا تقدر .
واذ لا تقدر . فهل تكون بارعا في النقد ؟ وهل تعد من كبار نقاد الاناجيل ؟
بالتأكيد : لا .

وقد هدانى الله الى نقد الاناجيل بهذه الطريقة في كتابنا « اقتباسات
كتاب الاناجيل من التوراة » .



والطريقة الثانية التى هدانى الله تعالى اليها في نقد الاناجيل وقد بينتها
في كتابنا « نقد الانجيل » هي :

١ — أنك تأتى بنص من التوراة .

٢ — ثم تأتى برأى عيسى — عليه السلام — نفسه في النص .

٣ — ثم تذكر من الاناجيل والرسائل مخالفة كتاب الاناجيل والرسائل
لكلام عيسى نفسه المدون في الاناجيل والرسائل . وهذه الطريقة قوية
جدا في الافحام والالزام ، ولا يعرفها الا دارسو كتب علماء بنى اسرائيل
ومثالهما :

١ — نصت توراة موسى على أن العمل واجب . وأن مدار النجاة في
الآخرة يكون على الايمان والعمل معا . وذلك في سفر التثنية في قوله :
ان هذه الوصية ليست بعيدة عنك . ليست في لسماء حتى تقول من يصعد
الى السماء ليأتينا بها ، لنعمل بها . ليست في الأرض حتى تقول من يهبط
الى الأرض ليأتينا بها لنعمل بها . بل الوصية قريبة منك جدا لتعمل بها .
هذا في سفر التثنية .

٢ — وعيسى عليه السلام استدلل بها في سفر التثنية عن العمل على أن
الانسان مختار في اكتساب أفعاله وليس بهجور على فعل شيء ، وأن مدار
النجاة على الايمان والعمل . وقال كما روى متى : أن من يسمع أقوالى
هذه ويعمل بها أشبهه برجل عاقل بنى بيته على الصخر . واذا هبت الرياح
لم تصدمه ، ومن لا يعمل بها أشبهه برجل جاهل لم يؤسس بيته على
الصخر ، واذا هبت الرياح تصدمه ويسقط . ويكون سقوطه عظيما .
وقال كما روى برنابا : أن وصية الله قريبة من الانسان ليعمل بها كما
قال موسى : أن هذه الوصية .. الخ .

٣ — وبولس الذى كون النصرانية على حساب عيسى عليه السلام .
الغى الأعمال من الايمان فى مسمى الشرع ، وجعل مدار النجاة على
الايمان وحده . وأول نص سفر التثنية الذى استشهد به المسيح عيسى
عليه السلام على حرية المرء ، أوله ليحل على الجبر . قال : ان معنى
أنها ليست فى السماء أى ليس المسيح فى السماء ، وان معنى أنها ليست
فى الأرض ، أى ليس المسيح فى الأرض .

فانظر الى كلام موسى وانظر الى استشهاد المسيح به ، ثم انظر الى
كلام بولس فى نفس النص . تجد أن أحد النصين كاذب . اما رواية متى
عن المسيح .

واما كلام بولس . وكلاهما مدون فى ما يسمى بلانجيل . وكتاب فيه
المعنى وضده ، لا يصح تقديسه كله ، ولا رفضه كله .

وهاتان الطريقتان هما أقوى الطرق فى نقد نصوص التوراه والانجيل .



أما طرق نقد عقائد النصارى فانها تكون كالآتى :

أولا : يجب على الناقد أن يذكر من التوراة وأسفار الأنبياء نصوصا
تدل على أن الله تعالى هو الاله الخالق للعالم وحده ، وأنه تعالى ليس
كمثله شيء . فاذا ذكر هذا وبين أن اليهود من دعاة التوحيد والتفزيه
كالمسلمين — والفرق بينهما هو فى نبوة محمد ﷺ فاليهود يرفضونه ،
والمسلمون يقبلونه — يجب عليه .

ثانيا : أن يذكر رأى عيسى عليه السلام فى الاله الخالق للعالم هل هو
الله أم لا ؟ وأنه مكتوب فى انجيل مرقس وغيره : أن عيسى عليه السلام
كان على دين موسى ولم ينسخ منه شيئا . وأذ يكون على دينه ، يكون مقرا
بالله تعالى الذى نصت التوراة على أنه الخالق للعالم وحده . ففى سفر
التثنية : « الرب الهنا رب واحد » ومكتوب فى الأصحاح الثانى عشر من
انجيل مرقس : ان عالما من علماء بنى إسرائيل سأل عيسى عليه السلام
عن الوصية العظمى فى الناموس . فأجاب بأن الوصية العظمى هى أن
تحب الرب الهك من كل قلبك ... الخ . أى أن عيسى بن مريم قرر فى
الانجيل أن رب العالمين هو الله وحده . وقرر فى بدء انجيل يوحنا ان الله
لا يرى ولا يقدر أحد أن يراه ، كما قرر موسى فى سفر الخروج .

واذ ثبت أن عيسى بن مريم كان على دين موسى بن عمران ، وثبت أنه قرر عقيدة التوحيد على مثال ما عند علماء بني إسرائيل ، يثبت . أن عيسى بن مريم ليس هو الاله الخالق للعالم ، ويثبت أيضا أنه ليس هو الاله الثاني من الالهة الثلاثة التي هي الاب والابن والروح للقدس .

ثالثا : يبين الناقد : أنه اذا كانت نصوص التوراة ونصوص الانجيل لا تسدل على التثليث لا من قريب ولا من بعيد . ولا تسدل على أن الله تعالى يشبه الانسان أو يظهر للناس في صورة انسان لا من قريب ولا من بعيد . وبالتأكيد هي لا تسدل . فان عقيدة التثليث وعقيدة تجسد الله تعالى في جسد المسيح عيسى بن مريم عليه السلام تكون عقيدة باطلة . واذا بين ذلك وأنه لواضح وضوح الشمس في رابعة النهار ، فإنه يفترض كان سائلا يسأل ويقول : فلماذا قال النصراني بالآثانيث الثلاثة ؟ ولماذا قالوا ان الله هو المسيح بن مريم ؟ ويجيب بأن الرومان الذين كانوا يحتلون أرض فلسطين في زمان عيسى عليه السلام الى زمان محمد ﷺ هم الذين أجبروا النصراني على القول بالتثليث وعلى أن الله انقلب الى انسان هو المسيح بن مريم .

رابعا : يبين الناقد عقيدة الكاثوليك على حدة ويشرحها شرحا وافيا . ثم ينقد كل مذهب على حدة .

فالكاثوليك والبروتستانت المنشقين عنهم يعتقدون أن اقنوم الاب هو غير اقنوم الابن ، وهما غير اقنوم الروح القدس . وأن كل اله مستقل بذاته عن غيره . وهذا الاعتقاد باطل بما روى في التوراة والانجيل من أن الله واحد ، وأن عيسى نفسه قد أثر عنه في الانجيل أنه كان يقول اني رسول الله ، وأنه لا يقدر أن يعمل من نفسه شيئا وكل ما يعمل فانه بأذن الله وإرادته . والمعجزات التي يعملها ليس يعملها بقدرته ، بل بقدرة الله غفى انجيل يوحنا : يقول المسيح : ان الله الذي أعطاني اياها ، هو اعظم من الكل ولا يقدر أحد أن يخطف من يد الله .

والأرثوذكس يعتقدون أن الله رب العالمين . هو الذي انقلب الى انسان . كما انقلب جبرائيل عليه السلام في صورة حية الكلبى . فهم لا يعتقدون بثلاثة آلهة ، بل باله واحد . وهم ليسوا مثلثين وانما هم موحدون . والفرق بينهم وبين اليهود الموحدين والمسلمين الموحدين هو أنهم قالوا : ان الله تجسد في المسيح ، أى أن الله هو المسيح . أى أن المسيح هو الله رب العالمين . واليهود والمسلمون يقولون : ان عيسى المسيح هو عبد من عباد الله وليس هو اله وقد حل في المسيح . واعتقاد

الأرثوذكس باطل بما روى في التوراة والانجيل من أن الله ليس كمثله شيء ، وأنه اله محتجب ، وأنه لا يرى — بضم الياء — وأنه لا يكل ولا يعيا وليس عن قدرته فحص ، وأن عيسى نفسه قد أثر عنه في الانجيل أنه قال للحواريين : أنظروا جسدى . وأخذ باصبع « توما » ووضعها على جسده ، وأكل معهم شهداً وعسلًا وسهما . ثم وضع يده على رأسه من ذاته أن يفعل شيئاً ، وإنما يفعل إرادة الله .

ووضح للشيطان : أن السجود لا يكون إلا لله وحده . واستدل على قوله هذا للشيطان بآية من التوراة وهى « للرب الهك تسجد راياه وحده تعبد » وقال لتلاميذه : من يقبلكم يقبلنى ، ومن يقبلنى يقبل الذى أرسلنى . وقال لهم : انى صاعد الى أبى وأبيكم والهى والهكم . وهذا وتشبهه يدل على أن الله لم ينقلب الى المسيح . وأن المسيح غير الله الذى لا يرى ولا يقدر أحد أن يراه .

خامساً : يبين لنا نقد أن ألفاظ التوراة والانجيل فيها المحكم وفيها التشابه ، ويرد التشابه الى المحكم . وذلك ليوضح نلامبين من النصرارى خداع أئمتهم لهم ويعلمهم ما يتعمد الأئمة اخفاؤه . ومثال ذلك : أن المحكم في التوراة عن الله عز وجل هو « ليس مثل الله » في آخر سفر التثنية . وأنه لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ، وأنه لم يظهر ذاته لموسى عليه السلام ، وأن أشعيا قال عنه : « حقا أتت اله محتجب يا اله اسرائيل » وأن مشايخ بنى اسرائيل لما صعدوا الى جبل حوريب مع موسى عليه السلام سمعوا صوتاً ولم يروا شخصاً . وأن موسى حذرهم من تخيل الله وتمثله بأى شكل كان وذلك واضح من سفر الخروج .

وأن التشابه في التوراة هو مثل قوله لجميع بنى اسرائيل : « أنتم أولاد للرب الهكم » غلفظ الأولاد هنا هو لفظ متشابه يحتفل معنيين :

١ — الولد المتولد من نطفة الأبوين .

٢ — الولد على المجاز بمعنى القرب من الله ، وإن الله فضله على غيره من خلقه ، كما يفضل الأب ولده على سائر أولاد الناس . والمتفق مع المحكم هو المعنى الثانى . فيكون هو مراد الله تعالى .

ومثاله أيضاً لفظ « الإله » فإنه على الحقيقة يدل على خالق العالم وحده ، وهو الله رب العالمين . وقد أتى في التوراة وفي الانجيل ، بل وفي

القرآن (١) أيضا على معنى « السيد » لخصى التوراة يقول الله لموسى :
« أنظر . أنا جعلتك الها لفرعون » وفي الزبور يقول الله لبنى إسرائيل :
« أنا قلت انكم آلهة وبنو العلى كلكم » أى سادة وقد فضلكم على سائر
الشعوب فى زمانكم . وفى انجيل يوحنا يقول عيسى عليه السلام للحواريين :
أنتم تدعوننى معلما وسيدا .

وحسنا تقولون ، لأنى أنا كذلك ، فقد اعترف بأنه معلم ، واعترف بأنه
سيد ، ولم يعترف بأنه الاله على مذهب الأرثوذكس ، ولم يعترف بأنه اله
على مذهب الكاثوليك ثم تواضع وغسل أرجل الحواريين . واستحسب
« بطرس » وخجل من أن يغسل المسيح رجله . وبعد أن فرغ من الغسل
وحل المنشفة من على جسده . نظر الى الحواريين وقال : كما فعلت معكم
تفعلون مع غيركم . وأنه يتوجب عليكم أن يحب بعضكم بعضا . ومن كان
هذا شأنه هل يكون الها ؟ لا . وإنما يكون سيذا .

وتد فسر المسيح نفسه طبقا لرواية يوحنا لفظ « الاله » بالسيد . ورد
عليهم بقوله : لو قلت عن نفسى اننى اله — مجازا — فهل أكون متعديا على
الناس ؟ لا . لا أكون متعديا عليه .

وبيان ذلك : أن الله قال على لسان داود عليه السلام لكل بنى إسرائيل
صالحين وإشرار : « أنا قلت انكم آلهة ، وبنو العلى كلكم » فقد قال
عن الكل انهم آلهة . أى سادة ، وأنا من بنى إسرائيل . وقوله « آلهة »
كما ينطبق عليهم ، ينطبق على . بل انطباقه على من باب أولى . وذلك
لأننى رجل صالح ، وقد طهرنى الله من الخطايا . لماذا لا تكرموننى ؟
ولماذا تقولون اننى أجده على الله ؟ الذى قدسه الله وأرسله الى العالم
لتقولون له : انك مجده ؟ اليس مكتوبا فى ناموسكم : أنا قلت انكم الهة
وبنو العلى كلكم . فاذا قال آلهة لأولئك الذين صارت اليهم كلمة الله —
ولا يمكن أن ينقض المكتوب — فالذى قدسه الاب وأرسله الى العالم
تقولون له : انك تجده ؟

يمثل هذا يقول الناقد فى المحكم والمتشابه . ليعلم الأميين ويخزى
العلماء .

(١) قال فرعون : « ما علمت لكم من اله غيرى » أى من سيد . وذلك
لان أهله قالوا له : « أئذ موسى وقومه ليفسدوا فى الأرض ويذكرك وآلهتك ؟ »
فجوابه « وآلهتك » يدل على أن فرعون كان يعبد غيره ولا يعبد نفسه .
وأن قومه ، كانوا يعبدون آلهة متعددة ، ليس منها فرعون نفسه . وقوله
تعالى : « وقومها . لنا عابدون » (المؤمنون ٤٧) معناه خاضعين .

سادسا : يجب على نقاد أى شيء عند النصارى أن يبين قبل نقده :

١ - الشيء المراد نقده ب - والدافع الذى حدا بالنصارى الى القول به ت - والنتائج التى تترتب على هذا الشيء ث - وقول المخالفين له من النصارى . (أى باختصار يستقصى الشيء من جميع جوانبه . وقبل أن ينقد يبحث فى كتب التوراة كلها عن ضد هذا الشيء . ثم ينقد بنصوص التوراة أولا . وبعد ذلك يثنى بنصوص الانجيل ، ويستعمل العمال فى ترتيب الحجج والافصاح عنها .

ومثال ذلك : ان النصارى لما قالوا : ان الله نزل من السماء وتجسد فى جسد يسوع المسيح . افترضوا كأن سائلا سأل : ولماذا نزل الله وتجسد . واهين بالقتل والصلب ؟ وأجابوا عنه : بأن آدم عليه السلام قد أخطأ بعصيان أمر الله وهو فى جنة الخلد . وأنه لخطئه صار مذنباً ، ويستحق الطرد من جنة الخلد ، وأن الله طرده لعصيانته أمره وأهبطه الى الأرض بخطيئته . وأن خطيئته انتقلت الى بنيه وبنى بنيه كلهم . ومن يمت منهم ، يمت على خطيئة أبيه آدم . ولا يدخل الجنة . وقد اقتضت رحمة الله رحمة العالمين فى زمان عيسى عليه السلام ومن أجلها قتل الله نفسه ، ليكون كفارة عن آثام آدم وبنيه الى زمان عيسى عليه السلام وليكون كفارة لآثام من يدين بدين عيسى عليه السلام .

فالناقد وهو ينقد عقيدة التعدد ، أو عقيدة التجسد . لا يكتفى بقول التوراة أن الله واحد وليس كمثله شيء ، ولا بقول الانجيل . وإنما يذكر كل ما يتعلق بالشيء من جميع جوانبه . وفى هذا الشيء يبين : أن موسى عليه السلام بين فى سفر التثنية : أنه لا يقتل الآباء عن الأبناء ، ولا تقتل الأبناء عن الآباء . كل انسان بخطيئته يؤخذ . وإن حزقيال بين فى سفره كما بين موسى . بل ان ابراهيم عليه السلام قال للملك الله : لئيان كل الأرض لا يصنع عدلاً ؟ فإذا فرغ من التوراة ينتقل الى الانجيل وينقل منه قسول عيسى عليه السلام ابتعدوا عني يا فاعلي الاثم . وإذا فرغ منها . فليذكر أى حجة عقلية تكون من قبيل التأكيد ، لا من قبيل الاستقلال بالحجة .

وذلك مثل أن يقول : ١ - اذا كان قد أخطأ آدم ، فإن حواء قد أخطأت . فلماذا سرت فى أبناء آدم خطيئة آدم ، ولم تسر فيهم خطيئة حواء ؟ وهل سرت خطيئة آدم فى الذكور ، وسرت خطيئة حواء فى الإناث ؟

ب - أنتم أيها النصارى تبعوا لليهود لا تعترفون بالمسائلة فى القبر ، ولا بالمذاب أو النعيم فيه . وليس فى الانجيل ولا فى التوراة من نصوص على عذاب فى القبر . فكل من مات من عهد آدم الى زمان يسوع ، لم يدخل فى عذاب ، سواء كان بخطيئة آدم أو بخطيئته هو . فما فائدة الفساد

وليس من عذاب قد تم وحصل ؟ وإذا كان الفداء قد تم وحصل فما فائدة شفاعة القديسين ويسوع وأمه في يوم الحساب ؟

★ ★ ★

أما عن مجادلة المسلم لليهودى أو النصرانى . فاتها من فروض الكفاية على علماء المسلمين الراسخين في العلم . وينبغي أن تكون بالحسنى .
وذلك لقوله تعالى : « ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن » .
« لا الذين ظلموا منهم » .

وإذا بدأ المسلم بالمجادلة ، فليبدأ أول ما يبدأ بالنبي المنصوص عليه في التوراة وفي الأنجيل . وليسأل هل هذا النبي الذى أخبر عن مجيئه موسى بن عمران من بعده لينسخ شريعته ، وليسمع له بنو اسرائيل ويطيعون ، مقصود عليه في التوراة أم لا ؟ وهل هو عيسى بن مريم أم لا ؟ وهل هو قبي لم يظهر الى الان أم ظهر ؟ وهل هو محمد أم لا ؟ هذا هو بدء الجدل . لأنه اذا ثبت أن النبي الذى ينتظره اليهود الى الان هو محمد ﷺ . فإن اليهودى الذى سيؤمن به نبيا من الله ، سوف يترك كتابه مما فيه من حق وباطل ، وإن النصرانى الذى سيؤمن به نبيا من الله ، سوف يترك التوراة والأنجيل والرسائل وكتب العقائد بما فيهم من الحق والباطل .

ونص التوراة عن محمد ﷺ هو : « اقيم لهم نبيا من وسط اخوتهم . مثلك . واجعل كلامى في فمه ، فيكلمهم بكل ما أوصيه به . ويكون أن الانسان الذى لا يسمح لكلامي الذى يتكلم به باسمى . أنا اطلبه » .
(تثنية ١٨ : ١٨) .

وفي انجيل يوحنا أن علماء بنى اسرائيل أرسلوا وفدا ليحيى بن زكريا عليهما السلام ليسألوه في مدينة « اورشليم » التى هى القدس عن النبي الذى قال عنه موسى عليه السلام : « اقيم لهم نبيا . . . الخ » فإنه لم يكن قد ظهر قبل عصر يحيى عليه السلام . وقد سأله الوفد قائلين : هل أنت القبي الذى ننتظره أم لا ؟ فأجاب بالنفى وقال : « يأتى بعدى من هو أقوى منى الذى لست أهلا أن أحل سيور حذائه » وليس الا من بعده الا محمد ﷺ . وذلك لأن هيسى الذى يقول « بولس » أن يحيى يتكلم عنه . قد كان معاصرا ليحيى . وقال كما قال يحيى لبنى اسرائيل : « توبوا فقد اقترب ملكوت السموات » .

ويقال لليهودى : انت الى هذا اليوم تنتظر هذا النبي . ولماذا تنتظره ؟
ليس قد بارك الله في اسماعيل كما بارك في اسحق ؟ ألم يقل الكتاب :
« وأما اسماعيل فقد سمعت لك فيه . ها أنا اباركه وأثمره وأكثره كثيرا جدا واجعله لامة كبيرة » ؟

أنت تستدل على نبوة موسى ورسالته من التوراة بالمكتوب فيها عن بركة
اسحق ، فإذا استدلل المسلم على نبوة محمد ورسالته من التوراة بالمكتوب
فيها عن بركة اسماعيل ، فهل يتوجه عليه لوم ؟

وإذا سلم اليهودى والنصرانى بإمكان انطباق النصوص عن النبى
المنتظر فى التوراة عن محمد ﷺ . ثم سأل عن آياته الخارقة للعادة ، فآته
ينفى أن يكون انذران هو الدال على الايات وحده ، وذلك لقوله تعالى :
« **أَوْ لَمْ يَكْفِهِمْ أَنَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ** » ؟
ولأن فى الأحاديث النبوية المروية بطريق الاحاد أحاديث ضعيفة ، وضعفتها
الزنادقة ، وطمعن بها المستشرقون فى نبوة محمد ﷺ . ومنها هذا
الحديث (١) : وهو أن رجلا من الصحابة الأجلاء كان يتردد على بيت النبى
الذى فيه مازية القبطية أم المؤمنين - رضى الله عنها - وقد اتهمه الناس
بها ، واتهموها به . فاستشاط النبى غضبا . وأمر عليا بن أبى طالب -
رضى الله عنه وكرم الله وجهه - بأن يذهب الى بيت هذا الرجل ويقتله ،
ليمنع قتالة لسوء على أمرائه . فأتاه على . فإذا هو فى ركنى يتردد فيها .
فقال له : أخرج . فناولته الرجل يده وهو عريان . فأخرجه . فإذا هو
مقطوع الذكر . فلم يقتله الامام على رضى الله عنه ثم قال للنبى ﷺ :
انه لمحبوب أى مقطوع الذكر . فتكون التهمة باطلة .

هذا الحديث الذى رواه كثيرون من أهل الحديث ، لا يمكن أن يجادل
به مسلم فى اثبات النبوة لمحمد ﷺ . وذلك لأنه يطمعن فى شرف أم المؤمنين
« مارية » وفى شرف النبى أيضا . ولأنه يثبت أن للنبى طلب قتله بلا شهود
أربعة . ويثبت انه خالف القرآن فى حد القذف . إذ حد القذف ثمانين جلدة
وهو يأمر عليا بأن يقتل الرجل - وهذا إذا كانت التهمة قذف لا زنا ، والحديث
لا يقول بالقذف -

☆☆☆

فإذا عاند اليهود والنصارى بعد البيان والحجة ، فإنه يجب على المسلمين
قتالهم . وإذا صفوا الصفوف للقتال ، وقال اليهودى أو النصرانى المسلم :
دعنى ولا تقاتلنى . وإن أنت تركتنى وخليت سبيلى ، فانى سأسألك ولن
أصد الناس عن دينك ، لا بحرب ولا بالقتاء شبهه على الدين . ففى هذه
الحالة يجب على المسلم أن يأخذ منه الجزية (١) ، ولا يقتله . وإن دفع
الجزية . فإن المسلم يجب عليه أن يحسن معاملته ولا يسوء اليه . وذلك
مستفاد من قوله تعالى : « **قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ ،**

(١) رواه مسلم

(٢) لا تؤخذ الجزية من الكافر المسالم . أنها تؤخذ من الكافى فقط .

ولا يجردون ما حرم الله ورسوله ، ولا يدينون دين الحق . من الذين أوتوا الكتاب ، حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون » (التوبة ٢٩)

ومن قوله تعالى : « لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم ، أن تبروهم وتقسطوا إليهم ، أن الله يحب المقسطين . إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين ، وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم ، أن تولوهم . ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون » .
(الممتحنة ٨ - ٩)

وإذا دفع الكتابي الجزية ، ثم اعتدى عليه مسلم بالقتل العمد : فإن المسلم يقتل به ، وإذا قتل مسلم كتابيا خطأ ، فإنه يدفع الدية لأهله . ومقدارها كمقدار دية المسلم المقتول من المسلم خطأ . وذلك لقوله تعالى : « النفس بالنفس » وإذا عصم الكتابي دمه وماله بالجزية . فصارت نفسه نفس كففس المسلم الذي عصم ماله ودمه بالاسلام . ولقول محمد بن الحسن صاحب الامام الأعظم أبي حنيفة النعمان : روى أهل المدينة : أن رسول الله ﷺ قتل مسلما بكافر . وقال : أنا أحق من وفي بذمته .

ويجب على المسلمين إكرام مسلكين أهل الكتاب الواقعين تحت الجزية . فإن معاملتهم بالحسنى تحبيهم في الاسلام وترغبهم فيه . ولكن ليس من مؤاخاة مع الأكرام . فإن الأخوة لا تكون الا لأصحاب الدين الواحد . والمسلمون لأن دينهم واحد هم أخوة وذلك لقوله تعالى :

« إنما المؤمنون أخوة » (الحجرات ١٠) ومن ينادى بالأخاء بين الكتابي والمسلم ، مع منع الجزية عنهم فإنه لا يكون مسلما ، أو لا يكون ماهما لدين الاسلام بحق الفهم وذلك لأن معنى الأخاء : هو المساواة بين جميع المواطنين في الحقوق والواجبات . ولو تساوى الكتابي بالمسلم ، لصار رئيسا ومرعوسا . أى رئيسا على مسلم ، ومرعوسا من مسلم . كما يتراءى مدير في شركة على عاملين فيها . أو عامل يتراءى على عامل مثله أقل منه درجة . ودين الاسلام بمنح رئاسة الكتابي على المسلم أيا كان نوع الرئاسة . كضابط على جنود ، أو وزير على عاملين في وزارته ، أو رئيس دولة على رعاياها الذين هم مسلمون وكتابيون . وهذا المنع مستفاد من أخذ الجزية منهم ، ومن تعليل أخذها بقوله تعالى : « عن يذ . وهم صاغرون » .



ولأن المسلمين اليوم ضعفاء في السلاح ، وأهل الكتاب اقوياء عليه ، وقع كثيرون من المسلمين في بلاد كثيرة تحت يد أهل الكتاب ، وحذروهم أهل الكتاب من الجهاد في سبيل الله . وحذروهم أيضا من التعللى على الكتابيين

— ١٧ —

في بلادهم . بل أجبروهم على أن يتساوا في الحقوق والواجبات مع الكتابيين . وإذا تساوا . فعلى أى دين يمشون ؟ انه اذا مشى المسلم على لقرآن ومشى غيره على كتابه . فان التفرقة تظهر بين المواطنين ، ولا تتحقق المساواة . واذا مشى الكتابي على كتابه ، ومشى المسلم على كتابه ، فان كتاب المسلم يلزمه بأن يكون رئيسا لا مرعوسا . وعندئذ تظهر التفرقة ولا تتحقق المساواة . وقد رأى أهل الكتاب لتحقيق المساواة والمؤاخاة : أن يجبروا المسلمين وغيرهم ، في البلد الواحد ، على الخلط عن شرائع الدين . وأن يتحاكموا فيما بينهم على قوانين يكتبونها بأيديهم ، ويتواضعون عليها . ولطول الأيام التي هاجر فيها المسلمون قوانين القرآن . ظهر لى من كثيرين منهم أنهم غير متبهيين الى حكم الجزية . وبعضهم صرح بأنهم متبهيين للحكم . ولكن الصبر ، حتى يأتى انفرج . وبعض المسلمين نادوا بالاخاء جهلا ، وبعضهم شرحوا به صدرا . ولينهم لم ينادوا ، ولينهم لم يشرحوا . فقد استحقوا اثما .

★★★

وليعلم أهل العالم : أن المسلمين اذا حكموا ، عدلوا ، واذا عاهدوا أوغوا ، واذا قالوا صدقوا . وذلك لأنهم خير أمة أخرجها الله للناس . يأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر . يؤمنون بالله . ولو آمن أهل الكتاب من اليهود والنصارى ، لكان خيرا لهم . ولو سالموا المسلمين ودمعوا الجزية لهم ، لكان وجودهم تحت يد المسلمين خيرا لهم من وجودهم تحت يد الكفار من الشيوعيين وغيرهم ، وخيرا لهم من وجود بعضهم تحت يد بعض .

واذكر هذا الشاهد من التاريخ للتدليل على ما نقول :

يقول ناصر خسرو القبادياني المروزي في سفر نامه عن « الحماكم بأمر الله » — رضى الله عنه — في أرض « مصر » ما نصه :

أ — « وشرب الخمر محرم تحريما باتا ، ولم يسمع أحد ان انسانا جراً على شرب الخمر في أيام « الحاكم بأمر الله » ولم يكن يسمح للنساء بالخروج سافرات ، كما أن تخمير الزبيب كان محرما . بل ان « الحاكم » منع تداول الزبيب حتى لا يتخذ الناس منه الخمر ، ولم يكن يجزأ أى انسان على شرب الخمر والأنبذة المسكرة . (ص ٩٥) .

ب — « وقد بنى المسجد — مسجد ابن طولون — أمير من أمراء (م ٢ — الجواب الفسيح)

العباسيين كان يحكم مصر . ويقولون : انه في أيام « الحاكم بأمر الله » جسد السلطان الحالي ، جاء أبناء « طولون » صاحب المسجد ، وبنوا المسجد ثلاثين ألف دينار مغربي ، لـ « الحاكم بأمر الله » ومعد زمن عادوا يدمون : انهم لم يدخلوا منارة المسجد في عقد البيع ، وشرعوا في هدمها ، فأرسل اليهم « الحاكم بأمر الله » أن قد بعتم المسجد لي ، فلم تهدموا المنارة ؟ فقالوا : نحن لم نبع المنارة ، وانما بعنا المسجد . فأمر لهم الحاكم بخمسة آلاف درهم ، ثمن المنارة » . (ص ١٠٤)

ت — « وقد اشترى « الحاكم بأمر الله الفاطمي » هذا المسجد .— مسجد عمرو بن العاص — من أحفاد « عمرو بن العاص » ويقال : ان أحفاد « عمرو بن العاص » ذهبوا الى الحاكم ، وشكوا اليه فقرهم واحتجتهم ، وأن المسجد يتعلق بجدهم ، فاذا أذن لهم السلطان ، فانهم يهدمونه ، ويبيعون أحجاره وأخشابه ، عليهم يجدون ما يسد حاجتهم . فرأى السلطان لحالهم ، واشترى منهم المسجد وأشهد كافة سكان مصر على تلك المبيعة » . (ص ١٠٦)

ث — « ويشتهر الباعة في « مصر » بالصدق في المعاملات . وإذا كذب أحد الباعة على المشتري ، فان المحتسب يعاقب البائع بأن يأمر بركابه على جبل ، وأعلام جميع الناس بواحدة منسأة ، في يده جرس . يعلن على الناس سوء فعلته ، ويرغم البائع على الاعتراف بأنه ظلم المشتري ، بأن باع له بأكثر من السعر الرسمي المحدد . ويكرر المنادي : أن هذا جزاء كل من تسول له نفسه تطييف الكيل وبخس الموازين » . (ص ١١٠)

ج — « ولقد رأيت في « مصر » أحد أغنياء النصارى ، وكان في غاية الغنى ، يملك أسطولا من السفن ، تجول في البحار ، وتصب الأموال في خزائنه . ولا يعرف أى انسان حدود ثروته وغناه . وصادف أن النيل لم يف ذلك العام وغلا سعر المواد الغذائية ، وخيم شبح الجوع على وادى النيل . فاستدعاه الوزير الأعظم ، وأخبره بجلية الأمر ، وكيف ان خاطر السلطان متغير ، مما ألم برعيته من الجوع . وسأله الوزير عن القدر الذى يستطيع تقديمه من المواد الغذائية . ان بنقد وإن أرضنا ؟

فاجاب التاجر النصراني : ادام الله الوزير . اننى بفضل الله ، ثم بفضل سلطان « مصر » أملك من لغلال ما لو استثمر القحط ستة أعوام ، فأنسا على استعداد لاطعام أهل « مصر » حبا في السلطان » . (ص ١١١)

ح — « وقد بلغ الأمن وفراغ بال المصريين من وساوس الصوفاة حدا

حمل البزازين والسيارفة على ترك دكاكينهم مفتوحة . وكانوا يكتفون بوضع غطاء خفيف على أماكنهم أثناء انصرافهم للصلاة ، أو لقضاء الحاجة . ومع ذلك فلا تمتد يد الى بضائعهم .

وكان أحد اليهود يقيم في « مصر » وهو من كبار تجار المجوهرات ، وكان من المقربين (١) للسلطان وكان في غاية الفنى والوجاهة ، وكان يؤمن احتياجات القصر من المجوهرات واعتدى عليه جند السلطان يوما وقتلوه . وعندما خاف جند السلطان من غضبه وانتقامه ركب عشرون ألف فارس من أولئك الجند ، واتجهوا الى قصر السلطان ، طلبا للشفاعة والعفو ، وعم الهرج والمرج بين سكان القاهرة ، وظل ذلك العدد الكبير من الجند بباب قصر السلطان لى أن انتصف النهار . فاطل عليهم أحد حجاب القصر قائلا : ايها الجند السلطان يسألكم : (هل ما زلتم في طاعته أم لا) فأجابوا بصوت راجل واحد : نعم نحن عبيد السلطان وطوع بئانه . ولكننا ارتكبنا خطأ ونخشى عقاب مولانا السلطان . فطمأنهم الخادم أن السلطان قد عفى عنهم ، وأن عليهم أن يعودوا الى معسكرهم ففرقوا .

واسم اليهودى المقتول أبو سعيد ، وكان له ابن أخ ، ويقال ان مال اليهودى كان لا يقع تحت حصر ، ولا علم مقداره الا الله ، ويقولون ان اليهودى كان يخبئ ثلاثمائة كيس من الفضة في أعلى عمارته .

وكتب أخو اليهودى خطابا الى السلطان يعرض فيه التنازل عن مائتى ألف دينار مغربي من مال أخيه المقتول مخافة أن يتعرض ما بقى من المال للنهب والسلب ، فأرسل السلطان الخطاب الى خارج القصر وأمر بتلاوته على الناس ، ثم أمر به فمزق ، وقال مخاطبا لأخ اليهودى : كن مطمئنا وارجع الى منزلك آمنا ، فلا يستطيع أحد أن ينالك بأذى ، وأنا لست طامعا في مال أخيك أو في مالك .

وبعث السلطان لأخ اليهودى مالا كثيرا . استرضاء له (١١٤-١١٥هـ) (ص ١١٤-١١٥)

(١) ربما كان هذا اليهودى هو أبو سعد سهل بن هارون التستري ، كان تاجرا يهوديا وكان مولى أم المستنصر الفاطمى ، وهى أمة سوداء اشتراها الظاهر واستولدها المستنصر ، فلما أفضت الخلافة اليه استدنت أمه أبا سعد ورقته الى درجة عليا ، وصار هو المتصرف في شؤون البلاد حتى أصبح الوزير الفلاحى « صدقة بن يوسف » يأتي بأمره (خطط المقرئى ج ٢ - ص ١٧٠) (كلام المحقق) .

التعليق :

هذه شهادة تاريخية تدل على أن الحاكم المسلم يلتزم بالحق وبالعدل ،
أيا كان مذهبه في العقائد شيعيا أو سنيا أو في الفقه جعفريا أو حنيفيا .
ويلتزم باكرام أهل الذمة اذا أعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون . وهل
يطلب أهل العالم الا هذا ؟



ولنرجع الى بيان مذهبنا في نقد كتب أهل الكتاب . ونقول :

ان نقد الكتب المقدسة عند أهل الكتاب يتم على الطرق التالية :

الطريقة الأولى : بيان السند . أى عن فلان أو عن فلانة ، عن فلان ،
الى موسى عليه السلام أو الى داود أو الى عيسى بن مريم . ثم يوثق
الشهود الذين نقلوا الخبر ، وهذا لا يعترف به اليهود ولا النصارى . ومن
النكات المشهورة في هذا الشأن : أن ولد رجل بخيل ، اقترض من
كثيرين على أن يسدد بعد موت أبيه الطاعن في السن ، ولمسا طال
الأجل بأبيه ، شدد الدائنون على الابن . فما كان من الابن الا أن أوثق
كتاف أبيه وأشاع خبر موته ، ووضع في النعش ، وحمله المشيعون الى
المقبرة . فلما مر النعش تحت قصر « قارقوش » صاح الرجل : أغثنى
أيها الحاكم أنا حى . أنا لم أمت . وتقلب في النعش . فأمر « قارقوش »
برفع غطاء النعش . فرمعه . ثم نظر اليه قائلا : تقول أنك حى . وهؤلاء
المشيعون الذين يزيدون عن عشرة آلاف يشهد مشيهم خلف نعشك على
أنك ميت . فهل صدقك وأكذب هؤلاء المشيعين ؟ هل صدق فردا وأكذب
أمة ؟ امضوا به الى القبر .

ولأنهم لا يعترفون به ، وان اعترفوا به ، فقد باتون بأسماء وهمية
ويعدلون أصحابها . ونحن لا نقدر على احياء الموتى ، لنسال معاصريهم
عنه . فلذلك تعد هذه الطريقة غير مجدية في النقد . ويكتفينا في عدم
جدواها اعتراف النصارى بنقدان سند كتب الاناجيل الأربعة .

ففى دائرة المعارف البريطانية : « ان القول بأن متى ولوقا استخدمتا
اناجيل مرقس ، أصبح على وجه العموم مسلما به . ولكن بجانب انجيل
مرقس ، فلا بد أنهما استخدمتا وثيقة أخرى ، يشار اليها الآن بالحرص
كـ (Q) والذي يرمز الى كلمة المصدر ، كما استخرجت من الكلية
الألمانية التي تعطى هذا المعنى » (ص ٥٢٣ ج ٢ دائرة المعارف البريطانية)

وفي دائرة المعارف الأمريكية : « ان هناك مشكلة عامة وصعبة تنهجم عن التناقض الذي يظهر في نواح كثيرة بين الانجيل الرابع — وهو انجيل يوحنا — والثلاثة المتشابهة — وهي متى وبرقس ولوقا — باعتبارها صحيحة وموثوقة فيها ، فان ما يترتب على ذلك هو عدم صحة انجيل يوحنا » (ص ٧٣ ج ١٣ دائرة المعارف الأمريكية)

الطريقة الثانية : بيان المتن . وهو النص . ونقد النص عو المطلوب الاعظم للمسلمين من كتب أهل الكتاب . ولم يخل جيل من مسلمين نقدوه وبيّنوا زيفه . وذلك لأن سقوط النص عن الاستدلال يستتبعه سقوط المعنى الذي يدل عليه النص . واذا سقطت المعاني ، تسقط القائد والتشريعات . ولا يكون لديّهم قداسة ولا احترام . وهذا هو مطلوبنا نحن المسلمين .

ولنورد أمثلة لذلك :

أولا : من توراة موسى : يقول الكاتب في الأصحاح الرابع والثلاثين من سفر التثنية : « فبات هناك موسى عبد الرب في أرض موعاب ، حسب قول الرب . ودغنه في البجواء . في أرض موعاب » فهل موسى يكتب خبر موته من قبل أن يموت ؟

وفي توراة موسى حديث عن « ربة بنى عمون » التي استولى عليها داود عليه السلام . وكان بعد موسى بنحو خمسمائة عام تقريبا . وفيها أيضا : حديث عن سرير « عوج » ملك « باشان » ولم يستول على « باشان » بنو اسرائيل الا من بعد موت موسى بزمان طويل . هلك فيه القضاة المذكورة تواريخهم في سفر القضاة .

واذا ظهر من المتن ما يدل على كلام لم يقله مؤلف السفر ، فان المتن يكون مشكوكا فيه واذا احتمل المتن الشك . فقل : على المعنى السلام .

ثانيا : من زبور داود : لقد كان داود عليه السلام بعد موسى بخمسمائة عام تقريبا . وقبل سبى بابل بخمسمائة عام تقريبا . وفي زبور نصوص تدل على أن الكاتب قد كتبه في مدينة « بابل » منها : على أنهار بابل هناك جلسنا بكينا أيضا عندما تذكرنا صهيون . على الصفاة في وسطها علقتنا أعوادنا . . . ان نسيك يا اورشليم تنساني يميني . . . الخ * (مزمور ١٣٧) *

ثالثا : من الانجيل الأربعة : يقول لوقا في بدء انجيله ما نصه :
« اذ كان كثيرون قد أخذوا بتأليف قصة في الأمور المتيقنة عندنا . كما سألها
الينا الذين كانوا منذ البدء معانين وخداما للكلمة ، رأيت أنا أيضا
اذ قد تتبعت كل شيء من الأول بتدقيق ، أن اكتب على التوالى اليك
أيها العزيز « ثاو فيلوس . لتعرف صحة الكلام الذي علمت به »
(لوقا : ١ - ٤)

فلوقا يكتب من سماع ، ولم يكتب عن رؤية . والسماع قد يخطئ فيه
الناقل . وقد ينقل عن كذابين لهم غرض في التضليل واللبس والابهام .
ولا يعرف أنهم كذابين حال النقل . بل ان الحواريين انفسهم الذين
شاهدوا عيسى عليه السلام بأعينهم ، وسمعوا كلامه بأذانهم ، يخطئهم
« بولس » ويقول عنهم انهم « لا شيء » واذا كان الحواريون المعتبرون
لا شيء عندهم . فمن هم هؤلاء الذين هم على شيء عندهم ؟

يقول بولس في رسالته الى اهل غلاطية : « واما المعتبرون انهم شيء .
مهما كانوا . »

لا افرق عندي .

الله لا يأخذ بوجه انسان .

فان هؤلاء المعتبرين لم يشيروا على بشيء . بل بالعكس . اذ رأوا اني
أؤتمنت على انجيل الغرلة ، كما بطرس على انجيل الختان ... الخ » .
(غلا : ٢ : ٦)

يريد ان يقول : اننى أسمع للامم الداخلة في النصرانية بأن لا يختنوا
أولادهم ، ولا يختنوا . واذا كان بطرس لا يسمح للامم الا ان يختنوا
ويختنوا . فهذا هو رأيه . وليس رأيه شيئا عندي . فائى أرى عدم
الختن . هذا هو ما يريده بولس من عباراته . وانه لمخطيء . فان التوراة
التي لم ينسخ المسيح عيسى أحكامها لقوله : « ما بجئت لأنقض الناموس »
تلتزم اليهودى والنصرانى بالختان . والمسيح عيسى نفسه قد اختتن كما
قال لوقا في انجيله .

فلوقا الذى يكتب عن سماع . ممن يكتب ؟ ممن يكتب اذا كان الحواريون
انفسهم لا يوثق بهم . وهم الذين لزموا المسيح بن مريم عليه السلام في
حله وترحاله ؟

والطريقة الثالثة : هي بيان تفسير اليهودى أو النصرانى للنص . ثم بيان نقده .

وهذه الطريقة قد مشى عليها كثيرون من المسلمين فى النقد . ومنهم شيخ الاسلام ابن تيمية — رضى الله عنه — فإنه ربط بين أهل التصوف من المسلمين وبين النصرانى فى أن الشيطان يظهر لهم ويضلهم . ثم ذكر نصا من انجيل متى وذكر تفسيرهم له ، ثم نقده . وهو أن مريم العذراء تحبل وتلد ابنا . هو عيسى .

وذلك ليتحقق نبوءة فى سفر أشعيا تقول : أن عذراء ستحبل وتلد ابنا . فقد اقتبس متى قول أشعيا لو طبقه على العذراء وابنها . ليبين أن مجئ عيسى على هذه الصورة كان بوعدها على لسان أشعيا . وقد صرح أشعيا بأن اسم المولود هو « عمانوئيل » — وعيسى ليس اسمه « عمانوئيل » — ثم زاد متى من عنده : تفسير عمانوئيل بأنه « الله معنا » أى أن « الله معنا » هو فى متى ، وليس فى أشعيا .

وقد رددت على متى فى كتابنا « اثبات النصرانى توضيح ونقد » شأن كلام أشعيا كان عن معجزة تجرى فى زمانه للملك « آحاز » وقد حدثت بالفعل فى زمانه . وأن العذراء فى اللغة العبرانية هى « علمه » وهى تفسر بالامراة الشابة ، سواء كانت عذراء أو غير عذراء .



وهذا هو نص ما كتبه شيخ الاسلام فى الربط بين المتصوفين وبين النصرانى وفى اظهار تفسير النصرانى للنص ، ثم بيان نقده .

« وكثير منهم يتمثل له الشيطان (١) ويقول : أنا ربك فيخطبه بظنه ربه ، وانما هو الشيطان .

ومنهم : من يرى عرشا عليه نور ، أو يرى ما يظنه الملائكة وهم شياطين ، وذلك شيطان .

وكثير من هؤلاء يظن أنه أفضل من الأنبياء ، وأنه يدخل الى الله بلا إذن خلافا للأنبياء ويكون ذلك الإله الذى يعتقده هو الشيطان ، والذين لا يتمثل

(١) الانسان قرين من الشيطان . وهذا القرين لا يولد مع الانسان ، حال ولادة الانسان من بطن أمه . وانما هو يلتصق بالانسان فى حالة بعد الانسان عن الله وهو كبير السن والعقل . لقوله : « ومن يعيش عن ذكر الرحمن ، نقيض له شيطانا ، فهو له قرين » .

لهم الشيطان يخاطب أحدهم من في قلبه فتخاطبه تلك الصورة العلمية .
ويقدر أنها تخاطبه ، ويظن ذلك مخاطبة الحق له .

وهذا كالرجل يذكر بعض أصحابه فيمثله في قلبه ويخاطبه مخاطبة من يعاتبه أو يعتذر إليه ، ويقدر خطاب تلك الصورة ، ويقول قلت لك : كذا ، وقلت لى : كذا .

ونفس الشخص لا يكلمه ولا يسمع كلامه ، وإنما هو المثل كما قد يصور صورة الانسان يخاطبها الانسان ويقدر ذلك مخاطبة لمصاحب الصورة والنصارى ادخل في هذا من غيرهم ، فانهم يخاطبون الصور الممثلة في الكنائس كصورة مريم والمسيح والقديسين ، ويقولون : إنما نقصدهم .
خطاب أصحاب تلك الصورة نتشفع بهم .

وهذا مما حرمه الله على السن جميع النبيين ولم يشرع لأحد أن يدعو الملائكة ولا الأنبياء والصالحين الأموات ، فكيف بالصور الممثلة لهم كما قد بسط في موضع آخر .

والمقصود هنا : أن كثيرا ما يوجد في كلام الناس الأنبياء وغيرهم ممن ذكر ظهور الله عز وجل ، والمراد به ظهوره في قلوب عباده بالمعرفة والمحبة والذكر .

ولهذا لما كان يقصد بذكر اسمه ذكر المسمى صار يقول من يقول :
أن الاسم هو المسمى أى أن المراد المقصود من الاسم هو المسمى لا أن نفس اللفظ هو المسمى . فان هذا لا يقوله عاقل وتنزيه الاسم وتسبيحه تنزيه للمسمى وتسبيحه له .

كما قال تعالى : « سبِّح اسم ربك الأعلى ★ الذى خلق فسوى »
(سورة الأعلى : ٢٤١)

وقال : « فسبح بأسم ربك العظيم » ، (سورة الواقعة : ٩٦) .
وقال : « تبارك اسم ربك ذى الجلال والإكرام » ، (سورة الرحمن : ٧٨)

وجاء في حديث : « لا تقوم القيامة حتى لا يعبد الله اسم » أى لا يعبد الله باسم من أسمائه ، فإنه إذا قيل : دعوت الله وعبدته ، فإنما في ألفاظ الاسم والمقصود هو المسمى .

وهذا الذى ذكرناه من تفسير ظهور اللاهوت في المسيح وغيره بأن المراد ظهور ما فى القلوب من توحيد الله ومعرفته ومحبته وذكره ونوره وهدهاء وروحه ، هو مما يفسر به ذلك كثير من علماء النصارى ، فانهم يفسرون اتحاد اللاهوت بالناسوت بظهور اللاهوت فيه كظهور نقش الخاتم فى الشمع والطين .

ومعلوم أن الحال في الشمع والطين هو مثال نقش الخاتم لا أن في الشمع والطين شيئاً من الخاتم ، بل ظهر فيه نقش الخاتم .

وكذلك يظهر نور الله وروحه في الأنبياء والصالحين ، وهذا المعنى لا يختص به المسيح عليه السلام ، بل يشترك فيه وسائر الرسل ، بل وكل مؤمن له من هذا نصيب بحسب إيمانه .

فصل في

معنى « عمانويل »

قالوا : وقال « أشعيا » النبي : (ها هي العذراء تحبل وتلد ابناً ، ويدعى اسمه عمانويل) .
وعمانويل كلمة عبرانية تفسرها بالعربي « الهنا معنا » فقد شهد النبي أن مريم ولدت اللاهوت المتحد بالإنسوت كلاهما .

فيقال : ليس في هذا الكلام أن مريم ولدت اللاهوت المتحد بالإنسوت ، وإنما ولدت خالق السموات والأرض ، بل هذا الكلام يدل على أن المولود ليس هو خالق السموات والأرض ، فانه قال : تلد ابناً .

وهذا نكرة في الإثبات كما يقال في سائر النساء : ان فلانة ولدت لهن ، وهذا دليل على أنه ابن من البنين ليس هو خالق السموات والأرضين . ثم قال : ويدعى اسمه « عمانويل » فدل بذلك على أن هذا اسم يوضع له ، ويسمى به كما يسمى الناس أبناءهم بأسماء الأعلام ، أو الصفات التي يسمونهم بها .

ومن تلك الأسماء ما يكون مرتجلاً ارتجلوه .

ومنها ما يكون بجملة يحكونها ، ولهذا كثير من أهل الكتاب يسمي ابنه عمانويل ، ثم منهم من يقول العذراء المراد بها غير مريم ، ويذكرون في ذلك قصة جرت .

ومنهم من يقول : بل المراد مريم ، وعلى هذا التفسير فيكون المراد أحد معنيين :

أما أنه يريد أن الهنا معنا بالنصر والإعانة ، فان بنى إسرائيل كانوا قد خذلوا بسبب تبديلهم ، فلما بعث المسيح عليه السلام بالحق كان الله مع

من اتبع المسيح والمسيح نفسه لم يبق معهم ، بل رفع الى السماء ولكن الله كان مع من اتبعه بالنصر والاعانة .

كما قال تعالى : « فَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عُدُوِّهِمْ فَاصْبِرُوا لَهَا » (سورة الصف : ١٤) .

وقال تعالى : « وَجَاعِلِ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ » (سورة آل عمران : ٥٥) . وهذا اظهر .

واما أن يكون يسمى المسيح الها ، كما يتولون : انه يسمى موسى اله فرعون أى هو الامر الفاهى له المسلط عليه ، وقد حرف بعضهم معنى هذه الكلمة ، فقال : معناها الله معنا ، فقال من رد عليهم علمائهم يقال لهم : أهذا هو القائل أنا الرب ولا اله غيرى وأنا اميت وأنا احيى ، ام هو القائل له : انت الاله الحق وحدك الذى ارسلت يسوع المسيح ؟ واذا كان الأول باطلا والثانى هو الذى شهد به الانجيل وجب تصديق الانجيل . وتكذيب من كتب فى الانجيل أن « عمانوئيل » تأويله « الله معنا » بل تأويل « عمانوئيل » معنا اله « وليس المسيح مخصوصا بهذا الاسم ، بل عمانوئيل . اسم يسمى به النصرارى واليهود من قبل النصرارى .

وهذا موجود فى عصرنا هذا فى اهل الكتاب من سماه ابوه عمانوئيل معنى « شريف القدر » قال : وكذلك السريان اكثرهم يسمون اولادهم عمانوئيل ، قلت : ومعلوم أن الله مع المتقين والحسنين والمقسطين بالهداية والنصر والاعانة ، ويقال للرجل فى الدعاء : الله معك فاذا سنى الرجل بقوله : « الله معك » كان هذا تبركا بمعنى هذا الاسم ، واذا قيل ان المسيح سنى الله معنا ، أو الهنا معنا ونحو ذلك ، كان ذلك دليلا على أن الله مع من اتبع المسيح وآمن به ، فيكون الله هاديه وناصره ومعينه (١) « ا.هـ

ثم خاطب شيخ الاسلام ابن تيمية — رضى الله عنه — طوائف النصرارى قائلا :

« فان المسيح لم يسن لكم التثليث والتثول بالأقانيم ، ولا التول بانه رب العالمين ، ولا سن لكم استحلال الخنزير وغيره من المحرمات ، ولا ترك الختان ، ولا الصلاة الى المشرق ، ولا اتخاذ اقبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله ، ولا الشرك ، واتخاذ التماثيل والصليب ، دعاء الموتى والغائبين . من الانبياء والصالحين وغيرهم ، وسؤالهم الحوائج ، ولا الرهبانية . وغير

ذلك من المنكرات التي أحدثتموها ، ولم يسنها لكم المسيح ، ولا ما أنتم عليه هي السنة التي تسلمتموها من رسل المسيح ، بل عامة ما أنتم عليه من السنين : أور محدثا مبتدعة بعد الحواريين ، كصومكم خمسين يوما زمن الربيع ، واتخاذكم عيدا يوم الخميس والجمعة والسبت ، فان هذا لم يسنه المسيح ولا احد من لحواريين . وكذلك عيد الحواريين : الميلاد والغطاس . وغير ذلك من أعيادكم .

بل عيد الصليب انما ابتدعته « هيلانة » الحرائية الفندقيانية ، أم قسطنطين ، فأنتم تقولون : انها هي التي أظهرت الصليب ، وصنعت لوقت ظهوره عيدا . وذلك بعد المسيح والحواريين بمدة طويلة في زمن ملك « قسطنطين » بعد « المسيح » بأكثر من ثلثمائة سنة .

وفي ذلك الزمان أحدثتم « الأمانة » المخالفة لنصوص الأنبياء في غير موضع ، وأظهرتم استحلال الخنزير ، وعقوبة من (لا) يأكله ، فابتدعتم في ذلك الزمان تعظيم الصليب ، وغير ذلك من بدعكم . وكذلك كتب القوانين التي عندهم التي جعلتموها سنة وشريعة (ليس) فيها شيء عن الأنبياء والحواريين ، وكثير مما فيها ابتدعه من بعدهم . لا ينقلونه لا عن المسيح ولا عن الحواريين . فكيف تدعون انكم على السنة والشريعة ، التي كان عليها « المسيح » — عليه السلام — ؟ وهذانما يعلم بالاضطرار والتواتر : انه كذب بين (١) « ١٠ هـ

رد اللغو

وقد لغوا الذين كفروا من أهل الكتاب في القرآن ، ليصدوا الناس عن معرفة معانيه . وأوردوا شبهات على النبي صلى الله عليه وسلم ليقلوا للناس : انه كاذب في دعوى النبوة ، وليس هو النبي الذي أنبأ عنه موسى في سفر التثنية في قوله : يقيم لك الرب الهك نبيا من بين أخوتك مثلي له تسمعون واجعل كلامي في فمه فيكلهم بكل ما أوصيه به . . . النسخ .

ومن أبرز لغوهم وشبهاتهم ما يلي :

أولا : الاقتال في سبيل الله :

يعيب الذين كفروا من أهل الكتاب دين الاسلام بأنه انتشر بالسيف . والرد عليهم : هو أن الاسلام يأمر غير المسلمين بالدخول فيه . فان

رغضوا : يطلب منهم المسألة وعدم فتنة من يسلم . ودليل المسألة من أهل الكتاب : هو دفع الجزية . ومن غير أهل الكتاب : هو المسألة وعدم فتنة من يسلم . وذلك لأنه ليس عليهم من جزية . ومن يسلم المسلمون فانه لا يحق لهم قتاله ولا أخذ ماله ولا سبي نسائه . وما في القرآن عن الجهاد ، كان في التوراة وهو الآن في الانجيل . ولكن بنى اسرائيل في سبى بابل حرفوا نص التوراة عن الجهاد (١) وجعلوا شريعة التوراة لبنى اسرائيل واستبعدوا الأمم من الدخول فيها . وجعلوا النص عن الجهاد كما يلي :

١ — كان المكتوب هو أنهم اذا قصدوا قرية لنشر الاسلام فيها على دين موسى ، يدعون أهلها بالكلام الى الدخول في الدين . فكتبوا : « حين تقرب من مدينة لكى تحاربها ، استدعها الى الصلح » أى يقصدون استعمارا لا نشر دين .

ب — وكان المكتوب أنهم اذا دعوهم الى الدخول في الدين وأجابوا : يكون الجيبون واليهود أمام شريعة التوراة على حد سواء . فكتبوا : ان أهل القرية اذا أجابوا الى الصلح — لا الى الدين كما زعموا — فكل أهلها يكونون عبيدا لليهود « فان أجابتك الى الصلح وتحت لك ، فكل الشعب الموجود فيها يكون لك للتسخير ويستعبد لك » .

ت — وكان المكتوب أنهم اذا حاربوا أهل القرية لعدم استجابتهم للدخول في الدين وكسروا شوكتهم ، فانهم يغنمون أموالهم ويسترقون نساءهم . والضعفاء الناجون من القتل لا يقتلون ، لأن المسالم لا يقتل . فكتبوا : « وان لم نسالك ، بل عملت معك حربا ، فحاصرها . واذا دفعها الرب الهك الى يدك ، فاضرب جميع ذكورها بحد السيف . وأما النساء والأطفال والبهاائم وكل ما في المدينة . كل غنيمة فتغنمها لنفسك ... الخ »

ث — والأمم الذين يعيشون «جوار قرى اليهود . كان المكتوب في الحكم عنهم أنهم يدعون الى الاسلام . فان أجابوا والا سالوا أو قتلوا . كالبعيدين عنهم سواء بسواء . فكتبوا أن الأمم المجاورة لها حكم خاص وهو أن يبادى الناس كلهم ذكورا واناثا صغارا وكبارا « هكذا تفعل بجميع المدن البعيدة عنك جدا التى ليست من مدن هؤلاء الأمم هنا . وأما مدن هؤلاء الشعوب التى يعطيك الرب الهك نصيبا ، فلا تستبق منها نسمة ما ، بل تحرمها تحريما . الحثيين ، والأموريين ، والكنعانيين ، والفرزيين ، والحويين ، واليبوسيين ... الخ » .

(١) راجع تفسير القرطبي في آخر سورة الشورى — واعلام النبوة للماوردي — وفصل الدعوات العالمية السماوية في كتاب نقد التوراة .

- ٣٩ -

وقد وبخهم عيسى عليه السلام على ترك الجهاد في سبيل الله . وتال لهم : أخذتم مفتاح المعرفة . ما دخلتم أنتم والداخلون منعتهوهم . ثم قال لأتباعه : من كان عنده ثوبان ، فليبيع ثوبا ويشتري به سيفاً . كما في انجيل لوقا .

فاذا عابوا الاسلام على أنه شرع الجهاد في سبيل الله . فان الجهاد كان مشروعاً عندهم . لقوله تعالى :

« ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة . يقاتلون في سبيل الله . فيقتلون ويقتلون . وعداً عليه حقا في التوراة والانجيل والقرآن » . (التوبة ١١١)

ثانيا : تعدد الزوجات في الاسلام :

يعلم حساد المسلمين من أهل الكتاب على الشريعة الاسلامية بأنها تبيح تعدد الزوجات وتبيح تعدد الجوارى . ويقولون : ان الحكمة تقتضى الاقتصار على واحدة . وقد جاء في تفاسير القرآن : ان الله تعالى اباح للرجل أن يجمع بين تسع نساء في نكاح صحيح ، وان يجمع معهن جوارى بلا عدد . وجاء في التفاسير : انه يحل الجمع بين أكثر من تسع نساء في نكاح صحيح مع الجوارى بلا عدد . فالشافعى لم يبح الجمع بين أكثر من أربعة . وحكى عن طائفة من الشيعة أنهم يجوزون الجمع بين أكثر من أربع الى تسع . وقال بعضهم : بلا حصر . وقال ابن كثير في تفسيره : « وقد يتمسك بعضهم بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في جمعه بين أكثر من أربع الى تسع ، كما ثبت في الصحيح . واما احدى عشرة كما جاء في بعض الفاظ البخارى . وقد علقه البخارى وقد روي عن أنس : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج بخمس عشرة امرأة ، ودخل منهن ثلاث عشرة ، واجتمع عنده احدى عشرة ، ومات عن تسع (١) . »

والرد عليهم : هو أن تعدد الزوجات مباح في التوراة . وعيسى عليه السلام لم ينسخها لقوله : « لا تظنوا أنى جئت لأنقض الناموس » (متى ١٧:٥) وعيسى لم يتزوج لأنه كان من المنذرين لله تعالى من صفه . والنذير لا يتزوج . وداود عليه السلام صاحب الزبور - الذى هو سفر المزامير - وكان على شريعة التوراة يدعو إليها ويجاهد بها في سبيل الله ، وقد أتم الله على يديه فتح الأرض المقدسة ، ومكته من نشر الدين فيها هذا . كان له نساء كثيرات . حرائر وجوارى . فقد تزوج من : مكال - اخينوعم - ابيجايل - معكة - حجيث - ابيطال - عجلة . كما هو مذكور في سفر صموئيل الثانى (٢ صم : ٢ الخ)

(١). تفسير ابن كثير ج ١ ص ٤٥٠

— ٣٠ —

سبعة نساء حرائر . وأما الجوارى ففى الكتاب المقدس هذا النص عنهن : « وأخذ داود أيضا سرارى ونساء من اورشليم ، بعد مجيئه من حبرون . فولد أيضا لداود بنون وبنات » (٢ صم : ٥ — ١٣)

وسليمان عليه السلام « كانت له سبعمائة من النساء السيدات ، وثلاثمائة من السرارى » (١ مل ١١ —)

ثالثا : نسخ الشرائع :

يقول أعداء المسلمين من أهل الكتاب : ان التوراة شريعة كاملة تصلح كل زمان ومكان ولانها نازلة من السماء على يد موسى نبي الله ورسوله . فلماذا يدعى محمد نسخها ويأمرنا بغيرها . وقد مشيت على التوراة احيال واجيال ؟

والرد عليهم : هو : أن التوراة فيها نصوص عن مجيء محمد لينسخها ويبطلها . فمن يعمل بالتوراة كلها . يلزمه الايمان بمحمد . لأن من تشريعاتها : أن يسمع له بنو اسرائيل ويطيعون اذا جاء . ومن لا يؤمن منهم به ، فانه يكون كافرا ببعض نصوصها . والكفر ببعض الكتاب كالكفر بأكمله . ففى سفر تثنية الاشتراع فى الأصحاح الثامن عشر : أن الله نهى بنى اسرائيل عن السماع من الكهان والعرافين والسحرة والمنجمين ، وأمر بنى اسرائيل أن يسمعوا من النبي الذى سيقيم الله لهم ليلفهم مراده فى حين من الدهر . ووصف هذا النبي بتسعة أوصاف هى : ١ — نبي ٢ — من بنى اسماعيل ٣ — مثل موسى ٤ — ينسخ شريعة موسى ٥ — أمى لا يقرأ ولا يكتب ٦ — أمين على الوحي الالهى ٧ — لا يقتل بيد أعدائه ٨ — يتحدث عن غيب ويقع النيب كما قال ٩ — ينتصر على اليهود والنصارى .

ومن عبارات هذا النص : « أقيم لهم نبيا من وسط اخوتهم مثلك واجعل كلامى فى فمه . فيكلمهم بكل ما أوصيه به . ويكون أن الانسان الذى لا يسمع لكلامى الذى يتكلم به باسمى . أنا أطالبه » .

وهذا النص يدل على نبي الاسلام ﷺ لأن لاسماعيل بركة منصوب عليها فى هذا النص : « وأما اسماعيل فقد سمعت لك فيه . ها أنا أباركه وأثمره كثيرا جدا . اثنى عشر رئيسا يلد وأجعله أمة كبيرة » (تك ١٧) ولأن اسماعيل سكن فى فاران — وهى بركة مكة — وفى التوراة عن فاران : « وهذه هى البركة التى بارك بها موسى رجل الله بنى اسرائيل قبل موته . فقال : جاء الرب من سيناء ، وأشرق لهم من سعير ، وتلالا من جبيل

- ٢١ -

فاران ، وأتى من ريوات القدس . وعن يمينه نار شريعة لهم . فُحِبَ الشعب . جميع قديسيه في يدك ، وهم جالسون عند قدمك ، يتقبلون من أحكامك » (تث ٣٣ : ١ - ٤) فالتلاؤ من جبال فاران هو اشارة الى شريعة الهية تنزل على رجل فيه ، كما أن مجيء الرب من سيناء هو اشارة الى نزول التوراة في جبل طور سيناء . وفي التوراة عن اسماعيل : انه سكن في بركة فاران واتكعته أمه امرأة من ارض مصر .

فكيف مع هذه النصوص يستبعد أهل الكتاب نبوة محمد عليه السلام وانهم لو اتلموا التوراة والانجيل لما تصح لهم اقامة الا لالايمان سمة عليه السلام ؟

واعلم : انه كان لبنى اسرائيل عادات من قبل أن تنزل التوراة . ولما نزلت التوراة مخالفة لها ، تركوها . فلماذا تركوها ؟ اليس الترك هو النسخ ؟ فلنفرض انه كان لبنى اسرائيل عادات من قبل أن ينزل القرآن . ولما نزل القرآن مخالفا لها . فهل يتركوها أم لا ؟ انهم لو تركوها كما تركوا عادات لهم من قبل أن تنزل التوراة . فهل يكونون مخطئين بالتترك ؟

لقد تزوج « عمران » مته « يوكابد » وحرّم موسى عن أمر الله نكاح العمّة . وجمع يعقوب بين الأختين وهما ليئة وراحيل . وحرّم التجميع بين الأختين موسى . وكل الأطفعة كانت حلاً لبنى اسرائيل فحرّم موسى الميتة والدم ولحم الخنزير وكثير من كل ذى ناب من السباع وكل ذى مقلب من الطيور .

ويقال للنصارى : انتم نسختم أحكام التوراة . فقد قال بولس : « لأن جميع الذين هم من أعمال الناموس هم تحت لعنة ، لأنه مكتوب : ملعون كل من لا يثبت في جميع كل هذا هو مكتوب في كتاب الناموس ، ليعمل به . ولكن أن ليس أحد يتبرر بالناموس عند الله فظاهر ، لأن البار بالايمان يحيا . ولكن الناموس ليس من الايمان ، بل الانسان الذى يفعلها سيحيا بها . المسيح افتدانا من لعنة الناموس . اذ صار لعنة لأجلنا » (غل ٣ : ٩ - ١٣) انتم نسختم أحكام التوراة مع أن المسيح عيسى عن مريم لم يأت لنسخها وانما جاء لاصلاحها . فلماذا تشاغبون في النسخ وانتم قد اقررتم به ؟

وأما تفسير كلام بولس فهو :

ان التوراة تنص على ان القاتل ، يقتل وتعلق جثته على خشبة . وهذا

القاتل لتعمديه على شريعة الله يكون ملعونا . وعلى ذلك . فمن يلتزم بالناموس ولا يعمل به ، يكون ملعونا . ومن يلتزم بالناموس يكون تحت اللعنة ان لم يعمل به . وبولس يريد أن يلغى اللعنة ، سواء كانت للاهمال ، أو لترقب الاهمال . فلذلك قال : اهجروا التوراة ولا تعملوا بها ، لئلا تكون والتمعين تحت اللعنة ان لم تعمل . اى كونوا كالكفار الذين يجهلون الله . فالجاهل لا ذنب له ولا خطيئة له . وبالقلى لا لعنة له ولا غضب عليه .

ثم يخاطب النصارى قائلا : اهجروا التوراة ولا تعملوا بأحكامها . فان خطاياكم قد غفرت بقتل المسيح وصلبه للتكفير عنها . وحيث أنها قد غفرت بدم المسيح على الصليب ، فلماذا تعملون ؟ انه كما أن القاتل تعلق على الخشبة بجثته ليكون ملعونا ، كذلك المسيح قد علق بجثته على خشبة وصار ملعونا ، لا لاثم نفسه ، بل لاثم اتباعه واتصاره فالايمنان بالمسيح ربا مصلوبا ، يكفى في دخول الجنة .

وقد « خطأ » بولس « خطأ » فادحا بمخالفته لتعاليم المسيح عيسى عليه السلام . فان المسيح عيسى عليه السلام قد التزم بالتوراة وعمل بها وأمر اتباعه بالعمل بها الى أن يأتى محمد رسول الله .



ومما تقدم يتبين : أن التشبهات التى يثيرها أعداء المسلمين من أهل الكتاب على القرآن والنبي . يردها الراسخون في العلم من المسلمين بكلام مكتوب في كتبهم أنفسهم .

وهذه الطريقة مستفادة من القرآن الكريم ، من قوله تعالى :
« كل الطعام كان حلالا لبني اسرائيل ألا ما حرم اسرائيل على نفسه .
من قبل أن تنزل التوراة . قل : هاتوا بالتوراة فأتوها . أن كنتم صادقين »
(آل عمران ٩٣)

والله أعلى وأعلم ، وأعز وأكرم . وصلى الله وبارك وسلم على النبي الامى ، محمد . وعلى آله وصحبه ومن تبعهم بخير الى يوم الدين .

د/ أحمد حجازى أحمد الشقا

القاهرة في

٢٠ من المحرم ١٤٠٨ هـ

١٣ من سبتمبر ١٩٨٧ م

فترة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الواحد الأحد ، المنزه عن الوالد والوالد ، الأول وليس قبله
 شيء ، القيوم الذى لا يشبهه أحد من ميت أو حي ، الذى أرسل رسلا
 مبشرين ومنذرين ، وأوضح المحجة بانزال كتب لهداية الانس والجن
 أجمعين « لئلا يكون للناس على الله حجة » فبدأهم بآدم عليه السلام ،
 وختمهم بحبيبه سيد الأنعام ، محمد الذى استضاءت من نوره الأصفياء ،
 ما مضت فترة من الرسل الا بشرت قومها به الأنبياء
 وصفيه أحمد المشفع يوم الزحام ، صاحب المقام المحمود المختص
 به من بين الرسل الكرام

وكل آى أتى الرسل الكرام بها فانما اتصلت من نوره بهـمـ
 المصطفى الذى فتحت به عين العماء ، وآمنت ببعثته كافة الأنبياء ،
 واقتدت بحضرته العلية سادات الصلحاء

ومبلغ العلم فيه أنه بشر وأنه خير خلق الله كلهم
 صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى آله الأئمة ، وأصحابه الذين
 ما لموسى ولا عيسى جواريون فى فضلهم ولا نقباء
 وعلى الأئمة التابعين لآثارهم المشيدين لأركانهم ، والعلماء الذين

(م ٣ - الجواب الفيسح)

فيضهم الله في كل عصر ينفون عنه تحريف الغالين ، وانتحال المبطلين ،
ويزيلون شكوك المرتابين ، ويظهرون دسائس أعداء الدين ، ويذبسون
بدهن أقلامهم افتراء المفتريين ، وكذب الكذابين •

أما بعد :

فقد رأيت في السنة الرابعة بعد الثلاثمائة وألف من هجرة النبي
الأشرف أوراقا مطبوعة في لندن سنة ١٨٨٠ م بالضلال واليهتان مشتملة
على تقديم دين النصرى على سائر الأديان ، طائفة دين الاسلام ،
بكل قصير رمح وكليل سنان ، مزخرفة بالأكاذيب على الله تعالى ورسوله
مما لم تسمعها الآذان •

مقدمة للتثليث ، منتحلة للصليب الظاهر بطلانه ظهور الشمس
للعيان الا على العميان ، منسوبة الى « عبد المسيح بن اسحق الكندى »
مجيبا بها في زمن « المأمون العباسى » رسالة « نبيد الله بن اسمعيل
الهاشمى » حينما دعاه فيها الى دين الاسلام القوى الدعام وكلاهما فيما
أظن « هى بن بى » وأن الصائغ لهما عصرى خدا الحى باللى ، أو زنديق
منتقدم العصر أراد ترويح الغى ، وأن ينسخ نور الشمس بالفى •
ولعمري أن باطلها لا يخفى على ذى عينين ، وحديد كهامها يعرفه كل
قنين • ولقد قدمت رجلا وأخرت أخرى عن رد باطلها ، وبيان عاطلها ،
واستعظمت أن أنطق ولو على طريقة النقل بكلماتها ، أو أحرر بقلمى
على سبيل الرد قبيح هذا لها ، لأن ما فيها يحكى العواء على بدر السماء
غير أن جهلة النصرى ربما يختلج في أذهانهم عجز المسلمين عن رد
هذياتهم ، فأسرعت لرد الجواب ، واقتديت بمن قبلى من الأجلة
الداخلين في هذا الباب ، الذين أتوا بالحكمة وفصل الخطاب ، وامتلأت
ما ورد في محكم الكتاب ، من قوله جل وعز « ولا تجادلوا أهل الكتاب
إلا بالتي هي أحسن الا الذين ظلموا منهم (١) » •

قال المفسرون « أى بالخصلة التى هى أحسن ثواب ، وذلك على سبيل الدعاء لهم الى الله سبحانه وتعالى والتنبيه لهم على حججه وبراهينه رجاء اجابتهم الى الاسلام لاعلى طريق الاغلاظ والمخاشنة ، ثم استثنى سبحانه « الا الذين ظلموا منهم » وهم المفرطون فى المجادلة الذين لم ينفع فيهم ، ولم يتأدبوا مع المسلمين ، فلا بأس بالاغلاظ عليهم ، كما كان المسيح عليه السلام يغلف على الفريسيين ، ولكتبة الكلام .

وقد نقل ذلك عنه أصحاب الأنجيل ، بعبارات لا تقبل التأويل حاكيا فى كتابى هذا قوله بعجره وبجره ورمته كما حكى الله سبحانه فى كتابه العزيز ما قاله الكفار للنبي عليه الصلاة والسلام وأمثه ويجب على العلماء ولا سيما فى هذا الزمان اظهار علمهم كما ورد فى الخبر عن سيد الانس والجان ، فشرعت فيه طالبا للتوفيق والامداد ، منكلا على من تنزه عن الصاحبة والأولاد ، سائلا منه جل وعز الهداية والتيسير والحفظ من كيد الأعداء والحساد ، مسميا له بـ « الجواب الفسيح لما لفته عنه المسيح » .

فأقول :



(بدء كتاب النصرانى)

قال النصرانى « بسم الله الرحمن الرحيم

رب بسر ولا تعسر رب تتمم بالخير

الى فلان بن فلان أصغر عبيد المسيح

سلامة ورحمة ورأفة وتحيات تحل عليك خاصة وعلى جميع أهل

العالم عامة بجوده وكرمه آمين •

أما بعد : فقد قرأت رسالتك وحمدت الله على ما وهب لى من رأى سيدى أمير المؤمنين ، ودعوت الله الذى لا يخيب داعيه اذا دعاه بنية صادقة أن يطيل بقاء سيدنا أمير المؤمنين فى أسبغ النعم ، وأدوم الكرامة وأشمل العافية بمنه ورحمته ، وشكرت أكرمك الله ما ظهر لى من فضلك بالعناية ، وما كشفت من لطيف محبتك وخصصتنى به من المودة ، فقد كان العهد قبلا عندى على هذا قديما وقد زاده تأكيدا ما تبين لى من شفقتك مستأنفا ، وشكرى يقصر عما فعلته ، ولم تتعد ما يشبه كرم طباعك وشرف سلفك ، وأنا أرغب الى الله جل اسمه الذى بيده الخير كله أن يتولى مكافأتك عنى بما هو واسع له ، فانه لا يعجز عن شىء ويحسن جزاءك عن نيتك فقد لعمرى أفرغت مجهودك والنصيحة عند نفسك ، ولم تبق غاية • ووجب شكرك على اذ كنت لم تأت بما أتيت به الا على الاخلاص من المودة •

وكان الذى حملك على ذلك فرط المحبة والألفة وفهمت — أفهمك الله كل خير وهداك الى سبيل الرشاد — اقتصصته فى كتابك وتعمقت فيه من الدعوة وشرحته من أمر ديانتك هذه ، التى أنت عليها ، وما دعوتنى الى الدخول اليه ورغبتنى فيه منها ، وقد علمت — أصلحك الله — علما حقيقيا أن الذى دعاك الى ذلك ما يوجب لنا تفضلك من حق حرمتنا بك لنا يظهر من رأى سيدنا وسيدك وابن عمك أمير المؤمنين فينا • فهذا أكرمك الله ما لا قوة لنا على شكرك عليه ولا عون لنا على

ذلك الا الله تبارك وتعالى ، فاننا نستعينه ونسأله مبتليين طالين اليه
 أن يشركك عنا فانه أهل لذلك والقادر عنه .
 فأما ما دعوتني اليه من أمر دينك الذي تنتحله ومقاتلتك التي
 تعتقدها وهي الحنيفية وأنت على ملة أبينا ابراهيم وما قلت فيه أنه
 « كان حنيفا مسلما » فنحن نسأل المسيح سيدنا مخلص العالمين الذي
 وعدنا الوعد الصادق وضمن لنا الضمان الصحيح في انجيله المقدس ،
 حيث يقول « اذا قدمتم الى القضاة والحكام فلا تهتموا بما تقولون
 ولا بما تجيبون ، فانكم ستعطون في ذلك الوقت وتلقون ما تتكلمون
 وتدفعون عن أنفسكم به من الجواب والحجة (١) » فأنا واثق بما وعدني
 به سيدي المسيح في انجيله المقدس من انجزه وعده لى ، وأدخل
 معك المعركة مستغيثا بالله متكلا عليه ، اذ كنت أنا العاجز عن كل شيء
 لا أتأخر عن دعوته المنيرة وعن دينه الأنضل .
 وأفنتج كلامي بما يلقننى به من صلاح القول ويلهمنى من وثيق الحجة
 كعادته عند أوليائه وأرجو منه الظفر « .



الرد على كلام النصراني :

فأقول غير خفى على المطلعين أن النزاع بين النصراني والمسلمين
 قائم على ساق من غابر السنين ، وقد لفق النصراني بعض الرسائل
 في اثبات حقية دينهم ، وليس والله تحتها طائل وألف المتقدمون
 والمتأخرون من علماء الموحدين كتبوا في ردهم هو وأيم الله نور مبين
 للمستضيئين .

منها كتاب الحافظ الامام أبى العباس تقى الدين بن تيمية
 المسمى بـ « الجواب الصحيح لن بدل دين المسيح » أربعة أجزاء
 وكتاب « هداية الحيارى لأجوبة اليهود والنصارى (٢) » للعلامة
 الأشهر بابن قيم الجوزية وكتاب « دلائل النبوة » لافاضل الماوردى ،

(١) انجيل متى — الأصحاح العاشر

(٢) طبع بمصر سنة ١٢٨٠

ولابن كثير الفهامة الشهير ، وكتاب « الأجوبة الفاخرة » للفاضل
القرافي وكتاب « تحفة الأريب في الرد على أهل الصليب » لعبد الله
بن الترجمان الذي كان قسيساً فأسلم وكتاب « اظهر الحق » لصاحبنا
العالم الفاضل المجاور في بيت الله الحرام الشيخ « رحمت الله الهندي »
أطال بقاءه المعيد المبدى وكتاب « تخجيل الأتاجيل » للشيخ أبي البقاء
صالح ، ومختصره للفاضل أبي الفضائل المالكي . ومنها كتاب « الرهاوى »
بالراء المهمة ، وكتاب عمرو بن بحر الجاحظ ، وكتاب عبد الجبار
المعري ، ومقالة القاضي أبي بكر ، وكلام انجويني ، وكتاب الطرطوسي
وكتاب ابن عوض ، وكتاب خلف الدمياطي ، والبصيرة اليمانية (٤)
والانتصارات الاسلامية (٥) والرد على اليهود (٦) لعلاء الدين على
بن محمد الباجي الشافعي .

وغير ذلك مما ألف في التركية والهندية وغيرها .

وأما ما ألفه المهتدون الذين دخلوا في دين الاسلام من أحبار
اليهود وقسيسى النصارى في عصرنا هذا وقبله وبينوا فضائلهم ، فكثير
جداً والحمد لله تعالى .

وأعلم أنه وإن كان يكفيننا لردهم ما كتبه هؤلاء الأعلام وغيرهم (٧)
من علماء الاسلام من الكتب المودنة وغيرها في سائر العلوم ككتب العقائد
والتفاسير والحديث . غير أن هذه الأوراق المنسوبة الى « عبد المسيح »
مع رسالة « عبد الله بن اسماعيل الهاشمي العباسي » المذكور التي
طبعت في « لندن » وإن كان الظن الغالب أنهما مفتعلتان مختلفتان من
بعض البروتستانتين أو نحوهم على لسان هذين الرحلين ، إذ لم نعثر

(٣) طبع بمعرفتنا

(٤) طبع بمعرفتنا

(٥) طبع بمعرفتنا

(٦) طبع بمعرفتنا

(٧) مثل كتاب أقانيم النصارى ، وكتاب نقد التوراة — أسفار موسى
الخمسة — وكتاب البشارة بنى الاسلام في التوراة والانجيل .

على ترجمة هذين الرجلين ، ولا وجدنا هاتين الرسالتين عند أحد من أهل الاسلام ولا في مكتبة أحد من الأنام .

وفي رسالة « عبد المسيح » من اساءة الادب والكذب والتشنيع على دين الاسلام ما لم يكن في غيرها وقد زخرف مفتريها كلامه ليروج على بعض ذوى الآراء القاصرة ، وسلك نبيها مسلكا لم يسلكه غيره من اخوانه الشياطين الفاجرة .

لى حيلة فيمن ينم .:. وليس في الكذاب حيلة من كان يخلق مايقول .:. فحيلتى فيه قليلة فلزم علينا عدم تركها من الجواب . وسيسمع بحوله ، سبحانه وقوته مفتعلها أجوبة يسلمها ذوو الالباب .

ومن جملة ما يشير الى أنها مختلفة :
أنه ذكر في أول الرسالة التي نسبها الى « عبد الله ابن اسماعيل الهاشمي » ما نصه . . « بسم الله الرحمن الرحيم » . .

أما بعد :

فقد افتتحت كتابي اليك بالسلام عليك والرحمة تشبها بسيدي وسيد الأنبياء محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فان ثقاتنا ذوى العدالة عندنا الصادقين الناطقين بالحق الناقلين الينا أخبار نبينا عليه السلام قد رووا لنا عنه : أن هذه كانت عادته وأنه كان ﷺ اذا افتتح كلامه مع الناس يبادؤهم بالسلام والرحمة في مخاطبته إياهم ، ولا يفرق بين الذمى والأمى ولا بين المؤمن والمشرک »

وأنت تعلم أن النبی عليه الصلاة والسلام انما كان يفتتح كتابه انشريعة بالسلام على من اتبع الهدى فمن ذلك كتابه الى هرقل بعبد البسملة « من محمد بن عبد الله الى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى » ومن ذلك ما في آخر كتابه الى النجاشي « فأقبلوا نصيحتي والسلام على من اتبع الهدى » وكتابه الى المقوقس « من محمد بن

- ٤٠ -

• عدد الله الى المقوقس عظيم القبط سلام على من اتبع الهدى •

• وغير ذلك كثير •

ومن جملة دسائسها : أن مؤلفها النصراني هذا اففتح كتابه
بالبسملة ، مع أن النصراني ان اففتحوا يفتحون قائلين « باسم الأب
والابن وروح القدس اله واحد » •

ثم أعلم هداك الله تعالى ووفقنا للسداد أن « عدد المسيح » تعد
طلب الدخول في المعركة والنزال ومضارعة الأبطال عند الخلو من
حضور الرجال ، فيصدق عليه قول الشاعر .

واذا ما خلا الجبان بأرض •• طلب الحرب وحده والنزالا
وليت شعري كيف يغلب في المعركة من غدا بعبد المسيح مسمى
لن غدا عبدا لله الذي خلق المسيح ؟ •
أعباد المسيح يخاف صبحي •• ونحن عبيد من خلق المسيح

وأما بقية كلماته في هذه الأسطر المتقدمة ، فسيأتى الكلام عليها في
أماكنها ومحالها المناسبة لها ان شاء الله تعالى •

★ ★ ★

قال النصراني : « فأقول مجيبا لك قد علمت أنك الله اذ زعمت
أنك قرأت كتب الله المنزل ونظرت في ديوان أسرار المقدسة التي هي
الكتب العتيقة والحديثة أن التوراة التي أنزلها الله تعالى على موسى
النبي ونجاه بجميع ما فيها وخبره أسرار مكتوب في السفر الأول من
أسفار الخمسة وهو المعروف بسفر الخليفة أن ابراهيم كان نازلا مع
آبائه بحران ، ، وأنها كانت مسكنا لهم وأن الله تبارك وتعالى تحلى
عليه بعد تسعين سنة وآمن به وحسب له ذلك برا ، فقد علمنا يرحمك
الله أن ابراهيم انما كان نازلا بحران مع آبائه تسعين سنة لم يعبد
إلا الصنم المسمى « العزى » وهو المعروف بحران المتخذ على اسم

النمر ، لأن أهل حران انما كانوا يعبدون هذا الصنم ، بتلك البقية قائمة فيهم الى هذه الغاية لا يكتفون بها ولا يستترون منها شيئاً ، غير القربان انتهى يتخذونها من الناس فان ذبح الناس لا يتهاى لهم اليوم جهراً بن يحتالون فيه فيفعلونه سرا فكان ابراهيم يعبد الصنم حنيفاً مع آباءه وأجداده وأهل بلده كما أقررت أنت أيها الحنيف ، وشهدت بذلك عليه الى أن تجلى الله عليه ، فلما آمن به وصدق مواعده : فحسب له ذلك برا (١) « تكوين ١٥ » زال عنه الحنيفية التي هي عبادة الأصنام وصار موحداً مؤمناً لأننا نجد الحنيفية في كتب الله المنزلة اسماً لعبادة الأصنام ، فورث ذلك التوحيد « اسحق » الذي هو ابن الموعد وهو الذي قرب به الله ، ففداه الله بالكبش من الشجرة لأنه هكذا أمره الله وقال « اعمد الى ابنك ووحيدك الذي تحبه وهو اسحق فامض به حتى تقربه لى قربانا فى الموضع الذى أريكه » ومن نسل اسحق من سارة احرة ، خرج المسيح مخلص العالم .

فلهذه الأسباب وغيرها ورثه ابراهيم أبوه التوحيد ، ثم ورثه اسحق يعقوب ابنه ، الذى سماه الله اسرائيل ، ثم ورثه يعقوب الاثنى عشر سبطاً ، فلم يزل ذلك التراث فى بنى اسرائيل حتى دخلوا أرض مصر أيام الفراعنة بسبب يوسف ، ثم نم يزل ذلك التراث ينقص ويضعف قرناً بعد قرن حتى اضمحل كاضمحلاله الذى كان فى عصر نوح . اذ كان التوحيد أول من عرفه أبونا آدم ثم ورثه شيث ، ثم شيث ورثه أنوش ابنه فكان أنوش أول من أعلن ذكر التوحيد ودعا اليه ثم ورثه نوح ولده وولد ولده ، ثم اضمحل الى زمن ابراهيم فتجدده ذلك التراث لابراهيم ، فلم يزل يتجدد الى أن ولد يعقوب الذى هو اسرائيل الله ، ثم اضمحل حتى تجدد عند ما بعث الله موسى ، فان الله تجلى عليه بالنار فى العوسجة وقال له فى مناجاته اياه ومخاطبته له « انك

(١) « فآمن بالرب فحسبه برا » (تكوين ١٥ : ٦)

وقول النصرانى أن النص فى تكوين ١٥ يدل على أن المؤلف ليس عهد المسيح الكندى ، بل يدل على المؤلف نصرانى معاصر لأن التقسيم الى أصحابات تقسيم حديث .

فأرسلنى إلى قوم غلف القلوب انهم ان ..الونى وقالوا ما اسم الذى وجهك الينا ؟ وبماذا وجهك حتى نصدقك ؟ فماداً أقول لهم ؟ فقال الله مجيباً : هكذا تقول لبنى اسرائيل الذين أنا مرسلك اليهم ، وبهذا القول تخاطب فرعون اذا دخلت اليه (أهيه أشر أهيه اليهم) وتفسره ذلك الأثرى الذى لم يزل اله آبائكم اله ابراهيم واله اسحق واله يعقوب أرسلنى اليكم » أه .



أقول وبالله التوفيق ان الكلام على هذه الكلمات فى فصول

الفصل الأول

فى بيان ما فى بعض ألفاظه من الاصطلاحات ونحو ذلك .

منها قوله : زعمت . والزعم هو القول بغير دليل ، وقد يطلق على القول الحق كقوله :

ودعوتنى وزعمت أنك ناصح .. ولقد صدقت وكنت ثم أمينا

وقوله « فى ديوان أسرارہ » . الديوان كما فى القاموس بالكسر ويفتح : مجتمع الصحف ، والكتاب يكتب فيه أهل الجيش وأهل العطية وأهل من وضعه عمر رضى الله عنه وجمعه دواوين ودياوين ، والمراد هنا المعنى الأول وقوله الكتب العتيقة أراد بها جميع رسائل الأنبياء عليهم السلام الآتى ذكرها التى كتبت قبل المسيح عامه السلام ، ويقال لها العهد العتيق أيضاً كالتوراة وقوله والحديث أراد بها ما كتب بعد المسيح عامه السلام ويقال لها العهد الجديد كالانجيل ، فاليهود لا يعتقدون الا بالعتيق والنصارى يعتقدون بالعتيق والجديد معا ،

وكتب العهد العتيق هى : سفر الخليقة ويقال له سفر تكوين

انخلاثق أيضا • وسفر الخروج وسفر الأخبار • وسفر العدد وسفر الاستثناء • ثم صحيفة يشوع بن نون ، وسفر القضاة ، وكتاب راعوث ، وصحائف صموئيل ، والملوك والأخبار وعزرا ونحميا وأستير وأيوب وزبور داوود وأمثال سليمان والجامعة وتشديد الانشاد وصحيفة أشعيا وارميا ومراثيه ، وصحيفة حزقيال ودانيال وهشع ويوثيل وعاموض وعوبديا ويونس — المسمى عندهم يونان — وميخا وناحوم وحبقوق وصفنيا وحجي وزكريا وملاخيا عليهم السلام (١) •

وكتب العهد الجديد هي انجيا ، هتي وأنجيل مرقس وانجيل لوقا وانجيل يوحنا وكتاب أخبار الرسل ورسالة بولس الى أهل رومية ورسالته الأولى الى أهل كورنثوس ورسالته الثانية الى أهل كورنثوس ورسالته الى أهل غلاطية ورسالته الى أهل أنسبر ورسالته الى أهل غيلبي ، ورسالته الى أهل كولوسي ورسالته الأولى الى أهل تسالونيكي ورسالته الثانية اليهم أيضا ورسالته الأولى الى تيموثاوس ، ورسالته الثانية أيضا اليه ورسالته الى تلميذه تيطس ورسالته الى فيليمون ورسالته الى العبرانيين ، ورسالة يعقوب الكاثوليكية ورسالة بطرس الكاثوليكية الأولى ورسالته الكاثوليكية الثانية ورسالة يوحنا الكاثوليكية الأولى ورسالته الثانية ورسالته الثالثة ورسالة يهوذا الكاثوليكية وكتاب رؤية يوحنا الانجيلي وهي الأبوكاليسيس •

وسياتيك ان شاء الله تعالى بيان اختلاصهم في بعض ذلك ، فانظروا ولا تغفل •

تتمة في فائدتين :

الأولى : لا يخفى عليك أن النزاع بين فرقتي اليهود السامرية وغير السامرية في أمر التوراة مشهور ، وكذا هي فائمه بين فرقة البروتستانت وفرقة الكاثوليكين وغيرهم في أمر التوراة المنشورة الآن في المعام ، فادعى البروتستانت أن التوراة الموحدة • فيها التعريف

(١) لكتب عليهم السلام لا يصح أن يطلق الا على الانبياء الوارد ذكرهم في القرآن الكريم •

الظاهر والزيادة والنقصان وادعى الكاثوليكيون أن البروتستانت كلما طبعوا نسخة حرفوا وبدلوا ، فلننقل لك بعض كلماتهم في ردهم على البروتستانت من كتبهم المتعددة المنشورة ككتاب المحاوراة بين البشير والتتر المطبوع في بيروت . قال الكاثوليك : « لا يستطيع البروتستانت أن يثبتوا أن عندهم التوراة المقدسة أما أولا فانهم مجمعون على ترنيل التوراة الكاثوليكية ، ويلزم منه أيضا أن لا يكون عند الروم ولا عند السريان ولا عند الكلدان ولا عند الأرمن ولا عند الأقباط لديهم أحذوا التوراة من الكاثوليكين ، فاذا لا نجد نورا صحيحة الا عند البروتستانت والتوراة لا تكون الا واحدة . والحال قد وجدت عند البروتستانت متعددة على قدر أعداد شيعهم ، أي قد بلغت أشكائها عددا لا يحصر ولا يزال آخذا بالانقياد لأن كل ترجمة من التوراة ينشرها البروتستانت تختلف بدرجات مختلفة عن الترجمات السابقة ، ونأتى بنص جديد للكتاب المقدس ، ومنذ ظهور مذهبهم كان يدعى أحد زعمائهم المسمى « زونيكل » أن ترجمة التوراة التي ألفها « لونير » أفسدت كلام الله وكانوا يرمون ترجمة « كلوين » بال كفر وحكم المحطم دي « مولين البروتستانتى » أن توراة « كلوين » تحتوي على زيادات ويرذلون أيضا الإسفار المعروفة بتثنية القانونية ، ومنها سفر طوبيا وسفر يهوديت وسفر باروخ وسفر الحكمة وسفر ابن سيراخ وسفر المكابيين وغيرها .

وبالجملة فانهم لا يستطيعون بيان عدد أسفار التوراة ولا كمية فصولها وعدد آياتها . انتهى ملخص ما يقول الكاثوليك في كتبهم المطبوعة في ردهم على البروتستانتين وانت تعلم اذا نظرت أيضا الى انشورات التي طبعها الكاثوليك تراها أيضا متخالفة متغايرة وكل نسخة لا توافق الأخرى ، وكذا أناجيلهم وعهدهم الجديد لا توافق بين نسخها وطبعها . وهذا الحال مستمر في جميع فرقهم على سائر الأزمان ، وظاهر ظهور الشمس للعيان ، فلا تغفل .

الثانية نذكر لك فيها بعض فرق اليهود والنصارى لتستعين بذلك

أبضا على رد بعض مقالات هذا النصراني الآتية ، ونزبدك وقوقا عنى
مختلف أقوال هاتين الأمتين اللتين هما أعظم الأمم الكتابية •

فَاعْلَمُ أن اليهود تسموا بذلك لقول موسى عليه السلام « انما
هدنا اليك » أى رجعنا وتضرعنا يقال هاد الرجل اذا رجع وثاب ، وقيل
انهم عقب رجوعهم من سبى بابل فى زمان « عزرا » دعوا يهودا من
سبط يهوذا وكانوا يفتخرون بهذا الاسم لأن معناه الديانة الصحيحة •
وهى التوحيد • وهم أولاد يعقوب المدعو بإسرائيل بن اسحق بن
إبراهيم • ويعقوب عليه السلام ولد له اثني عشر ولداً ، ويقال لهم
الأسباط الاثني عشر ، وقد اشتهر بين هؤلاء الأسباط لاوى الذى كان
منه موسى عليه السلام وأخوه هرون ، وكان أكبر من موسى بثلاث
سنين •

وقد تفرقت اليهود فى آرائها الى فرق متعددة •

فمنها الفرقة الصدوقية أى الصدوقيين • ومنهم تناسلت
السامريون (١) وهم سكان السامرة ولم يتمسكوا الا بأسفار موسى
الخمسة فقط وهى المسماة بالتوراة ، ورفضوا ما عداها من أسفار العهد
القديم ، وكان هيكلم قرب مدينة نابلس ، وبينهم وبين غيرهم من اليهود
عداوة شديدة • ومن فرقهم الصدوقيون نسبة الى رئيسهم صادق
الكاهن على ما قيل ولم يقبلوا من العهد القديم سوى الأسفار الخمسة
أيضا وأنكروا قيامة الموتى • ومن فرقهم الفريسيون وهم أعظم طوائف
اليهود وأقدمها • وهذه تسمية عبرانية ومعناها الافراز ، ويراد بذلك
اغرازهم عن الشعب باعتبار القداسة المنسوبة اليهم • وهن فرقته - م
الكتبة - ويقال لهم الناموسيون أيضا • ولم يكونوا من قبيلة مخصوصة
ولكنهم كانوا ينسخون الكتب المقدسة ، ويميلون الى مطالعة العسوم

(١) الصحيح : أن اليهود من قبل عيسى عليه السلام كانوا سامريين
وعبرانيين ، والعبرانيون فى زمان عيسى انقسموا الى صدوقيون وفريسيين ،
ومن بعد زمانه صاروا ربانيين وقرايين •

والفنون . ويفسرون احكام الشريعة ربوافقون انمريسيين في التدين .
ومن فرقتهم الاسيينيون وهم فرع من النريسيين . وادا اراد أحد أن
يخدمهم فيمتحنونه ثلاث سنين ، فإذا تساوه اشترطوا عليه عبادة الله
تعالى واستعمال العدل ، وأن لا يخفى شيئاً من أسراره عن الجمعية ،
ولا يظهر منها شيئاً للغير ، ولو يخوف بالقتل وكانوا يحتقرون الأموال
ويشاركون في أمدعتهم ويؤمنون بالسعادة ، بعد الموت ، ولكنهم مرتبون
القيامة .

ومن فرقهم الهيروديون وهم طائفة سياسية بين اليهود لا يتداخلون
بشر الدينية . ومن فرقهم الجليليون . ومن فرقهم ليرتيرين . وفيل
انه كان لهم مجمع مختص بهم في اورشليم أى البيت المقدس ، ثم أنه
بعد ميلاد المسيح باحدى وسبعين سنة غزا طيطس الروماني بيت
المقدس ، وأضرمت عساكره النار في ذلك الهيكل العظيم ، وهدمته ، وقد
تفرقت اليهود وتلاشت عباداتهم .

انتهى ملخصاً من كتاب « سوسنة سليمان » لنوفل المسيحي .

وفي « الملك والنحل » للعلامة الشهر ستاني : أن اليهودنيق
وسبعون فرقة ، قال : « ونحن نذكر منها أشهرها ونترك الباقي ، فمن
ذلك العنانية نسبوا الى رجل يقال له « عنان بن داود » يخالفون سائر
اليهود في السبت والأعياد ويختصرون على أكل الطير والظباء والسماك
والجراد ويذبحون الحيوان على القفا ، ويصدقون عيسى عليه السلام
في مواظبة اشاراته ، ويقولون انه لم يخالف التوراة البتة بل قدرها
ودعا الناس إليها ، الا أنهم لا يقولون بنبوته ورسالته ، ومن هؤلاء من
يقول انه لم يدع أنه نبي وأنه صاحب شريعة ناسخه . بل هو من أولياء
الله تعالى ، والانجيل ليس كتاباً منزلاً عليه ، بل هو جميع أحواله من
مبدئه الى كماله ، وانما جمعه أربعة من أصحابه ، فكيف يكون كتاباً
منزلاً ؟

ومن ذلك العيسوية نسبوا الى أبى عيسى مسحق بن ميعه حوب

- ٤٧ -

الأصفهاني ، وقيل اسمه عوفيد ألوهيم أى عابد الله ، كان في زمن « المنصور » واتبعه بشر كثير من اليهود . وزعم أنه نبي وأنه يسوز المسيح المنتظر ، زعم أن للمسيح خمسة من الرسل يأتون قبله ، واحدا بعد واحد ، وأن الله وكله أن يخلص بنى اسرائيل من أيدي الأمم انعامين ، وحرم في كتابه الذبائح كلها وأوحى عشر صلوات وخالف اليهود في كثير من الأحكام وقتله وأصحابه عسكر المنصور بالرى .

ومن ذلك المغاربة واليوزغانية نسبوا الى « يوزغان » رجل من « همدان » وقيل : كان اسمه يهودا يحث على الزهد ، وكان يزعم أن للتوراة ظاهرا وباطنا وتنزيلا وتأويلا . ومنهم الموسكانية أصحاب موسكا على مذهب يوزغان غير أنه كان يوجب الخروج على مخالفيه ، فخرج وقتل مع أصحابه بناحية قم .

وذكر عن جماعة من الموسكانية أنهم أثبتوا نبوة نبينا المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم الى العرب وسائر الناس لأنهم أهل ملة وكتاب . ومن ذلك السامرية وهم قوم يسكنون بيت المقدس وهري من أعمال مصر ، يتقشفون في العبادة أكثر من نقشف سائر اليهود ، أثبتوا نبوة موسى وهرون ويوشع بن نون عليهم السلام وأنكروا نبوة من بعدهم رأسا الا نبيا واحدا ، وقالوا التوراة ما بشرت الا بنبي واحد يأتي من بعد موسى يصدق ما بين يديه من التوراة : ويحكم بحكمها . فظهر في السامرة رجل يقال له الألفان ادعى النبوة ، وزعم أنه هو الذي بشر به موسى ، وأنه هو الكوكب الذي في التوراة أنه بضئ ضوء القمر ، وكان ظهوره قبل المسيح عليه السلام بتريب من مائة سنة .

وافترقت السامرية الى دوستانية وهم الأندانية والى كرسانية . والدوستانية معناها الفرقة المتفرقة الكاذبة ، والكرسانية معناها الجماعة الصادقة ، وبين الفريقين اختلاف في الأحكام والشعائر والعقائد والبقلة انتهى باختصار وتلخيص .

وأما النصارى فتسموا بذلك لأن المسيح خرج في قرية الناصرة (١)، ومنها انتقل الى بيت المقدس ، وهم نيف وسبعون فرقة . وفي كتاب موسسة سليمان لنوفل بن نعمة الله بن جرجيس النص : انى المؤلف المطبوع سنة ١٨٤٤ أن المسيحيين ينقسمون الى ثلاثة فروع أصلية .

الأول الكنيسة الكاثوليكية ورتبها بابارومبة ، الثانى الكنيسة الأرثوذكسية وهى الكنيسة اليونانية : الثالث . الكنيسة الانجيلية ، وهى الكنيسة البروتستانتية . والمراد من الكنيسة : العقيدة والمذهب والدين .

قال : ويجمعهم في الاعتقاد دستور ايمانهم المختص من الاجيل . وهو هذا :

« نؤمن بالله واحد آب ضابط الكل خالق السماء والأرض . كل ما يرى وما لا يرى ، وبرب واحد يسوع المسيح ابن الله الوحيد المولود من الاب قبل كل الدهور نور من نور ، اله حق من اله حق ، مولود غير مخلوق ، مساو للآب في الجوهر ، الذى به كان كل شيء الذى من اجلنا نحن البشر ومن أجل خطايانا نزل من السماء وتجسد من الروح القدس ، ومن مريم العذراء وتأنس وصلب عنا على عهد بيلاطس ، وتالم وقبر وقام في اليوم الثالث ، على ما في الكتب . وصعد الى اسماء وجلس عن يمين الآب . وأيضا : يأتى بمجد ليعدين الأحياء والأموات الذى لا فناء للملكه ، وبالروح القدس الرب المحيى المنتق من الآب الذى هو مع الآب والابن يسجد له وبمجد ، الناطق بالأنبياء وبكنيسة واحدة جامعة مقدسة رسولية . ونعترف بمعمودية واحدة لمغفرة الخطايا ، ونترجى قيامة الموتى وانهياة في الدهر العنيد آمين . »

ولا خلاف بين هذه الفروع الثلاثة المذكورة في مضامين هذا الدستور ، سوى أن بين الكاثوليكين والروم في قضية انبثاق الروح

الصحيح : أنهم سموا نصارى من الكلمة العبرانية « هانصرى » وذلك لأن الناصرة من نصيب سبط زبولون . وهو سبط لليهود السامريين . وعيسى عليه السلام من العبرانيين من قرى سبط يهوذا (البشارة ببئى الاسلام) .

نقدس (اختلاف) فان الكاثوليكين يتبنون « المنبثق من الآب والابن ،
الذى هو مع الآب ، والابن يسجد له ويمجد » وأما الانجيليون
فلا يتعرضون للمناقشة فى شىء من ذلك ، وانما يقولون : ان أصل
الدستور الذى ألفه المجمع النيقاوى المسكونى . هذا فحواه : « نؤمن
بالله واحد اب ضابط الكل خالق السماء والأرض كل ما يرى وما لا يرى ،
وبرب واحد يسوع المسيح بن الله الوحيد مساو للآب فى الجوهر ، الذى
به كان كل شىء ، الذى من أجلنا نحن البشر ومن أجل خلاصنا . نزل
من السماء وتجسد وتأنس وصاب عنا على عهد بيلاطس البنطى . ودأب
وقبر وقام فى اليوم الثالث ، وصعد الى السماء وحل عن يمين الآب .
وأىضا يأتى بمجد عظيم ليدين الأحياء والأموات الذى لا فناء لملكه ،
وبالروح القدس الرب المحيى الذى هو مع الآب والابن ، يسجد به
وبمجد ، الناطق بالأنبياء ، ونترجى قيامة الموتى والحياة فى السهر
الاعتيد آمين » . ولما كان هذا الدين لا يدعى بأنه جاء ناسخا أو مبطلا
للديانة الموسوية وانما هو تكملة لها كان العهد الجديد لا يتعرض الى
وضع شرائع وقوانين سياسية ، غير ما ورد فى العهد العتيق « اذهبى .
قلت : أين هو من تهذيل السبت والختان ، وأكل لحم الخنزير وغيره
من الجيوانات المجرمة فى التوراة والاعتسال للجنابة وغيرها والطلاق
والتزواج بأكثر من واحدة ، وغفران الخطايا وغير ذلك مما نهناك عليه
غير مرة ؟

قال النصرانى نوفل المذكور : « فصل فى البدع التى ظهرت بين
المسيحيين ، وسبب انعقاد المجمع وانقسام الكنائس الى المذاهب .
وذلك أنهم لما اختلفوا فى التفاسير التى عولوا عليها أوجب
صيرورة هذا الدين أيضا عرضة لآراء الناس ومجادلاتهم ، وسبب
ظهور البدع (١) الآتى ذكرها التى ينوعها البعض الى خمسة أقسام

(١) يقول ول ديورانت فى كتابه قصة الحضارة ج ١١ ص ٤١٨ ما نصه :
« لما فتحت المسيحية «روما» انتقل الى العن الجديد الى الدين النصرانى - دماء
الدين الوثنى القديم لقب الحبر الأعظم ، وعبادة الامم العظمى وعدد لا يحصى =
(م ٤ - الجواب الفسيح)

متباينة : الأول بدع الفلسفة ، الثانى : بدع الأخلاق ، الثالث : البدع المتعلقة بطبيعتى المسيح ، الرابع : بدعة المجادة ، الخامس : البدع الصورية أو العادية . ثم صارت هذه البدع سببا الى انعقاد المجامع ، وتعاليم المجامع سببا لانقسام الكنائس الحاضرة الى تقليدية وانجيلية ، فبدع الفلسفة ظهرت فى عهد الرسل أى الحواريين ، وتولس .

فمنها أولا بدعة الغنوسيين ، فمزجت هذه الطائفة الفلسفة بأصول الدين ، حتى جعلوها شيئا واحدا ، فرفضوا شريعة موسى ، وكانوا أهل رياضيات وكان كثير منهم يقول : ان المسيح الذى اعتبروه منبثقا من اللاهوت على الانسان يسوع عند معموديته ودام معه الى وقت صلبه ، وحينئذ تركه ورجع الى السماء ، وكثير منهم رفض جزء من الأسفار المقدسة .

ولما ظهر « مانى » الفارسى فى القرن الرابع بعد الميلاد ، وكان قد نشأ بين المجوس ودخل فى الدين المسيحى ، فزعم أنه « البارقليط »

من الأرباب التى ثبتت الراحة والطبائنة فى النفوس ، وتمتاز بوجود كائنات فى كل مكان ، لا تدركها الحواس . كل هذا انتقل الى المسيحية ، كما ينتقل دم الأم الى ولدها . وأسلمت الإمبراطورة المحظرة أزمة الفتح والمهارة الادارية الى البابوية القوية . وشحذ بقوة سجرها ، ما فقدته السيف المسلول من قوته ، وحل مبشرو الكنيسة محل الدولة .

ان المسيحية لم تقض على الوثنية بل ثبتتها . ذلك أن العقل اليونانى عاد الى الحياة فى صورة جديدة ، فى لاهوت الكنيسة وطقوسها ، ونقلت الطقوس اليونانية الخفية الى طقوس التذانس الرهبية وجاءت من مصر آراء الثالوث المقدس ويوم لحساب وأبدية الثواب والعقاب وخلود الانسان فى هذا أو ذاك ، ومن مصر جاءت عبادة الأم الطفل ، والاتصال الصوفى بالله ، ذلك الاتصال الذى أوجد الأفلوطنية واللادرية ، وطمس معالم العقيدة المسيحية ، ومن بلاد الفرس جاءت عقيدة رجوع « المسيح » وحكمه الأرض لمدة ألف عام ١ هـ .

وهذا اعتراف منهم بأنهم « يضاهين قول الذين كفروا من قبل » كما قال الله تعالى فى القرآن الكريم .

نزل من السماء ليكمل الدين الذى زعم أن المسيح تركه ناقصا ، ثم أخذ مفسر الانجيل بما تقتضيه عقيدته ، وجعل جماعته فرقتين ضد — اري كاملين ونصارى مستمعين وأن رئيس مذهبه يكون نائبا المسيح .

وأما بدع الأخلاق فمنها « النقولايون » الذين ظهروا فى القرن الأول بعد الميلاد وكانوا يقربون الذبائح للأوثان ويتمرغون فى أتدس الفواحش لأنهم زعموا أن كل من عرف الله والمسيح يخلص . ومنها فرقة المونتالوسية نسبة الى رئيسهم « مونتانيس » زعم أنه بعث ليكمل للناس الآداب التى جاء بها المسيح فدفع الناس عن الزينة وتعلم الفنون ، ونبغه خلق كثيرون لما رأوا فيه من شعار الزهد . منهم غير ذلك . وأما البدع المتعلقة بطبيعة المسيح كان منشأها البحث بين المسيحيين القدماء فى شأن الثثايت ، فمنهم من نفى ألوهية الروح القدس كالمكدونيين ، ومنهم من جعل فى كل أقنوم خاصية تنفى الألوهية كسبلبوس الذى ظهر فى القرن الثانى ، ومنهم من قال بوحدانية الذات الالهية كتوبتيوس ، وبولس السمسياطى . الذى ظهر بعده .

ثم ظهر آريوس بعد ذلك فى أوائل القرن الرابع ، وأنكر ألوهية المسيح حيث قال انه ليس من ذات الله تعالى وانه مسبوق بالعدم ضرورة لأنه مولود وانه جائز الوجود وأن الحكمة فى وجوده هي اكى مدون واسطة لانقاذ العالم من الخطيئة ، ناعتد لذلك المجمع النيقاوى سنة ٣٢٥ مسيحية ، وحكم ببطلان مذهب هذا الشماس الاسكندرى ، وألف دستور الايمان الذى يجب على المسيحيين أن يتمسكوا به ، وقد سبقت تفاصيله فى ما مر .

ثم لما خطب أحد القسوس فى القسطنطينية يقال نه « انستاسيوس » خطبة أنكر فيها على تلقيب العذراء المباركة بمولدة الاله ، وقال انها هي أم المسيح ، تابعة على ذلك البطريك « نسطوريوس » فاعتقد بهذا السبب المجمع فى مدينة أفسس بواسطة « كيرلس » بطريك الاسكندرية وحكموا على النساطرة بالهرطقة ، أى الضلال . أما أساقفة المشرق

الذين كانوا في المجمع المذكور فانهم اجتمعوا أيضا في « أفسس » وحرّموا « كيرلس » المذكور ، وكان ذلك في القرن الخامس .

ومن ثم ظهر « أفنتجيوس » في القرن المذكور ، وأخذ يعلم بأن المسيح حين تجسد لم يكن له الا ذات واحدة وطبيعة واحدة . ثم أنه ظهر « يعقوب البراذعى » أسقف « أورفه » وأظهر هذا المذهب ، وتوفي سنة ٥٧٨ مسيحية واليه تنسب الطائفة اليعقوبية .

وذهب « اثناسيوس » زمن « هرقل » قيصر « القسطنطينية » إلى أن المسيح من حين اتحد فيه اللاهوت والناسوت ، لم يبق له الا رادة واحدة ، وتأتين واحد ، ناشئ عن تلك الارادة ، واستحسن ذلك « سرجيوس » بطريرك القسطنطينية و « كورش » بطريرك الاسكندرية و « اثناسيوس » بطريرك « أنطاكية » والبابا « هنريوس » الأول ، أسقف « رومية » ولم يخالف في ذلك الا « صفرونيوس » بطريرك « أورشليم » وعقد ضدهم مجمعا في سنة ٥٧٤ ثم اجتمع مجمع آخر في القسطنطينية سنة ٦٨٠ وحرّموا تلك الطائفة وابابا المذكور أيضا .

وأما بدع المجادلة :

منها « بيلاجيوس » أصحاب « بيلاجيوس » البربطاني ورفيقه « سلميوس » الأرندي ، وكانا كلاهما راهبين في « رومية » وقد أيا أن مما يمنع السعادة الأبدية القول بـ « بريان الخطيئة الجسدية » التي فصل آدم ، والاعتقاد بأن الانسان يحتاج الى تجديد القلب بنعمة من الله تعالى تمنعه من الاقدام على الخطيئة ، وتقبل به الى التوبة ، ومن ثم شرعا في ابطال هاتين العقيدتين ، وعلموا الناس بأن خطيئة آدم وحواء لا يؤاخذ بها أحد من ذريتهما ، وأن امتناع الانسان عن الخطيئة لا يتوقف على تلك النعمة ، وأن الانسان موكول في الأعمال الى اختياره ، فمن عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها . ثم ان الله يرى وقوع بينهم النزاع في اعتقادات أخر ، مسببة في محلها .

ثم ان المؤلف « نوفل » قسم مجامع النصارى الى ثلاثة أقسام :
وهى مجامع عامة • ويقال لها مسكونية • ومجامع ملية أى خاصة
بطائنة دون غيرها • ومجامع اقليمية أى خاصة بتعليم مخصص ، ثم
انه عدد عشرين مجمعا من المجامع العامة سواء صادق عليها الجميع
أو أنكر بعضهم على بعضها • والاختلاف فى هذه المجامع واقع فى مسائل
كثيرة . منها : أن بعضهم أضاف الى النصارى سنين قانونا وقد
أقرها بعضهم وأنكرها آخرون ومنها : نول بعضهم ان الروح القدس
ليس بالله خلافا لبعضهم • ومنها : أن المسيح ذو جسد حقيقى ونفس
حقيقية ، وأنه اله تام وانسان • ومنها : ما زاده بعضهم فى دستور
الايمان النيقاوى وهو لفظ الروح القدس المنبثق من الآب • ومنها :
ما قال المجمع الأفسسيى وحكم بوجود اتحاد جوهرى بين الطبيعتين
فى المسيح ، وبأن الاله والانسان فى المسيح هما واحد ، وبأن مريم
والدة الاله • فخالفهم « نسطوريوس » وجماعة • ومنها : ما فى مجمع
الليصوص • وحكمهم هو أن المسيح ذو طبيعة واحدة • ومنها : ما وقع
فى المجمع الخلكيدونى المنعقد سنة ٤٥١ مسيحيه من أن الطيعتين فى
المسيح غير ممتزجتين وغير منفصلتين • بأن المسيح هو واحد فى
طبيعتين ، وليس من طبيعتين • ومنها : ما وقع فى المجمع الواقع بين
السادس والسابع سنة ٧٥٤ وحرّموا غبه اتخاذ الصور والتماثيل فى
العبادة والسجود لها وطلب الشفاعة من المذراء ، ثم انعقدت مجامع
بعد ذلك فأباحت ذلك • ومنها : ما وقع فى المجمع المنعقد سنة ٨٧٩ وهو
أن الانبثاق من الآب وحده • ومنها : ما وقع فى مجمع وهو مع البابا
من بيع ورق الغفرانات لأصحاب الذنوب • ومنها : ما وقع فى مجمع
آخر وهو تجويز بيع البابا للغفران • وآخر المجامع المنعقدة كان فى
رومية سنة ١٨٦٩ ولم يزل مفتوحا الى الآن •

تال نوفل : والكنايس التقليدية تقسم الى عدة فروع كاللانيية
واليوفانية واليعقوبية ، من أرمن وقبط وسريان • ونطوائف أخرى من
نسطورية وكادانية وغير ذلك • والكنايس الانجيلية أى البروتستانتية

تقسم الى ثلاثة فرق : وهى لوترانية وكلوبينية وانكليكانية ، وهم متفقون على اعتقاد ما فى الكتاب المقدس فقط فلا يخضعون لشيء من انتقائيد القى لا يوجد فيها رسم أصلا ، ولا الى أقوال أحد من الآباء أى لعلماء أو الجامع ، الا اذا كان موافقا لنصوصه . فظا ومعنى ، فإذا خالفو بقية الفرق فى مسائل • كالانكار على الرئاسة العامة ، وعدم التسليم بأمرار غير المعمودية ، والعشاء الربانى ، والانكار على الاستحالة ، والرهبانية ، والصلاة الى القديسين ، وطلب شفاعتهم ، واتخاذ الصور والتمثيل ، والمطهر ، والغفرانات والصلاة لأجل الموتى ، والتبريز بالأعمال الوفاة والصلاة بلغة غير مفهومة • وأمثال ذلك مما تستعمله الكنائس التقليدية •

وبين هذه الفرق أيضا مخالفة فى مسائل • انتهى باختصار •

وبقى فيه تفصيل الجامع وغيرها تركناه خشية الملل • والمقصود بيان بعض فرقهم ، ونبذة من اعتقاداتهم وكيف كانت مجامعهم ، وقيادهم منها بين لاعن وملعون • كما نقله لك أيضا فى كتابنا هذا من كلام العلامة ابن قيم الجوزية ، وإنما نقلناه ليطابق ما نقله المسلمون ما اعترفت به النصارى المثلثون • والله سبحانه الهادى الى صواب الصواب •



الفصل الثانى

قوله لقلا عن التوراة : ان ابراهيم عليه السلام كان نازلا مع ابائه بخران ، وأن الله سبحانه تجلى عليه بعد تسعين سنة وآمن به ، وأنه كان يعبد الصنم المسمى بعزى الى آف . ما نسبته الى سفر التكوين ، وهو كذب وتمويه على الجاهل بما فى التوراة : كما يتضح لك من عبادتها وهى : « وأخذ تارح أبرام ابنه ، ولوط ابن هاران ابن ابنه ، وساراي كنة امرأة أبرام ابنه ، وأخرجهم من أور الكلدانيين ليذهبوا الى أرض كنعان وأتوا حتى الى حران ، وسكنوا هناك وصارت أيامهم

تأرجح نائتي وخمسة سنين ومات في حران ، وقال الرب لأبرام أخرج من أرضك ومن قبيلتك ومن بيت أبيك وتعال الى الأرض التي أريدك وأجعلك لسعب كبير ، وأباركك وأكبر اسمك وتكون مباركا . أبارك مباركك وألعن لاعنيك ، وتتبارك بك جميع قبائل الأرض ، فخرج أبرام كما أمره الرب وانطلق معه لوط . وكان أبرام ابن خمسة وسبعين سنة ، حين خرج من حران ، وأخذ ساراي امرأته ولوطا ابن أخيه ، وكل ما اقتنوا ، والأنفس التي عملوا بحران وخرجوا ليذهبوا الى أرض كنعان .

فلما أتوا اليها طاف أبرام الأرض حتى - موضع شالخيم ، حتى الى لوطا الشهير ، وأما الكنعاني حينئذ كان في الأرض فاستعز الرب لأبرام وقال له : نسلك أعطى هذه الأرض . وابنتى هناك أبرام مذبها للرب الذي تراءى له ، وانتقل من ثم الى الجبل مما يلي شرقي بيت ايل ، فغضب هناك خبياته . وله من المغرب بيت ايل ، ومن المشرق عاي ، وابنتى هناك مذبها للرب ودعى باسمه « (انتهى بحروفه) » .

وفي سفر التكوين أيضا ما نصه : « وأنا صار أبرام ابن تسعة وتسعين سنة تراءى له الرب ، وقال له : أنا الله ضابط الكل ، فسر أمامي وكن تاما ، فاجعل ميثاقي بيني وبينك ، وأكثر لك جدا جدا فمغط أبرام وخر على وجهه ، وقال له الله : أنا هو عهدي معك ، وستكون أبا لأمم كثيرة . ولا يدعى من بعد الآن اسمك أبرام . ولكنك تدعى ابراهيم . لأنني أقمتك لأمم كثيرة ، وأجعلك تنمى جدا جدا . واجعلك لأمم . ومموك منك يخرجون » (انتهى بحروفه) .

ثم قال بعد أسطر ما نصه : « فقال الله لابراهيم ثانية : وأنت فاحفظ ميثاقي ونسلك من بعدك في أجيالهم ، هذا ميثاقي الذي تحفظونه بيني وبينكم وبين نسلك من بعدك : فايختتن منكم كل ذكر وتختنون لحم غرلتكم ، ليكون علامة للميثاق بيني وبينكم ، فأنظروا ان ثمانية أيام يختتن بكم : كل ذكر في أجيالكم ، المولد في البيت » .

والمتباعد ، فليخترن • وكل من لم يكن من نسلككم ، وسبكون ميثاقى فى لحملك عهدا مؤبدا • والذكر الذى غرلته لا تكون مخفونة ، فتباد تلك النفس من شعبها ، لأنها أبطلت ميثاقى • وقال أيضا الله لابراهيم . ساراي امرأتك لا تدعوها ساراي ، بل سارة وأباركها • ومنها أعطيك ابنا أنا أباركم ، ويكون لأمم وملوك الشعوب يخرجون منه ، فخير ابراهيم على وجهه وضحك قائلا فى قلبه : أظن أن يولد ابن لى هو ابن مائة سنة ؟ وسارة تلد وهى ابنة تسعين سنة ؟ وقال لله ليت اسماعيل يعيش بين يديك • فقال الله لابراهيم : سارة زوجتك تلد لك ابنا وتدعو اسمه اسحق ، وأقيم له ميثاقى عهدا مؤبدا ، ولنسله من بعده • وعلى اسماعيل ، استجبت لك • هوذا أباركه وأكبره وأكثره جدا جدا ، وسيلد اثنى عشر رئيسا • وأجعله لشعب كبير » (انتهى بحروفه) •

وانتب سردناه لك على طوله ، اتقف على خيانة هذا المؤلف ودسائسه وزجرفته للباطل من وجوه عديدة : منها عزوه لتوراة فى سفر التكوين : أن ابراهيم كان يعبد الصنم • وهذه عبارات سفر التكوين بعينها وليس فيها سوى بيان خروجه عليه السلام من «حران» ونسبته الى الكتب السماوية أن الحنيفية اسم معاداة الأصنام • والأمر بخلاف ذلك • قال الله تعالى « ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما (١) » وليس فى الكتب السماوية ما يقرب من قوله • ومنها قوله : « ثم ورثه اسحق يعقوب ابنه الذى سماه الله اسرائيل ، ثم ورثه يعقوب الاثنى عشر سبطا ، فانه مخافا لما فى التوراة ، من قوله تعالى : « وعلى اسماعيل استجبت لك هوذا أباركه وأكبره وأكثره كثيرا جدا وسيلد اثنى عشر رئيسا وأجعله لشعب كبير »

(١) قال الله تعالى : « ومن يرغب عن ملة ابراهيم ألا من سمع نفسه » ومن ملته : أن يؤمن الناس بمحمد اذا جاء وذلك لدعاء ابراهيم : « ربنا وابعث فيهم رسولا منهم » فمن لا يؤمن بمحمد لا يكون مؤمنا بابراهيم ، ومن يؤمن

بابراهيم فانه يؤمن بمحمد عليهما السلام •

فانظر أيها المنصف هذا المحرف كيف كتم من التوراة ما هو صريح في حق اسماعيل المولود منه النبي المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم والعرب الذين آمنوا به • وكانت فيهم الرؤساء المشر بهم في التوراة مع أن صراحة التوراة في ذلك لا تخفى على من له قلب ولا ينكرها إلا من عمى الله عين بصيرته وأصله على علم •

ومنها : أن التوراة في هذا السفر الذي بقه فيه أن الختان غرض على أبناء ابراهيم ومن يولد منه ، فوصى به الى يوم القيامة ، وأخذ الميثاق عليهم كما تقدم لك في كلام التوراة مع أن المؤلف قد خان ميثاق الله سبحانه الذي أخذه عليهم مع اعترافه بأن التوراة حق ، وأنه متبع لها — على زعمه — ولم يخاتن ولم يجوز الاختتان • فقد نبذ عهد الله وميثاقه وراء ظهره باعترافه • وهذا من غاية الضلال والتناقض • الذي لا يخفى على الأطفال • وسنورد ان شاء الله تعالى زيادة على هذا في محله •

ولنذكر هذا المؤلف بقوله تعالى : « يا اهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل وتكتمون الحق وأنتم تعلمون (١) » ، والمقصود هنا أن هذا المؤلف ادعى شيئا تكذبه فيه الكتب السماوية والعقول المضيئة من عبادة ابراهيم للأصنام ، مع أنه كسرها وأدبل النار لذلك • فكانت عليه بردا وسلاما • فانظر كيف نسب الى التوراة قول لا نيس فيها ، وكتم حكما صريحا • تدل التوراة عليه بظاهرها وخافئها فحول لنفسه العزلة وصار بين المسلمين وبنى اسرائيل مثله • وسلك بمهوى لم نر أحدا سلك مثله ، وما هذا عن الساجدين للصور ببعيد • نقد نسبوا الى غيره من الأنبياء أيضا الكفر والزنا وعبادة الأصنام — كما ستراه مع رده مفصلا في محله من هذا الكتاب ان شاء الله تعالى •

(١) لبس الحق بالباطل هو وضع كلمة باطلة في النص الأصلي • وتحريف الكلم من بعد مواضعه هو رفع الكلمة الأصلية ووضع كلمة بدلها تحتمل معنى الكلمة الأصلية • وتحتل المعنى الباطل • وتحريف السكك من مواضعه هو تأويل النص تأويلا فاسدا • وهذا مبين في كتابنا نقد التوراة — أسفار موسى الخمسة — نشر الكليات الأزهرية بالقاهرة •

الفصل الثالث

٤

فان مين : ما حكى سبحانه وتعالى في سورة الأنعام من سببنا
ابراهيم عليه السلام من قوله عز وجل : « وَمَنْ لَكَ نَرَى اِبْرَاهِيمَ هَلْ كُوتِ
الْاَسْمَاءُ وَالْاَرْضُ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ، فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا
قَالَ : هَذَا رَبِّي » .

وقوله : « لئن لم يهدني ربي لأكونن من النقوم الضالين » يدل
بحسب الظاهر أنه لم يعرف ربه ، وظن أن الكوكب ربه فانه لم يكن
مهتدا لقوله : « لئن لم يهدني ربي » مع أنه قد تقدم أن ابراهيم وغيره
من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام معصيون من الكفر قبل النبوة
وبعدا . فما جوابكم عن ذلك ؟ قلنا : عن هذا أجوبة ظاهرة فوية مقنعة
لمن تدبرها :

أحدها : أن هذا القول من ابراهيم كان قبل البلوغ وإتلافه .
لأنه لما كان في السرب (١) مع أمه مخفية به خوفا من « النمرود » لما
أراد قتل جميع الأولاد — رأى من شق الصخرة الموضوعة على رأس
السرب . وقيل : رآه لما أخرجه أبوه من السرب ، وكان وقت غيبوبة
الشمس ، قيل : رأى المشتري ، وقيل : الزهرة . وهذا منه عند قصور
النظر : من الطفولية .

ثانيها : أن هذا القول بعد البلوغ قبل النبوة . والمقصد منه :
قيام حاجة على قومه . كالحاكي لما هو عندهم : وما يعتقدهونه : لأجل
الزامهم . قال العلامة والدنا عليه الرحمة في تفسير روح المعاني :
« وهذا القول من ابراهيم عليه السلام على سبيل الفرض وإرثاء
العالمين مجازة مع أبيه وقومه الذين كانوا يعبدون الأصنام والكواكب » .

(١) نشأة ابراهيم في السرب ليس عليها دليل من القرآن .

فان المستدل على فساد قول : يحكيه ثم بكر عليه بالابطال » • وهذا هو الحق الحقيقي بالقبول •

ثالثها : ان في الكلام استفهاما انكاريا محذوفا • وحذفت اداة الاستفهام كثير في كلامهم ، كما قال تعالى « **أمان مت فهم الخالدون ؟** »
 أى أفهم الخالدون وقال الشاعر :

ثم قتالوا تحبها قلت بهرا عدد الرمل والحصى والتراب

رابعهم : أنه مقول على سبيل الاستهزاء ، كما يقال لذليل ساد قوما . هذا بسدكم •

خامسها : انه من باب الموافقة الظاهرة للقوم ، اذا أورد عليهم الدليل المبطل بقولهم كان قبولهم له أثم وانتفاعهم باسئماعه أكمل •

وأما طلب الهداية فجوابه : أن المراد اثن لم يثبتنى على الهداية ويثبتنى للحجة ، وليس المراد أنه لم يكن موقفا لأن كلفة الأبياء عليهم السلام لم يزالوا على الهداية من أول الفطرة • وفي الآية دليل على أن الهداية من الله تعالى لأن ابراهيم أضاع الهداية اليه سبحانه • وفي هذه الآية دليل من غير وجه على أن استدلاله عليه اسلام ليس لنفسه بل كان بحاجة لقومه ، وحمل هذا على أنه عليه السلام استعجز نفسه فاستعان بربه عز وجل في درك الحق ، فقال : « **لئن لم يهدنى ربى لأكونن من الضالين** » أى الدين لا يهدون للحق فيظلمون أنفسهم ويحرمونها حظها من الخير •

بقى شيء يلزم التنبيه عليه : وهو أن قوله تعالى :

« واذ قال إبراهيم رب اجعل هذا بلداً » يعنى ملة شرفها الله تعالى
 « أما واجنبنى وبنى أن نعبد الأصنام رب انهن أضللن كثيراً من
 الناس فمن تبغنى فإنه منى ومن عصانى ذاك شئور رحيم »
 أى بعد التوبة أو بأن تنقله من الكفر الى الايمان عيقال : كيف طلب
 ابراهيم عليه السلام أن يبعد وبنيه عن عبادة الأصنام والأنبياء عليهم
 السلام جميعهم معصومون عن الكفر وعبادة غير الله تعالى ، ومن المعلوم
 أنه سبحانه يثبت الأنبياء عليهم السلام على الاجتناب ، وما الفائدة في
 سؤال التثبيت •

فالجواب : أن المراد على ما قال الزجاج طلب الثبات والدوام على
 ذلك ، أى ثبتنا على ما نحن عليه من التوحيد وملة الاسلام والسعد عن
 عبادة الأصنام •

وقال الفخر الرازى : « الصحيح فى الجواب أنه عليه السلام وان
 كان يعلم أن الله تعالى يعصمه من عبادة الأصنام الا أنه ذكر ذلك ههنا
 لنفسه واظهارا للحاجة والفاقة الى فضل الله تعالى فى كل المطلب » •

وقال الموالد قدس سره فى تفسيره روح المعانى : « والجواب
 الصحيح عندى ما قيل ان عصمة الأنبياء عليهم السلام ليست لأمر
 طبيعى فيهم بل بمحض توفيق الله تعالى اياهم : وبفضله عليهم ، ولذلك
 صح طلبها • وفى بعض الآثار أن الله سبحانه قال لموسى عليه السلام
 يا موسى لا تأمن مكرى حتى تجوز الصراط • وأنت تعلم أن الجشدين
 بالجنة على لسان الصادق المصدوق عليه الصلاة والسلام كانوا كثيراً
 ما يستألون الله تعالى الجنة مع أنهم مقطوع لهم بها •

ولعل منشأ ذلك ما قيل لموسى عليه السلام فتدبر ، والمتأدبر من
 بنيه عليه السلام من كان من صلبه ، فلا يتوهم أن الله تعالى لم يستجب
 دعاءه ، لعبادة قريش الأصنام وهم من ذريته عليه السلام حتى يجاب

تما قاله بعضهم من أن المراد كل من كان موجودا حال الدعاء من أبنائه،
ولا شك أن دعونه عليه السلام مجابة فيهم » (انتهى باقتصار) •

وستأتى ان شاء الله تعالى تنمة هذا البحث في محلها • والمقصود
هنا : أن هذا النصراني كذب في نقله عن التوراة ، وسوّه في كآامته ،
وادعى أن التوحيد انتقل الى اسحق وهذا خلاف الواقع أيضا ، فإنه
كما انتقل اليه انتقل الى أخيه لأكبر اسماعيل ، لأنكم أيها النصراني
معترفون بنبوة اسماعيل فقولك ان ابراهيم ورثة ابنه اسحق ، أى
لا اسماعيل كما يفهم من كلامه فباطل قطعا كسائر أراجيفه •

الفصل الرابع

وأما قوله : « غلظه الأسباب وغيرها ورثه ابراهيم أبوه التوحيد ، ثم ورثه اسحق يعقوب ابنه ، ثم ورثه يعقوب الاثنى عشر سبطا » الى آخره يريد أن التوحيد منحصر في ابراهيم وابنه اسحق وابنه يعقوب ، ثم اضمحل حتى تجدد عند بعثه موسى ، ثم تجدد لأمة عيسى •

فيقال له :

أولا : كيف أخرجت اسماعيل من ذلك وهو الذي ورد في التوراة أن الله تعالى بارك فيه وفي نسله ؟

وثانيا : كيف أثبت التوحيد ثم ردفته قريبا بعد أسطر بالوهمية الابن الوحيد وجعلت الواحد ثلاثة والثلاثة واحدا ، غصار المسيح اما لها كاملا ، أو جزء اله ؟ وليت شعري التوحيد الذي ورثه موسى عن ابراهيم واسحق ويعقوب ، هل كان كتوحيد المثلثين القائلين ان الرب يتولد من ذريتهم وخالقهم يكون من نسلهم ؟ وهل كانوا يعتقدون أن الههم سيحل في بطن ابنتهم مريم ، ثم تلده ويكبر ويصلبه عباده ، مع أنه نزل ليخلصهم من الخطيئة وما شكروه بل أهانوه وصفعوه وقتلوه ثم قبر ، وبعد يومين حيى وصعد الى عرشه وجلس عن يمين أبيه ، أم ما كانوا يعتقدون ولا يعرفون ذلك ؟ فان قالوا عرفوه فلم لم يعلموا قومهم بما هنالك ؟ وان قالوا لم يعرفوا ولم يعتقدوا فكل منهم على زعم النصرى هالك •

ويعجبني ما كتبه الشيخ عبد الله الترجمان الذي كان قسيسا مشهورا عندهم ، وأسلم ، في رسالته المسماة : تحفة الأريب في رد أهل الصليب ما نصه : « ويلزم النصرى أنشع ما يكون عند جميع العقلاء :

وهو أن كان المسيح خالقا أزليا كما يعتقدون مع كونه لحمًا ودما ، فقد جعلوا بعض الرب المعبود أزليا خالقا وبعضه محدثا لأن المسيح أقر بأنه لحم ودم بنص انجيلهم ، فاللحم والدم يتولدان من الأغذية والأشربة ، وهى من أجزاء الدنيا فيكون على قولهم خالق الدنيا كلها هو جزء من أجزائها • ذلك الجزء هو خالق مخلوق أيضا ، لأنه جزء من الدنيا التى هى مخلوقة له ، وهذا أشنع ما يكون من دعاوى البهتان ، وأبعد ما يتصور من معقولة الانسان • ويلزمهم أيضا : أن يكون بعض الدنيا هو خالق لجميع الدنيا ، وبعض الشئ لا يوجد الا بوجود كله ، وما ليس بموجود ولا معقول فليس بشئ ، فخالق الدنيا على قولهم معدوم غير موجود ، ومجهول غير معقول » •

ويقال لهم : قد نطق الانجيل الأول : أن المسيح قد قلم أظفاره وقص شعره ، ونما جسده طولا وعرضا • فان كان خالقا أزليا وقد بانث بعض أجزائه وصارت رميمة وتلاشت حتى لم يبق لها وجود ، فالخالق الأزلى على هذا قد فسد بعضه وتلاشى وبقي بعضه على خالقه ، ومن فسد بعضه فالفساد واصل الى كله ، ومن كان له كل ويعض فهو محتاج الى ما يحمله ويمده ، ومن كان بهذه الصفة فهو مفتقر ، وليس بغنى • والاله الخالق الأزلى ليس له شبيه ولا مثل ولا يحتاج شيئا من مخلوقاته ولا يلحقه نقص ولا تغير ولا تحول ، وهو القادر الغنى وجميع الخلق اليه فقراء ، وهو كما وصف سبحانه نفسه « ليس كمثله شئ » وهو السميع البصير » انتهى وسيأتى الكلام مستوفى على ابطال التثليث قريبا فى محله ان شاء الله تعالى •

قوله « وهو اسحق الذبيح » اعلم : ان هذا مما حرفته اليهود فى التوراة كما سيتضح لك الحال قريبا ان شاء الله تعالى لأن الذبيح هو اسماعيل عليه السلام لا اسحاق عليه السلام ولنذكر لك عبارة التوراة أولا ثم نكشف لك الحال بعون الملك المتعال • قال فى الأصحاح الثانى والعشرين من سفر التكوين كما فى النسخ التى عندنا الآن

ما لفظه « امنحن الله ابراهيم وقال له ابراهيم ابراهيم • فأجاب : هوذا أنا • فقال له : خذ ابنك الوحيد الذى تحبه اسحق وانطلق الى أرض الرؤيا ، وارفعه هناك وقودا على أحد الجبال الذى أريك • فقام ابراهيم ليلا وشد على حماره وأخذ معه غلامين واسحق ابنه وشقق حطبا للوقود ، ومضى الى الموضع الذى قال له الله • وفى اليوم الثالث رفع عينيه فنظر المكان من بعيد ، وقال لغلاميه امكنا هنا مع الحمار ، وأنا والصبي فاننا نمضى الى هناك مسرعين ، وبعد ما سجدنا نعود اليكما • فأخذ أيضا حطب الوقود ووضعه على اسحق ابنه ، وهو أخذ بيده النار والسكين ومضى الاثنان جميعا • فقال اسحق لأبيه : أبته • قال : مالك يا ابنى • فقال له هو ذا الذئب والحطب ، فأين الذبيحة للوقود ؟ فقال ابراهيم : الله يرى له ذبيحة للوقود يا ابنى وانطلقا معا فبلغنا الموضع الذى أمره الله فابتنى به مذبحا وجعل عليه الحطب ، وربط اسحق ابنه فوضعه على المذبح فوق الحطب ، ويسط يده وأخذ السكين ليذبح ابنه ، فاذا ملاك الرب ناداه من السماء قائلا : ابراهيم ابراهيم • وهو أجاب : أنا ذا فقال له : لا تمدد يدك على الغلام ولا تفعل به شيئا فالآن علمت أنك تخاف الله ، ولم تشفق على ابنك الوحيد من أجلى ، فرفع ابراهيم عينيه فرأى من ورائه كبشا بين الشوك موثقا يقرنيه • وأخذه فرفعه وقودا عوض ابنه ، ودعى اسم ذلك المكان الرب يرى »

قال العلامة ابن القيم فى كتابه اغاثة اللهفان فى بحث أن التوراة قد زيد فيها وغير بعض ألفاظها وأن أكثرها باق على ما أنزل عليه ، والتبدل فى يسير منها جدا : أن هذا القول هو الذى اختاره شيخه شيخ الاسلام فى كتابه الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ، فانه قال : « وهذا كما فى التوراة عندهم : أن الله سبحانه قال لابراهيم : اذبح ابنك بكرى ووحيدك اسحق » فاسحق زيادة منهم فى لفظ التوراة ، وهى باطلة قطعا من وجوه عشرة :

أحدها : أن بكره ووحیده هو اسماعيل باتفاق الملل الثلاث فالجميع بين كونه مأمورا بذبح بكره وتعيينه باسحق جمع بين التقيضين •

الثاني : ان الله سبحانه أمر ابراهيم أن ينقل هاجر وابنها اسماعيل عن سارة ، ويسكنها في بركة مكة ، لئلا تغير سارة ، فأمره بإبعاد سريته وولدها عنها ، حفظا لقلبها ودفعاً لأذى العيرة عنها • فكيف يأمر سبحانه بعد هذا بذبح ابن سارة ، وإبقاء ابن السرية ؟ فهذا مما لا تقتضيه الحكمة •

الثالث : ان قصة الذبح كانت بمكة قطعاً ، ولهذا جعل الله تعالى ذبح الهدايا والقرايين بمكة ، تذكير الملازمة بما كان من قصة أبيهم ابراهيم مع ولده •

الرابع : ان الله سبحانه بشر سارة أم اسحق باسحق ، ومن وراء اسحق يعقوب ، فبشرها بهما جميعاً ، فكيف يأمر بـ ~~ذبح~~ ذبح اسحق وقد بشر أبويه بولد ولده • ؟

الخامس : ان الله عز وجل لما ذكر قصة الذبح وتسليمه نفسه ، واقدام ابراهيم على ذبحه ، وفرغ من قصته قال بعدها أى فى القرآن العظيم « وبشرناه باسحق نبيا من الصالحين » فشكر الله تعالى له استسلامه لأمره وبذل ولده ، وجعل من اثباته على ذلك أن آتاه اسحق فنجى اسماعيل من الذبح وزاد عليه اسحق •

السادس : ان ابراهيم صلوات الله وسلامه عليه سأل ربه الولد فأجاب الله تعالى : دعاءه وبشره به ، فلما بلغ معه السعى أمره أن يذبحه قال تعالى : « وقال انى ذاهب الى ربى سيهدين رب هب لى من الصالحين فبشرناه بغلام حليم » فهذا دليل على أن هذا الولد انما بشر به بعد دعائه وسؤاله ربه أن يهب له ولدا • وهذا المبشر به هو المأمور بذبحه قطعاً بنص القرآن ، وأما اسحق فانه بشر به من غير دعوة منه ، بل على كبر السن ، وكون مثله لا يولد له وانما كانت الإشارة لامراته سارة • ولهذا تعجبت من حصول الولد منها ومنه •

(م ه - الجواب الفسيح)

قوله تعالى : « ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا سلاما قال سلام فما لبث أن جاء بعجل حنيد فلما رأى أيديهم لا تصل إليه نكرهم وأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف انا أرسلنا الى قوم لوط وامراته قائمة فضحكك فبشرناها باسحق ومن وراء اسحق يعقوب قالت يويلتى ألد وأنا عجوز ، وهذا بعلى شيئا ؟ ان هذا لشيء عجيب ، قالوا : أتعجبين من أمر الله » فتأمل سياق هذه البشارة وتلك ، تجدهما بشارتين متساويتين ، مخرج احدهما غير مخرج الأخرى . والبشارة الأولى كانت له والثانية كانت لها ، والبشارة الأولى هى التى أمر بذبح من بشر به فيها دون الثانية .

قلت : ما قاله هذان الشيخان ولا سيما هذا الوجه السادس هو الحق الموافق لعبارة لتوراة . وقصة البشارتين فيها نحو ما فى القرآن الكريم وفيها : أن ابراهيم عليه السلام كان عمره حينما ولد له اسماعيل من هاجر ستا وثمانين سنة ، ولما بشر باسحق كان عمره مائة سنة ، وعمر سارة تسعين سنة ، وأنه اختتن حينما كان عمره تسعة وتسعين سنة ، وكان اسماعيل أكمل ثلاث عشر سنة . وفى ذلك اليوم اختتن اسماعيل أيضا ، وأنه بعد ختانها بشر باسحق . وعبارة التوراة فى البشارة هكذا : « وقال ابراهيم لله : لبيت اسماعيل يعيش بين يديك . فقال الله لابراهيم سارة زوجتك تلد لك ابنا وتدعو اسمه اسحق وأقيم له ميثاقى ، عهدا مؤبدا ولنسله من بعده . وعلى اسماعيل استجبت لك . هوذا أباركه وأكبره وأدثره جدا جدا ، فيلد اثنى عشر رئيسا وأجعله لشعب كبير ، فأما ميثاقى أقيميه لاسحق الذى تلده لك سارة فى هذا الحين فى السنة الأخرى » فاذا قرأت عبارة التوراة المفصلة فى بحث البشارة باسماعيل والبشارة باسحق ، ولا سيما هذه العبارة ، يتضح لك الحال : أن الذى ينبغى أن يكون مأمورا بذبحه هو اسماعيل لا اسحق . وقوله عليه الصلاة والسلام . « أنا ابن الذبيحين » مؤيد لما قلنا كما لا يخفى .

السابع : ان ابراهيم لم يقدم باسحق الى مكة البتة ، ولم يفرق.

بينه وبين أمه ، وكيف يأمر • الله سبحانه أن يذهب بابن امرأته فيذبحه بموضع ضرثها وفي بلدها ، ويدع ابن ضرثها •

الثامن : ان الله تعالى لما اتخذ ابراهيم خليلا ، والخلة تتضمن أن يكون قلبه كله متعلقا بربه وليس فيه سعة لغيره ، فلما سأله الولد ، وهبه اسماعيل فتعاق به شعبة ، فأراد خليله سبحانه أن تكون تلك الشعبة له ليست لغيره من الخلق ، فامتحنه بذبح ولده ، فلما أقدم على الامتثال خلصت له تلك الخلة ، وتمحضت لله وحده ، فنسخ الأمر بذبحه بحصول المقصود وهو العزم وتوطين النفس على الامتثال • ومن المعلوم : أن هذا انما يكون في أول الأولاد ، لا في آخرها • فلما حصل هذا المقصود من الولد الأول لم يحتج في الولد الآخر الى مثله ، فانه لو زاحمت محبة الولد الآخر الخلة لأمر بذبحه كما أمر بذبح الأول • فلو كان المأمور بذبحه هو الولد الآخر لكان قد أقره في الأول على مزاحمة الخلة به مدة طويلة ، ثم أمره بما يزيل المزاحم بعد ذلك • وهذا خلاف مقتضى الحكمة ، فتأمله •

التاسع : ان ابراهيم عليه السلام انما رزق اسحق على الكبر واسماعيل رزقه في عصفوانه وقوته ، والعادة : أن القلب أعلق بأول الأولاد وهو اليه أميل وله أحب بخلاف من يرزقه على الكبر ، ومحل الولد على الكبر كمحل الشهوة للمرأة •

العاشر : أن النبي عليه الصلاة والسلام كان يفتخر بقوله : « أنا ابن النبيين » يعني أباه عبد الله وجده اسماعيل ، وانما زادت اليهود في التوراة لفظ اسحاق افتخارا ، لأنه جدهم كما لا يخفى •



قوله : « وبهذا القول تخاطب فرعون اذا دخلت عليه : أهيه أشر أهيه أرسلنى اليكم ، وتفسيره ... الخ » •

اعلم : أن هذا النصرائى حرف هنا ما في التوراة لفظا ومعنى •

وهذه الآيات من الأصحاح الثالث من سفر الخروج ولفظها : « فقال موسى لله : هوذا أنا أذهب الى بنى اسرائيل وأقول لهم : اله آبائكم أرسلنى اليكم وقال الله أيضا لموسى : هكذا تقول لبنى اسرائيل : الرب لموسى : أهيه أشر أهيه وقال له هكذا تقول لبنى اسرائيل : أهيه أرسلنى اليكم وقال الله أيضا لموسى : هكذا تقول لبنى اسرائيل : الرب اله آبائكم اله ابراهيم واله اسحق واله يعقوب أرسلنى اليكم ، هذا اسمى الى الدهر ، وهذا هو ذكرى الى جيل الأجيال فاذهب اجمع شيوخ بنى اسرائيل وقل لهم : الرب اله آبائكم استعلن على » •

وفي الاصحاح التاسع منه أيضا : « فقال الرب لموسى ادخل الى فرعون وقل له : هذا ما يقول الرب اله العبرانيين : سرح شعبى ليذبح لى »

• وفى كلام هذا النصرانى غلط وتحريف فى الألفاظ والتأويل •

• أما تحريف الألفاظ فقد ظهر لك من نقلنا لعبارة التوراة •

وأما تحريف المعنى والتأويل : فان معنى « أهيه أشر أهيه » الحى القيوم ، وأنا هو الذى أنا أو أنا كائن الذى أنا كائن على ما قال مفسروهم ، وليس بينهما ما اختلقه ، كما لا يخفى •

وتأويله لتكرار لفظ الاله بتعدد الآلهة لتكرره سذكر ابراهيم واسحق ويعقوب ، بطلانه أظهر من الشمس ، لأنه سبحانه قال أيضا : الرب اله العبرانيين • والعبرانيون كثيرون لا يحصى عددهم الا الله تعالى ، فيقتضى أن تكون الآلهة متعددة بتعدددهم •

وكذا قوله فى أول هذه الآيات : اله آبائكم أرسلنى ، واباؤهم متعددون أيضا • وستأتى تنمة لهذه الأبحاث المتقدمة • ان شاء الله تعالى فانظرها ولا تغفل •

★★★

قال النصرانى : « فجدد فى هذا الموضع فى الظاهر ذكر التوحيد والغزن سر الثالوث حيث قال اله ابراهيم واله اسحق راله يعقوب ، »

فكرر بذلك القول ذكر الثلاثة الأتانييم بعد ذكر التوحيد كما كان قديما فهو واحد ذو ثلاثة أتانييم لا محالة لأنه أجمل في قوله اله آبائكم ثم قال مكررا اسم الجلالة ثلاث مرات ، أفنقول : انها ثلاثة آلهة أم اله واحد مكرر ثلاث مرات ؟ فان قلنا : انها ثلاثة آلهة ، أشركنا وجئنا بأشنع القول وأمحلّه • وان قلنا : اله واحد مكررا ثلاث مرات ، فنكون قد بخرنا ، الكتاب حقه ، لأنه كان قد يمكنه أن يقول : اله آبائكم ابراهيم واسحق ويعقوب • وانما كرر ذلك للإشارة بأن في هذا الموضع سرا ، وهو أن الله واحد ذو ثلاثة أتانييم ، فثلاثة أتانييم اله واحد ، واله واحد ثلاثة أتانييم فأى دليل أوضح ، وأى نور أضوى من هذا ، الا لمن عاند الحق وأراد أن يغش نفسه ، ويعمى عين تمييزه ، ويصم سمع عقله عن استماع سر الله الذى أودعه في كتبه التى أنزلها على أنبيائه ، وهى أكرمك الله فى أيادى أصحاب التوراة الى هذه الغاية ، لم يكونوا يفهمونه حتى جاء صاحب السر الذى هو المسيح سيدنا وكشفه لنا وأفهمناه » •

أقول الكلام على هذه السطور فى فصول •



الفصل الأول

اعلم : أن هذه المسألة وهى التثليث مسألة شنيعة مغايرة للعقل والنقل ، ولم يقبلها غير النصارى وهى أسوء والعياذ بالله تعالى — من عقيدة المجوس ومشركى العرب والدهرية لأن كثيرا من المجوس جعلوا الخالق واحدا ، وهو الله سبحانه وجعلوا النور والظلمة الهين بمعنى اسناد الحوادث اليهما كما تسندها الفلاسفة الى الحركة الدورية ، كما سنفصل ذلك فى محله • ان شاء الله تعالى •

والمشركون انما عبدوا الأصنام لتقريبهم الى الله زلفى كما حكى الله تعالى ذلك عنهم ، والدهرية انما أنكروا البارى سبحانه وجعلوا الحوادث منسوبة الى شىء واحد ، ولم يعددوه ، فالتعقول لا تقبل التجزؤ والاتحاد والحلول ، ولا يقول بها الا كافر أو جهول ، والنقل عن الكتب السماوية موافق لصحيح المعقول • وليت شعرى كيف يسيغ لعاقل أن يتفوه بالتثليث ، ويستدل على ذلك بأن الله سبحانه قال فى التوراة فى سفر الخروج مخاطبا لموسى عليه السلام « لأنه نوالى ههنا حل الحذاء من رجليك من أجل أن المكان الذى أنت فيه قائم ، أرض مقدسة • وقال له : انى أنا الله اله آبائك اله ابراهيم واله اسحق واله يعقوب • فغطى موسى وجهه من أجل أنه خشى أن ينظر نحو الله » • انتهى

ويجعل هذا النصرانى تكرار لفظ الاله دليلا على تعدد الآلهة ويجعلها أقانيم ثلاثة ، ثم تكون الهة واحدا • فهل هذا الا مكابرة للبديهيات ، ويقتضى على زعمه أننا اذا قلنا : زيد أب لبكر وأب لخالد وأب لعمر وأب لبشر ، أن يتعدد زيد ويكون أربعة آباء • وعلى هذا كان اللازم فى التوراة عند خطابه لموسى وبنى اسرائيل بالهك والهكم أن يقول : آلهكم بالجمع والتعديد • على أن التوراة مترجمة بالعربية وفى كثير من ترجمتها لحن مغاير لتواعد العربية ، بل وكثير منها محرف • على أن بعضها مروي بالمعنى • واذا رجعنا الى القواعد النحوية وأساليب العربية

فيكون هذا التعبير مؤكدا لتوحيد الاله لا معددا له * وعلى زعمه : أن البارئ سبحانه رمز على التثليث بالتكرار ، فان كان التثليث هو المطلوب من العباد ، فلم يلغز ويرمز ولم يصرح بهذه العقيدة المطلوبة؟ وكيف يلقي الحجة على عباده بالرمز دون التصريح ؟ فهل هذا الا ادعاء باطل ؟ على أنا ان سلمنا أن هذا لفظ التوراة المنزلة بعينه فأى دلالة فيه على تعدد الأتانيم ، وجعلها الها واحدا ؟ ولا يخلو الحال هنا من وجهين : اما خفاء ذلك على سيدنا الكليم عليه السلام واخوانه الرسل حتى جاء عبد المسيح وأمثاله بعد ألوف سنين ، وفهموا وعلموا من هذا الرمز ما لم يعلمه الكليم ، واما علمه واخفاء عن بنى اسرائيل ، فيكون بلغ رسالته اليهم ناقصة ، بل كأنه لم يبلغ شيئا أصلا ، لأن معرفة الرب سبحانه مقدمة على بيان الأحكام ، فاذا لم يعرفهم ان الاله مركب من ثلاثة أتانيم وهى الآب والابن وروح القدس ، وهى مع أنها ثلاثة فهى اله واحد ، فقد خان الرسالة أو جهل الربوبية ولم يعرف الهه ، لأن عيسى جزء من الهه ، فاذا لم يعرف موسى الجزء فيصدق أنه ما عرف الكل ، أو عرف لقومه بعض الهه وترك بعضه وجزءه — تعالى الله عما يقول الظالمون ونبرء موسى عما يظنه الخراصون — ولا يستبعد هذا من النصارى فكم وكلم لهم هذيانا لا تقبلها العقول ، ويردها صريح المنقول *

ونحو هذا مما يستأنسون به لأمر التثليث والاعتقاد الخبيث : ما نقله الشيخ الامام والدنا عن العلامة محمد بن سعيد البوصرى رحمهما الله تعالى — أن بعض النصارى انتصر لدينه وانتزع عن البسملة الشريفة دليلا على تقوية اعتقاده في المسيح عليه السلام فتلب حروفها ، وأنكر معروفها وفرق مألوفها وقدم فيها وآخر وفكر وقدر * فقتل كيف قدر ، ثم عيس وبسر ، ثم أدبر واستكبر ، فقال : قد انتظم من البسملة «المسيح بن الله المحرر(١)» فقلت له حيث رضيت البسملة بيننا

(١) المسيح ابن الله المحرر : هذه العبارة استدلت بها بعض النصارى على أنها بحساب الجمل تساوى حروف البسملة بحساب الجمل = .

وبينك حكما وحرفت فيها أحكاما وحكما فلتتصرن البسمة منا الأخيار
على الأشرار ولتفضلن أصحاب الجنة على أصحاب النار اذ قالت
البسمة بلسان حالها : انما الله رب المسيح راحم — النحر لأمم لها المسيح

= والحساب هكذا في البسمة :

١ = ا	٤٠ = م	٦٠ = س	٢ = ب
١ = ا	٥ = هـ	٣٠ = ل	٣٠ = ل
٤٠ = م	٨ = ح	٢٠٠ = ر	٣٠ = ل
٢٠٠ = ر	٣٠ = ل	١ = ا	٥٠ = ن
= فالجموع	٤٠ = م	١٠ = ي	٨ = ح

والمسيح ابن الله المحرر هكذا :

٦٠ = س	٤٠ = م	٣٠ = ل	١ = ا
٢ = ب	١ = ا	٨ = ح	١٠ = ي
٣٠ = ل	٣٠ = ل	١ = ا	٥٠ = ن
٤٠ = م	٣٠ = ل	١ = ا	٥ = هـ
= فالجموع	٢٠٠ = ر	٢٠٠ = ر	٨ = ح

وحساب الجمل هو :

٤ = د	٣ = ج	٢ = ب	١ = ا
٨ = ح	٧ = ز	٦ = و	٥ = هـ
٣٠ = ل	٢٠ = ك	١٠ = ي	٩ = ط
٧٠ = ع	٦٠ = س	٥٠ = ن	٤٠ = م
٢٠٠ = ر	١٠٠ = ق	٩٠ = ص	٨٠ = ف
		٤٠٠ = ت	٣٠٠ = ش

وقد رد عليهم بعض المسلمين بجمل تنفيذ بحساب الجمل انهم من
اهل النار . وحساب هذه الجمل مساوى لحساب (المسيح ابن الله
المحرر) وقد يزيد أو ينقص قليلا : منها :

- ١ — انما الله رب المسيح راحم ٢ — النحر لأمم لها المسيح رب
- ٣ — ما برح الله راحم المسلمين ٤ — سل ابن مريم اهل له الحرام ؟
- ٥ — لا المسيح ابن الله محرر ٦ — لا مرجمة للنام ابن السحرة
- ٧ — رحم حر مسلم اثناب الى الله ٨ — لله نبى مسلم حرم الراح
- ٩ — ربح مال لحمه الايمان .

وقال المؤلف : ان جملة (ان مثل عيسى كادم ليس لله من شريك)
وجملة : « ولا اشرك برى احدا » وجملة « يهدى الله لنوره من يشاء »
كل جملة تقارب جملة بسم الله الرحمن الرحيم في العدد .

— ٧٣ —

رب — ما برح الله راحم المسلمين — سل ابن مريم أحل له الحرام —
 لا المسيح ابن الله محرر — لا مرحمة للتأم ابن السحرة — رحم حر
 مسلم أناب الى الله — لله نبي مسلم حرم الراح — ربح رأس مان لحمله
 الايمان • ثم قال له : « ولا تحسبنى استحسنيت كلمتك الباردة ،
 فنسجت على منوالها ، وقابلت الواحدة بعشر أمثالها » بل أتيتك بما
 يغنيك ، فييهتك • ويسمعك ما يصمك عن الاجابة فيصمتك • فتعلم أن
 هذه البسملة مستقر لسائر العلوم والفنون ، مستودع لجواهر سرها
 المكنون • ألا ترك أن البسملة اذا حصلت بجلتها كان عددها سبعمئة
 وستة وثمانين ، فوافق بجلتها ان مثل عيسى كآدم ليس لله من شريك
 بحساب الألف التى بعد لامى الجلالة — ولا أشرك بربى أحدا —
 يهدى الله لنوره من يشاء — بإسقاط ألف الجلالة — فقد أجابتك البسملة
 بما لم نخط به خبرا ، وجاءك ما لم تستطع عليه صبرا » (انتهى باقتصار)

واستمع الآن ما نتلوه عليك فى الفصل الثانى :



الفصل الثانى

قال الله تعالى : « يا اهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته القاها الى مريم وروح منه فامنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيرا لكم انما الله واحد سبحانه ان يكون له ولد لهما فى السموات وما فى الارض وكفى بالله وكيلًا . ان يستنكف المسيح ان يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم اليه جميعا فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفىهم أجورهم ويزيدهم من فضله . وأما الذين استنكفوا واستكبروا فيعذبهم عذابا اليما ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا » .

فاعلم : أن هذه الآية الكريمة خطاب للنصارى وزجر لهم عما هم عليه من الضلال البعيد كما ذهب اليه جماعة من المفسرين وعن الحسن أنه خطاب لهم وللإهود ، لأن الغلو — أى مجاوزة الحد والافراط المنهى عنه — وقع منهم جميعا .

أما النصارى : فقال بعضهم : عيسى عليه الصلاة والسلام — ابن الله عز وجل وبعضهم : أنه الله سبحانه — وآخرون : ثالث ثلاثة .

وأما اليهود : فأكثرهم قالوا انه عايه السلام ولد لغير رشدة ونسبوه الى يوسف النجار ، فأمرهم الله سبحانه أن لا يقولوا على الله الا الحق دون القول المتضمن لدعوى الاتحاد والخلول واتخاذ صاحبة الولد ، وبين لهم عز شأنه أن عيسى بن مريم رسول الله لا يتخطى رتبة الرسالة الى ما يقولون « وكلمته » أى حصل بكلمة كن من غير مادة معتادة كما فى آية أخرى : « اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يشرك بكلمة منسه اسمه المسيح عيسى ابن مريم وجيها فى الدنيا والاخرة ومن المقربين » وقال الغزالى — قدس سره — لكل مولود سبب قريب وبعيد فالأول

المنى والثانى قول كن • ولما دل الدليل على عدم القريب فى حق عيسى عليه السلام أضافه الى البعيد وهو قول كن اشارة الى انتفاء القريب • وقال بعضهم : يجوز أن يكون اليجاد من منى الأثنى فقط أو بما ينضم اليه مما لا يعلمه الا الله تعالى بحالة تصلح أن تكون مادة • وقصارى ما يلزم من ذلك الاستبعاد • وهو لا يجدى نفعا فى أمثال هذه المقامات • ويجوز أيضا أن يقيم الله تعالى غير المنى مقام المنى ، وأى محال يلزم فى ذلك ؟ ألا ترى كيف أقيم التراب مقام المنى فى أصل النوع ؟ على أن كثيرا من الحيوانات تتولد بلا زوجين ، فهذا الذباب الذى نراه فى القول والبقلاء ، والفأرة التى تتولد من الطين ، أعظم دليل على أن خلق آدم وعيسى عليهما السلام بلا واسطة الزوجين •

وقال كثير من المفسرين : اطلاق الكلمة على من أطلقت عليه باعتبار أنه خالق من غير واسطة أب ، بل بواسطة كن فقط ، على خلاف أفراد بنى آدم فكان تأثير الكلمة فى حقه أظهر وأكمل ، فهو كقولك لمن غلب عليه الجود مثلا : محض الجود • وايدوا ذلك : بقوله تعالى : « ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون » وقيل : أطلق عليه ذلك ، لأن الله تعالى بشر به فى الكتب السالفة • وفى التوراة فى الفصل الثالث والثلاثين من السفر الخامس : « أقبل الله من سيناء ، وتجلى من ساعير ، وظهر من جبال فاران » وسيناء جبل التجلى لموسى ، وساعير جبل بيت المقدس ، وكان عيسى يتعبد فيه ، وفاران جبل مكة • وكان المتحنث فيه سيد المرسلين صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا كقول من يخبر بالأمر اذا خرج موافقا لما أخبر به : قد جاء كلامى • وقيل : لأن الله تعالى يهدى بكلمته • وقيل يمكن أن يقال : انها لما تخيلت صورة جبريل كفى ذلك فى علوق الولد فى رحمها لأن منى الرجل ليس الا لأجل العقد ، فاذا حصل الانعقاد لمنى المرأة : وجه آخر أمكن علوق الولد » انتهى

قال الوالد عليه الرحمة ليس بشيء • لأنه يعود بالنقص لحضرة البتول ، وأنها راسد فيها عنها عن مثل هذا التخييل كما لا يخفى فى جواب

هذه الطاهرة ليوسف النجار ما قتلناه : فقد أخرج اسحق بن بشير وابن عساكر عن وهب أنه قال : لما استقر حمل مريم وبشرها جبريل وثقت بكرامة الله تعالى ، واطمأنت به نفسا ، وأول من اطلع على حملها ابن خال لها يقال له يوسف . واهتم لذلك وأحزنه وخشى البلية منه لأنه كان يخدمها ، فلما رأى تغير لونها وكبر بطنها ، عظم عليه ذلك فقال معرضا لها : هل يكون زرع من غير بذر ؟ قالت نعم . قال : وكيف يكون ذلك ؟ قالت : ان الله خلق البذر الأول من غير نبات ، وأنبت الزرع الأول من غير بذر . ولعلك تقول : لم يقدر أن يخلق الزرع الأول الا بالبذر ، ولعلك تقول : لولا أن استعان الله عليه بالبذر لغلبه حتى لا يقدر على أن يخلقه ولا ينبته . قال يوسف : أعوذ بالله أن أثول ذلك . صدقت وقلت بالنور والحكم وكما قدر أن يخلق الزرع الأول وينبته من غير بذر ، يقدر أن يجعل زراعا من غير بذر . فأخبريني : هل ينبت الشجر من غير ماء ولا مطر ؟ قالت : ألم تعلم أن للبذر والماء والمطر والشجر خالقا واحدا ؟ فلعلك تقول : لولا الماء والمطر لم يقدر على أن ينبت الشجر ، قال : أعوذ بالله تعالى أن أقول ذلك ، قد صدقت ، فأخبريني خبرك . قالت : بشرني الله تعالى « بكلمة منه اسمه المسيح عيسى ابن مريم » الى قوله تعالى : « ومن الصالحين » فعلم يوسف أن ذلك أمر من الله تعالى بسبب خير ، أراده بمريم ، فسكت عنها . فلم تزل على ذلك ، حتى ضربها المطلق ، فنوديت : أن أخرجي من المحراب ، فخرجت .

وقوله تعالى : « وروح منه » قال المفسرون : انما سمي عليه السلام روحا لأنه حدث عن نفخة جبريل عليه السلام في درع مريم عليها السلام بأمره سبحانه ، وجاء تسمية النفخ روحا . ومنه قول ذي الرمة .

في نار واجها بروحك

ومن متعلقة بمحذوف وقع صفة لروح ، وهي النفخة الغاية مجازا ، لا تبعية ، كما زعمت النصارى .
سبب قتلها

ويحكى أن طبيباً نصرانياً حاذقاً للرشيده ناظر على بن الحسين الواقدي المروزي ذات يوم ، فقال له ان في كتابكم ما يدل على أن عيسى عليه السلام جزء منه تعالى . وثلا هذه الآية فقرأ الواقدي قوله تعالى : « وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعاً منه » فقال : اذن يلزم أن تكون جميع الأشياء جزءاً منه سبحانه وتعالى علواً كبيراً ، فانقطع النصراني ، فأسلم وفرح الرشيده فرحاً شديداً ، ووصل الواقدي بصلة فاخترة .

وقيل : سمي روحاً لأن الناس يحيون به كما يحيون بالآرواح .
وقيل : الروح بمعنى الرحمة كما في قوله تعالى : « وأيدهم بروح منه » على وجهه . وقيل : أريد بالروح الوحي الذي أوحى الى مريم عليها السلام بالبشارة . وقيل : جرت العادة بأنهم اذا أرادوا وصف شيء بغاية الطهارة والنظافة قالوا انه روح ، فلما كان عيسى عليه السلام متكوناً من النفخ لا من النطفة وصف بالروح . وقيل : أريد بالروح السر كما يقال : روح هذه المسألة كذا ، أى أنه عليه الصلاة والسلام سر من أسرار الله تعالى وآية من آياته سبحانه . وقيل : المراد ذو روح على حذف المضاف . واستعمال الروح في معنى ذى الروح والاضافة الى الله تعالى تشريف .

ونظير ذلك ما في التوراة : أن موسى عليه السلام رجل الله ، وعصاه قضيب الله ، وأورشليم بيت الله . قال الوالد في روح المعاني : « وعلى العلات لا حجة للنصارى على شيء مما زعموا في تشريف عيسى عليه السلام بنسبة الروح اليه ، اذ لغيره عليه السلام مشاركة له في ذلك . ففى انجيل لوقا قال يسوع لتلاميذه : « ان أباكم السماوى يعطى روح القدس للذين يسألونه » — وفي انجيل متى : « ان يوحنا المعمدانى امثلاً من روح القدس وهو فى بطن أمه » — وفي التوراة : « قال الله تعالى لموسى اختر سبعين من قومك حتى أفيض عليهم من الروح التى عليهم فيحملوا عنك ثقل هذا النعت ، فأفاض عليهم من روحه فثبتوا لمساعدتهم » — وفيها فى حق يوسف عليه السلام يقول الملك : « هل

وأيتم مثل هذا الفتى الذى روح الله حال فيه » — وفيها أيضا : ان روح الله تعالى حلت على دانيال ، الى غير ذلك • ولعل الروح فى جميع ذلك أمر قدسى وسر الهى يفيضه الله تعالى على من يشاء من عباده ، حسبما يشاء ، وفى أى وقت يشاء • واطلاق ذلك على عيسى عليه السلام من باب المبالغة ، على حد ما قيل زيد عدل • وليس المراد به الروح الذى به الحياة أصلا ، لاستحالة ذلك بالبداهة والضرورة • وقد يظهر ذلك بصورة كما يظهر الموت يوم القيامة بصورة الكبش ، ويذبح بين أهل الجنة وأهل النار • ويؤيد ذلك ما فى انجيل متى فى تمام الكلام على تعميد عيسى عليه السلام : أن يسوع لما تعمّد وخرج من الماء انفتحت له أبواب السماء ونظر روح الله جاءت له فى صفة حمامة ، واذا بصوت من السماء : هذا ابنى الحبيب الذى سرت به نفسى • فانه على تقدير صحته يهدم ما يزعمه النصارى من أنه عليه السلام تجسد بروح القدس فى بطن أمه • وما فيه من وصفه عليه للسلام بالنبوة سيأتى ان شاء الله تعالى الجواب عنه •



الفصل الثالث

قوله تعالى : « ولا تقولوا ثلاثة » أى الآلهة ثلاثة الله سبحانه ،
والمسيح ، ومريم • كما ينبىء عنه قوله تعالى : « أنت قلت للناس
اتخذونى وأمى الهين من دون الله » ؟ اذ معناه : الهين غير الله ، فيكونان
معه ثلاثة • أو الله سبحانه ثلاثة ، ان صح عنهم أنهم يقولون : الله
تعالى جوهر واحد ثلاثة أقنوم الآب وأقنوم الابن وأقنوم روح
القدس ، وأنهم يريدون بالأول الذات أو الوجود ، وبالثانى العلم أى
المكلمة ، وبالثالث الحياة • كذا قيل : قال الشيخ الامام المولى عليه
الرحمة فى تفسيره : وتحقيق الكلام فى هذا المقام — على ما ذكره
بعض المحققين — أن النصارى اتفقوا على أن الله تعالى جوهر بمعنى
قائم بنفسه غير متحيز ولا مختص بجهة ولا مقدر بندر ولا يقبل
الحوادث بذاته ولا يتصور عليه الحدوث والعدم • وأنه واحد
بالجوهرية ثلاثة بالأقنومية ، والأقنوم صفات للجوهر القديم ، وهى
الوجود والعلم والحياة • وعبروا عن الوجود بالآب والحياة بروح
القدس ، والعلم بالكلمة • ثم اختلفوا •

فذهب بعض الملكية (١) أصحاب ملكا الذى ظهر بالروم واستولى
عليها الى أن الأقنوم غير الجوهر القديم ، وأن كل واحد منها الله ،
وصرحوا بأبواب التثليث • وقالوا ان الله ثالث ثلاثة — سبحانه وتعالى
عما يشركون — وأن الكلمة اتحدت بجسد المسيح وتدرعت بذاتوته ،
وامتزجت به امتزاج الماء بالخمر ، وانقابت الكثرة وحيدة ، وأن

(١) الملكية : هم اليوم الكاثوليك والبروتستانت • وهم الذين قال
الله عنهم : « لقد كفر الذين قالوا : ان الله ثالث ثلاثة » وذلك لأنهم
يقولون : ان الله غير المسيح الابن • وهما غير الروح القدس •

واليعقوبية : هم اليوم الأرثوذكس • وهم الذين قال الله عنهم : « لقد
كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم » وقد بينت مذاهبهم فى كتابنا
أقنوم النصارى — نشر دار الانصار بالقاهرة •

المسيح ناسوت كلى لا جزئى وهو قديم أزلى وأن مريم ولدت إليها ألياً، مع اختلافهم في مريم أنها انسان كلى أو جزئى ؟ واتفقوا على أن اتحاد اللاهوت بالمسيح دون مريم ، وأن القتل والصلب وقع على الناسوت واللاهوت معا ، وأطلقوا لفظ الآب على الله تعالى ، والابن على عيسى عليه السلام .

وذهب نسطور (١) الحكيم في زمان «المأمون» الى أن الله تعالى واحد ، والأقنانييم الثلاثة ليست غير ذاته ، ولا نفس ذاته ، وان الكلمة اتحدت بجسد المسيح لا بمعنى الامتزاج أى أشرفت عليه كاشراق الشمس من كوة على بلور . ومن النسطورية من قال : أن كل واحد من الأقنانييم الثلاثة حى ناطق موجود وصرحوا بالثلاثية كالممكنية . ومنهم من منع ذلك . ومنهم من أثبت صفات أخر كالقدرة والارادة ونحوها . لكن لم يجعلوها أقنانييم وزعموا أن الابن لم يزل متولداً من الآب . وانما تجسده وتوحدته بجسد المسيح حين ولد . والحدوث راجع الى الناسوت ، فالمسيح اله تام وانسان تام ، وهما قديم وحادث ، والاتحاد غير مبطل لقدم القديم ولا لحدوث الحادث . وقالوا . ان الصلب ورد على الناسوت دون اللاهوت .

وذهب اليعقوبية الى أن الكلمة انقلبت لحما ودما فصار الاله هو المسيح وقالوا : ان الله هو المسيح عيسى بن مريم ، ورووا عن بوهنا الانجيلي أنه قال في صدر انجيله : « الكلمة صارت جسداً وحلت فينا وقال : « في المبدأ كانت الكلمة ، والكلمة عند الله تعالى والله تعالى هو الكلمة » ومنهم من قال : ظهر اللاهوت بالناسوت بحيث صار هو . وذلك كظهور الملك في الصورة المشار اليه بقوله تعالى : « فتمثل لها بقشراً سوياً » ومنهم من قال : جوهر الاله القديم وجوهر الانسان المحدث تركبا تركب النفس الناطقة مع البدن وصارا جوهر واحد

(١) قال صاحب الكشف : ان هذا القول قديم نسطور المذكور ، الا أنه اظهره ونصره في أيام المأمون ، فنسب اليه . فالتسمية متأخرة ، وبسماء متقدم . نقله الشهاب عند تفسير قصة أصحاب الكهف .

وهو المسيح وهو الاله ، ويقولون : صار الاله انفسانا وان لم يصير الانسان الها كما يقال في الفحمة في النار : صارت نارا ، ولا يقال : صارت النار فحمة ويقولون : ان اتحاد اللاهوت بالانسان الجزئي دون الكلى ، وأن مريم ولدت الها وأن القتل والصلب واقع على اللاهوت والناسوت جميعا ، اذ لو كان على أحدهما بطل الاتحاد • ومنهم من قال : المسيح مع اتحاد جوهرة قديم من وجه ، محدث من وجه • ومن اليعقوبية من قال : ان الكلمة لم تأخذ من مريم شبيها ، وانما مرت بها كمرور الماء بالميزاب • ومنهم من زعم : أن الكلمة كانت تداخل جسد المسيح فتصدر عنه الآيات التي كانت تظهر عنه وتنازقه تارة ، فتحملة الآفات والآلام •

ومن النصارى من زعم : أن معنى اتحاد اللاهوت بالناسوت : ظهور اللاهوت على الناسوت ، وان لم ينتقل من اللاهوت الى الناسوت شيء ولا حل فيه • وذلك كظهور النقش الطابع على الشمع ، والصورة المرئية في المرآة •

ومنهم من قال ان الوجود والكلمة قديمان والجهات مخلوقة • ومنهم من قال : ان الله تعالى واحد ، وسماه أباً • وأن المسيح كلمة الله تعالى وابنه على طريق الاصطفاء ، وهو مخلوق قبل العالَم ، وهو خالق الأشياء كلها •

وحكى المؤرخون وأصحاب النقل : أن « آريوس » أحد كبار النصارى كان يعتقد هو وطائفة : توحيد الباري ولا يشرك معه غيره ، ولا يرى في المسيح • يراه النصارى ، بل يعتقد رسالته ، وأنه مخلوق بجسمه وروحه • نشأت مقالته في النصرانية فتكاتبوا راجتمعوا بمدينة « نيقية » عند الملك « قسطنطين » وتناظروا فشرح (آريوس) مقالته فرد عليه « الأكصيدروس » بطريق الاسكندرية ، وشنع على مقالته عند الملك ، ثم تناظروا فطال تنازعهم ، فتعجب الملك من انتشار مقالتهم وكثرة اختلافهم ، وأقام لهم البترك وأمرهم أن يحضوا عن القول

المرضى ، فانفق رأيهم على شيء وحرروه وسموه بالأمانة ، وأكثرهم
اليوم عليها •

وهي : « نؤمن بالله تعالى الواحد الآب كل شيء مالك كل
شيء ، صانع ما يرى وما لا يرى • وبالله الواحد المسيح ابن الله تعالى الواحد
بكر الخلاق كلها الذي ولد من أبيه قبل العوالم كلها ، وليس بمصنوع ،
الله حق من الله حق ، من جوهر أبيه الذي بيده اتقنت العوالم وخلق
كل شيء • الذي من أجلنا معاشر الناس ، ومن أجل خلاصنا نزل من
السماء وتجسد من روح القدس ومريم ، وصار انسانا وحبل به وولد
من مريم البتول ، واتجع وصلب أيام فيلاطس ، ودشن وقام في اليوم
الثالث ، كما هو مكتوب ، وصعد الى السماء وجلس على يمين أبيه ،
وهو مستعد للمجيء تارة أخرى للقضاء بين الأموات والأحياء • ونؤمن
بروح القدس الواحد روح الحق الذي يخرج من أبيه وبمعمودية
واحدة لغفران الخطايا ، وبجماعة واحدة قدسية كاثوليكية ، وبالحياة
الدائمة الى أبد الآبدين » •

وهذه جملة الأقاويل وما لهؤلاء الكفرة من الأباطيل • وهي مع
مخففتها للعقول ومزاحمتها للأصول مما لا مستند لها ولا معول لهم
فيها غير التقليد لأسلافهم ، والأخذ بظواهر الالفاظ التي لا يحيطون
بها علما •

على أن ما سموه أمانة لا أصل له في شرع الانجيل ، ولا مأخوذ
من قول المسيح ولا من أقوال تلاميذه وهو مع ذلك مضطرب متناقض
متهافت يكذب بعضه بعضا ويعارضه ويناقضه •

واذا قد علمت ذلك فاسمع ما يتلى عليك في ردهم :

أما قولهم بأن الله تعالى جوهر بالمعنى المذكور ، فلا نزاع لنا معهم
فيه من جهة المعنى ، بل من جهة الاطلاق اللفظي سمعا • والأمر
فيه هين •

وأما حصرهم الأتانيم في ثلاثة صفة الوجود وصفة الحياة وصفة
الحلم فباطل ، لأنه بعد تسليم أن صفة الوجود زائدة أو طولبوا بدليل
الحصر ام يجدوا اليه سبيلا ، سوى قولهم بحثنا فلم نجد غير ما ذكرناه

وهو غير يقينى كما لا يخفى • ثم هو باطل بما تحقق فى موضعه من وجوب صفة القدرة والارادة والسمع البصر والكلام • فان قالوا الأتانييم هى خواص الجوهر وصفات نفسه ، ومن حكمها أن تلزم الجوهر ولا تتعداه الى غيره وذلك متحقق فى الوجود والحياة : اذ لا تعلق لوجود الذات القديم وحياتها بغيرها ، وكذلك العلم اذ العلم مختص بالجواهر من حيث هو معلوم به ، وهذا بخلاف القدرة والارادة فانهما لا اختصاص لهما بالذات القديمة ، بل يتعلقان بالغير • مما هو مقدور ، ومراد • والذات القديمة غير مقدورة ولا مرادة • وأيضا : فان الحياة تجزىء عن القدرة والارادة من حيث أن الحى لا يخلو عنهما بخلاف العلم ، فانه قد يخلو عنه ، ولأنه يمتنع اجزاء الحياة عن العلم لا اختصاص الحياة بامتناع جريان المبالغة والتفضيل بخلاف العلم • قلنا : أما قولهم ان الوجود والحياة مختصة بذات القديم ولا تعلق لهما بغيره ، فمسلّم ، ولكن يلزم عليه أن لا يكون العلم أقنوما متعلقه بغير ذات القديم ، اذ هو معلوم به •

فلئن قالوا : العلم انما كان أقنوما من حيث كونه منعلقا بذات القديم لا من حيث كان متعلقا بغيره ، فيلزمهم أن يكون البصر أقنوما متعلقه بذات القديم من حيث انه يرى نفسه ولم يقولوا به ، ويلزمهم من ذلك بقاء ذات الله تعالى أقنوما لا اختصاص البقاء بنفسه وعدم تعلقه بغيره ، كما فى الوجود والحياة • فلئن قالوا : البقاء هو نفس الوجود ، فيلزم أن يكون الوجود فى زمان حدوثه باقيا • وهو محال • وقولهم بأن الارادة تجزىء عن القدرة والارادة • أما أن يريدوا به أن القدرة والارادة نفس الحياة وأنهما خارجتان عنها لازمان لهما لا تفارقنها ، فان كان الأمر فقد نقضوا مذهبهم حيث قالوا : ان الحياة أقنوم لا اختصاصها بجوهر القديم ، والقدرة والارادة غير مختصين بذات القديم تعالى • وذلك مشعر بالمغايرة ولا اتحاد معها • وان قالوا انها لازمة لها مع المغايرة فهو ممنوع ، تارة كما يجوز خلو الحى عن العلم ، فكذلك قد يجوز خلوه عن القدرة والارادة ، كما فى حالة النوم • الاغماء • وقولهم :

انه يمتنع اجزاء الحياة عن العلم لاختصاصه بالمبالغة والتفضيل ،
فيلزم منه أن لا تكون مجزية عن القدرة أيضا لاختصاصها بهذا النوع
عن المبالغة والتفضيل •

**وأما قولهم أن الكلمة حلت في المسيح وتدرعت به ، فهو بانط من
وجهين •**

الأول : انه قد تحقق امتناع حلول صفة القديم في غيره •

الثاني : انه ليس القول بطول الكلمة أولى من القول بحلول
الروح ، وهي الحياة •

رثن قالوا : انما استدللنا على حلول العلم فيه لاختصاصه بعلوم
لا يشاركه فيها غيره • قلنا : أولا : لا نسلم ذلك • فقد روى النصارى
أنه عليه السلام سئل عن القيامة فلم يجب • وقال لا يعرفها الا الله
تعالى وحده • وثانيا : سلمنا ، لكنه قد اختص عندكم باحياء الموتى
وابراء الأكمه والأبرص وبأمور لا يقدر عليها غيره من المخلوقين بزعمتكم ،
والقدرة عندكم في حكم الحياة اما بمعنى أنها عينها ، أو ملازمة لها ،
فوجب أن يقال بحلول الحياة فيه • ولم يقولوا به •

وأما قول الملائكة بالتثليث في الآلهة وأن كل أقنوم اله ، فلا يخلو
اما أن يقولوا : ان كل واحد متصف بصفات الاله تعالى من الوجود
والحياة والعلم والقدرة وغير ذلك من الصفات أو لا يقولوا به • فان
قالوا به فهو خلاف أصلهم وهو مع ذلك ممتنع لقيام الأدلة على امتناع
المهين • وأيضا : فانهم اما يقولوا بأن جوهر القديم أيضا اله ، أو
لا يقولوا • فان كان الأول فقد أبطلوا مذهبهم ، فانهم مجمعون على
الثالوث ويقولهم هذا يلزم الترتيب ، وان كان الثاني لم يجدوا الى
الفرق سبيلا ، مع أن جوهر القديم أصل والأقنوم صفات تامة ، فكان
أولى أن يكون الها • وان قالوا بالثاني فحاصله يرجع الى منازعة
لفظية ، والمرجع فيها الى ورود الشرع في إطلاق ذلك • ولا سبيل
لهم اليه •

حشا لله

وأما قولهم ان الكلمة امتزجت بجسد المسيح ، فيبطله امتناع حلول صفات القديم بغير ذات الله تعالى ، ودعواهم الاتحاد ممتنعة من جهة الدلالة والالزام . أما الأول فانها عند الاتحاد اما أن يقن ببقائهما أو بعدهما أو ببقاء أحدهما وعدم الآخر ، أما على الأول فهما اثنان كما كانا ، وان كان الثانى فالواحد الموجد غيرهما ، وان كان الثالث فلا اتحاد للاتينية وعدم أحدهما .

وأما على التقدير الثانى فمن أربعة أوجه :

الأول : انه اذا جاز اتحاد أكنوم الجوهر القديم بالحادث ، فما المانع من اتحاد صفة الحادث بالجوهر القديم ؟ فلئن قالوا المانع أن اتحاد صفة الحادث بالجوهر القديم يوجب نقصه وهو ممتنع واتحاد صفة القديم بالحادث ، يوجب شرفه . وشرف الحادث بالقديم غير ممتنع . قلنا : فكما أن ذات القديم تنقص باتحاد صفة الحادث بها ، فبالأكنوم القديم ينقص باتحاده بالناسوت الحادث ، فليكن ذلك ممتنعاً .

الثانى : انه قد وقع الاتفاق على امتناع أكنوم الجوهر القديم بغير ناسوت المسيح ، فما الفرق بين ناسوت وناسوت ؟ فلئن قالوا : انما اتحدت بالناسوت الكلى دون الجزئى . رددناه بما ستعامة قريباً ان شاء الله تعالى .

الثالث : ان مذهبهم أن الأقانيم زائدة على ذات الجوهر القديم مع اختصاصها به ، ولم يوجب قيامها به الاتحاد ، فان لا يوجب اتحاد الأكنوم بالناسوت أولى .

الرابع : أن الاجماع منعقد على أن أكنوم الجوهر القديم مخالف للناسوت كما أن صفة نفس الجوهر مخالف نفس العرض ، وصفة نفس العرض مخالف الجوهر ، فان قالوا بجواز اتحاد صفة الجوهر بالعرض أو صفة العرض بالجوهر حتى أنه يصير الجوهر فى حكم العرض والعرض فى حكم الجوهر ، فقد التزموا محالاً مخالفاً لأصولهم .

وان قالوا بامتناع اتحاد صفة نفس الجوهر بالعرض ونفس العرض بالجوهر ، مع أن العرض والجوهر ، أقبل للتبدل والتغير ، فلائن يمتنع في القديم والحادث أولى •

وقولهم : ان المسيح انسان كلى باطل من أربعة وجوه :

الأول : ان الانسان الكلى لا اختصاص له بجزئى من الناس • وقد اتفقت النصارى على أن المسيح مولود من مريم — عليهما الصلاة والسلام — وعند ذلك فاما أن يقال : ان انسان مريم أيضا ، كلى كما حكى عن بعضهم أو جزئى • فان كان كليا فاما أن يكون هو عين انسان المسيح أو غيره ، فان كان عينه لزم أن يولد الشئ من نفسه • وهو محال • ثم يلزم أن يكون المسيح مريم ومريم المسيح • ولم يقل به أحد ، وان كان غيره فالانسان الكلى ما يكون عاما مشتركا بين جمع ، وطبيعته جزء من معنى كل انسان ، ويلزم من ذلك أن يكون انسان المسيح بطبيعته جزء من مفهوم انسان مريم وبالعكس • وذلك محال • وان كان انسان مريم جزئيا فمن ضرورة كون المسيح مولودا عنها أن يكون الكلى الصالح لاشتراك الكثرة ، منحصر في الجزئى الذى لا يصلح لذاته وهو ممتنع •

الثانى : ان النصارى مجمعون على أن المسيح كان مرثيا ومشار اليه ، والكلى ليس كذلك •

الثالث : انهم قائلون : ان الكلمة حلت في المسيح اما بجهة الاتحاد أو لا بجهة الاتحاد ؟ فلو كان المسيح انسانا كليا فلم يختص به بعض أشخاص الناس دون البعض ؟ ولم كان المولود من مريم مختصا بحلول الكلمة دون غيره ؟ ولم يقولوا به •

الرابع : ان الملكانية متفقون على أن القتل وشع على اللاهوت والناسوت • ولو كان ناسوت المسيح كليا ، لما نصرو وقوع الجزئى عليه •

وأما ما ذهب اليه نسطور من أن الأثنان ثلاثة فالسلام معه في
الحصر على طرز ما تقدم .

وقوله : « ليست عين ذاته ولا غير ذاته » فإن أراد بذلك ما أراد
به الأشعري (١) في قوله ان الصفات لا عين ولا غير ، فهو حق . وإن
أراد غيره ، فغير مفهوم .

(١) أهل الحديث النبوي ينقسمون الى سلف على رأى ابن حنبل رضى
الله عنه والى خلف على رأى الأشعري . والسلف والخلف يقولون : ان
صفات الله زائدة على ذاته . ومع زيادتها ليست جسما ، وليست الذات
جسما ، لأن الله ليس كمثله شيء . ودليلهم هو :

أولا : قياس الغائب على الشاهد . فالله لأنه لا يرى بالعين ، يقولون :
أنه غائب . والإنسان لأنه يرى بالعين ، يقولون : أنه شاهد . والإنسان
مكون من ١ - ذات ٢ - وصفات متعددة ، فزيد إذا كان قادرا .
تكون ذاته غير قدرته . وإذا كان عالما مع القشرة ، يكون العلم غير
القشرة . ومن كان قادرا وعالما ولا يكون سميعا وبصيرا .
يكون غيره الذي يقدر ويعلم ويسمع ويبصر زائدا عليه في الصفات .
وهكذا . وعلى هذا فالله تعالى — وله المثل الأعلى — ذات . وله كل
الصفات الالائية بجلاله . وهى زائدة على ذاته .

ثانيا : قوله تعالى : « أنزله بعلمه » فقد نسب الانزال الى العلم وليس
الى الذات . فدل ذلك على أن الصفة غير الموصوف . ومع هذا فإنها غير
منفكة عن الموصوف .

١ - هذا كلام أهل الحديث سلفا وخلفا . وأما كلام المعتزلة فهو هكذا :
أولا : قياس الغائب على الشاهد — مع التنزيه لله عن الجسمية أو
ما يوهم الجسمية — يقولون : اننا لو رأينا زيدا من الناس . لرأينا واحدا .
فاذا نطق وصفناه بالكلام . واذا نطق يسدل نطقه على أنه كان قادرا على
الكلام . وهكذا . ولكننا لا نقدر أن نقول بزيادة صفاته على ذاته . إذا
لا نرى إلا شخصا واحدا . ولا نرى قدرة هى جسم قد وضعت بازائه ،
ولا علما قد زاد في الحس على ذاته ، فكيف نقول بزيادة لا تسدل عليها
المشاهدة في زيد ؟ . اننا نقول بذات موصوفة بصفات هى فيها وليست
زائدة عليها . وعلى هذا فالله تعالى — وله المثل الأعلى — ذات . وله كل
الصفات الالائية بجلاله . وهى ليست زائدة على ذاته .
هذا قول المعتزلة .

وأما تفسيره العلم بالكلمة فالنزاع معه في هذا الإطلاق لفظي .
ثم لا يخلو أما أن يريد بالكلمة الكلام النفسى ، أو الكلام اللسانى .
والكلام في ذلك معروف .

وقوله : « ان الكلمة اتحدت بالمسيح بمعنى أنها أشرقت عليه »
لا حاصل له ، لأنه إما أن يريد بإشراق الكلمة عليه عليه السلام ما هو
مفهوم من مثاله ، وهو أن يكون مطرحا لشعاعها عليه أو يريد أنها
متعلقة به كتعلق العلم بالتدبير بالمعلومات أو يريد غير ذلك . فان كان
الأول يلزم أن تكون الكلمة ذات شعاع وفي جهة من مطرح شعاعها ،
ويلزم من ذلك أن تكون جسما وأن لا تكون صفة للجوهر القديم ، وهو
محال . وان كان الثانى فهو حق غير أن تعلق الألقوم بالمسيح بهذا
التفسير لا يكون خاصة . وان كان الثالث فلا بد من تصويره ليتكلم عليه .

وأما قول بعض النسطورية ان كل واحد من الأقانيم الثلاثة اله حى
ناطق ، فهو باطل بأدلة إبطال التثليث .

ثانيا : ان قوله تعالى « أنزله بعلمه » لا يدل على انفصال العلم عن
الذات ولا يدل على أن الانزال بصفة العلم وحدها . لأن الصفة غير
مستقلة عن الموصوف . أى أن العلم وحده بدون الذات لا ينزل . فالذات
والعلم معا مرتبطان غير منفكان . ومعنى « أنزله بعلمه » أى بمعرفته
لا من اله آخر . كما يقول العربى كان هذا على علم منى . وشبهه .

يقول أبو الحسين الخياط : « ان الله تعالى لو كان عالما بعلم . فإما
أن يكون ذلك العلم قديما أو يكون محدثا . ولا يمكن أن يكون قديما .
لأن هذا يوجب وجود اثنين قديمين . وهو تعدد . وهو قول فاسد . ولا يمكن
أن يكون علما محدثا ، لأنه لو كان كذلك يكون قد أحدثه الله . إما فى نفسه ،
أو فى غيره ، أو لا فى محل . فان كان أحدثه الله فى نفسه ، أصبح محلا
للحوادث ، وما كان محلا للحوادث فهو حادث . وهذا محال . وإذا أحدثه
فى غيره ، كان ذلك الغير عالما ، بما حله منه دونه . كما أن من حله اللون ،
فهو المتلون به دون غيره . ولا يعقل أن يكون أحدثه لا فى محل ، لأن العلم
عرض لا يقوم الا فى جسم ، فلا يبقى الا حال واحد . وهو أن الله عالم
بذاته » (ص ٨٢ — ٨٣ الانتصار)

وأما من أثبت منهم لله تعالى صفات أخر كالقدرة والارادة ونحوهما، فقد أصاب • خلا أن القول باخراجهما عن كونهما من الأفانيم مع أنها مشاركة لها في كونها من الصفات تحكم بحث • والفرق الذى يستند اليه باطل ، كما علمت •

وأما قولهم : ان المسيح انسان تام واله تام وهما جوهران قديم وحادث • فطريق رده من وجهين :

الاول : التعرض لابطال كون الأئقنوم المتحد بجسد المسيح انها • وذلك بأن يقال : أما أن يقولوا بأن ما اتحد بجسد المسيح هو اله فقط، أو أن كل أئقنوم اله كما ذهب اليه الملكانية فان كان الأول فهو ممتنع لعدم الأولوية ، وان كان الثانى فهو ممتنع أيضا لما تقدم •

الثانى : انه اذا كان المسيح مشتملا على الأئقنوم والناسوت الحادث فاما أن يقولوا بالاتحاد أو بحلول الأئقنوم في الناسوت أو حلول الناسوت في الأئقنوم أو أنه لا حلول لاحدهما في الآخر فان كان الأول فهو باطل بما سبق في ابطال الاتحاد • وان كان الثانى فهو باطل بما يبطل حلول الصفة القديمة في غير ذات الله تعالى وحلول الحادث في القديم • وان كان الثالث فاما أن يقال بتجاوزهما واتصالهما أولا • فان قيل بالأول فاما أن يقال بانفصال الأئقنوم القديم من الجوهر الحادث أو لا يقال به ، فان قيل بالانفصال فهو ممتنع لوجهين :

الاول : ما يدل على ابطال انتقال الصفة عن الموصوف •

الثانى : انه يلزم منه قيام صفة حال مجاورتها للناسوت بنفسها • وهو محال • وان لم يقل بانفصال الأئقنوم عن الجوهر القديم ، يلزم منه أن يكون ذات الجوهر القديم متصلة بجسد المسيح ، ضرورة اتصال أئقنومها به وعند ذلك فليس اتحاد الأئقنوم بالناسوت أولى من اتحاد الجوهر القديم به ، ولم يقولوا بذلك • وان لم يقل بتجاورهما

واتصالهما فلا معنى للاتحاد بجسد المسيح ، وليس القول بالانحصاد مع عدم الاتصال بجسد المسيح أولى من العكس •

وأما قول من قال منهم ان الاله واحد وأن المسيح ولد من مريم وأنه عبد صالح مخلوق الا ان الله تعالى شرفه بتسميته ابنا • فهو كما يقول الموحدون • ولا خلاف مهم في غير اطلاق اسم الابن •

وأما قول بعض اليعقوبية ان الكلمة لحما ودما وصار الاله هو المسيح • فهو أظهر بطلانا مما تقدم • وبيانه من وجهين :

الأول : انه لو جاز انقلاب الأقنوم لحما ودما مع اختلاف حقيقتهما ، لجاز انقلاب المستحيل ممكنا ، والممكن مستحيلا ، والواجب ممكنا أو مممتعا والمعك أو الممتنع واجبا ولم يبق وثوق بشيء من القضايا البديهية ، ولجاز انقلاب الجوهر عرضا والمعرض جوهرأ ، أو اللحم والدم أقنوما والقديم حادثا والحادث قديما • ولم يقل به أحد من العقلاء •

الثاني : لو انقلب الأقنوم (١) لحما ودما • فاما أن يكون هو عين الدم واللحم اللذين كانا للمسيح أو زائدا عليه منضمما اليه ، والأول ظاهر الفساد والثاني لم يقولوا به •

وأما ما نقل عن يوحنا من قوله : « في البدء كانت الكلمة والكلمة عند الله • والله هو الكلمة » فهو مما انفرد هو به ، ولم يوجد في شيء من الإنجيل • والظاهر أنه كذب فانه بمنزلة قول القائل : الدينار عند الصيرفي ، والصيرفي هو الدينار • ولا يكاد يتفوه به عاقل • وكذا قوله : « ان الكلمة صارت جسدا وحلت فينا » غير مسلم الثبوت • وعلى تقدير تسليمه يحتمل التقديم والتأخير ، أى أن الجسد الذى صار بالتسمية حل فينا • وعنى بذلك الجسد عيسى عليه السلام • ويحتمل أنه أشار بذلك الى « بطرس » كبير التلاميذ ، وصى المسيح •

(١) الأقنوم : هو الاصل •

فانه أقام بعده عليه السلام بتدبير دينه ، وكانت النصرى تفزع اليه على ما تشهد به كتبهم ، فكأنه يقول : ان ذهبت الكلمة أى عيسى الذى سماه الله تعالى بذلك من بيننا فانها لم تذهب حتى صارت جسدا وحسبنا ، يريد أن تدبيرها حاضر فى جسد بيننا ، وهو بطرس •

ومن الناس من خرج كلامه على اسقاط همزة الانكار عند اخراجه من العبرانى الى اللسان العربى • والمراد : أصارت ؟ وفيه بعد •

ومن العجب العجيب : أن يوحنا ذكر أن المسيح قال لتلاميذه : « ان لم تأكلوا جسدى وتشربوا دمنى فلا حياة لكم بعدى ، لأن جسدى مأكلى حق ودمى مشرب حق • ومن يأكل جسدى ، ويشرب دمنى ، يثبت فى وأثبت فيه • فلما سمع تلاميذه هذه الكلمة قالوا : ما أصعبها من يطيق سماعها ؟ فرجع كثير منهم عن صحبتته » فان هذا مع قوله ان الله سبحانه هو الكلمة ، والكلمة صارت جسدا فى غاية الاشكال • اذ فيه أمر الحادث بأكل الله تعالى القديم الأزلى وشربه والحق أن شيئا من الكلامين لم يثبت ، فلا نتحمل مؤنة التأويل •

وأما قولهم : ان اللاهوت ظهر بالناسوت فصار هو هو • فامّا أن يريدوا به أن اللاهوت صار عين الناسوت ، كما يصرح به قولهم هو هو ، فيرجع الى تجويز انقلاب الحقائق • وهو محال • كما علمت • وأما أن يريدوا به أن اللاهوت اتصف بالناسوت • فهو أيضا محال ، لما ثبت من امتناع حلول الحادث بالقديم ، أو أن الناسوت اتصف باللاهوت • وهو أيضا محال ، لامتناع حلول القديم بالحادث •

وأما من قال منهم بأن جوهر الاله القديم وجوهر الانسان المحدث ، تركبا وصارا جوهر واحد هو المسيح فباطل من وجهين :

الاول : ما ذكر من ابطال الاتحاد •

والثانى : انه ليس جعل الناسوت لاهوتا بتركبه مع اللاهوت ، أولى

من جبل اللاهوت (١) تأسوتا من جهة تركبه مع الناسوت • ولم يقولوا به •
وأما جوهر الفحمة إذا أُلقيت في النار ، فلا نسلم أنه صار بعينه
جوهر النار ، بل صار مجاورا لجوهر النار • وغايته أن بعض صفات
جوهر الفحمة وأعراضها بطلت بمجاورة جوهر النار ، أما أن جوهر
أحدهما صار جوهر الآخر ، فلا •

وأما قولهم : ان الاتحاد بالناسوت الجزئى دون الكلى • فمحال
لأدلة بطلان الاتحاد وحلول القديم بالحادث • وبذلك يبطل قولهم :
ان مريم ولدت الها •

وقولهم : القتل وقع على اللاهوت والانسوت معا • على أنه يوجب موت الاله • هو يديهى البطلان •

وأما قول من قال : ان المسيح مع اتحاد جوهره قديم من وجهه ،
محدث من وجهه • فباطل ، لأنه اذا كان جوهر المسيح متحدًا لا كثرة
فيه ، فالحدث اما أن يكون ما قيل بقدمه أو لغيره • فان كان الأول فهو
محال ، والا لكان الشيء الواحد قديما ، لا أول له حادثا له أول • وهو
متناقض • وان كان الثانى فهو خلاف المفروض •

وأما قول من قال : ان الكلمة مرت بمريم كمرور الماء في المزاج ، فيلزم منه انتقال الكلمة وهو ممتنع كما لا يخفى • وبه يبطل قول من قال : ان الكلمة كانت تدخل جسد المسيح تارة وتفارقه أخرى •

وقولهم : ان ما ظهر من صورة المسيح في الناسوت لم يكون جسما بل خيالا ، كالصورة المرئية في المرأة ، فياظل ، لأن من أصلهم: أن المسيح انما أحيا الميت وأبرء الأكمه والأبرص بما فيه من اللاهوت ، فإذا كان ما ظهر فيه من اللاهوت لا حقيقة له بل هو خيال محض ، لا يصلح لحدوث ما حدث عن الاله عنه .

والقول بأن أفتوم الحياة مخلوق حادث ، ليس كذلك ، لقيام الأدلة

قتال : لاه يلقه فيها : تستقر وحوضاً مسبوياً استتقاً الجلالة منه ١ . هـ منه .

على قدم الصفات ، فهو قديم أزلى • كيف وانه او كان حادثا ! لكن
الاله قبله ، غير حى ، ومن ليس بحى لا يكون عالما ولا ناطقا ؟

وقول من قال ان المسيح مخلوق قبل العالم وهو خالق لكل شيء •
باطل لقيام الأدلة على أنه كان الله تعالى ولا شيء غيره •

وأما الأمانة التى هم بها متقربون وبما حوته منعبدون •

فبيان اضطرابها وتناقضها وتهافتها من وجوه :

الاول : ان قولهم « ذو من بالواحد الآب صانع كل شيء » يناقض
قولهم « وبالرب الواحد المسيح » الخ مناقضة ، لا تكاد تخفى •

والثانى : قولهم ان يسوع المسيح ابن الله تعالى بكر الخلائق مشعر
بحدوث المسيح ، اذ لا معنى لكونه ابنه الا تأخره عنه ، اذ الوالد
والولد لا يكونان معا فى الوجود ، وكونهما معا مستحيل ببداهة
العقول ، لأن الرب لا يخلو اما أن يكون ولد ولدا ، لم يزل أو لم يكن •
فان قالوا : ولد ولدا لم يزل • قلنا : فما ولد شيئا ، اذ الابن لم يزل
وان ولد شيئا لم يكن ، فالولد حادث مخلوق • وذلك مكذب لقولهم :
« اله حق من اله حق ، من جوهر أبية وأنه أتقن العوالم بيده ، وخلق
كل شيء » •

الثالث : ان قولهم « اله حق من اله حق من جوهر أبية » يناقضه
قول المسيح فى الانجيل ، وقد سئل عن يوم القيامة (١) : فقال « لا أعرفه
ولا يعرفه الا الآب وحده » فلو كان من جوهر الآب لعلم ما يعلمه
الآب ، على أنه لو جاز أن يكون اله ثان من اله أول ، لجاز أن يكون
اله ثالث من اله ثان • ولما وقف الأمر على غاية • وهو محال •

(١) سئل عن انتصار المسلمين على أهل الكتاب وحقولهم القدس
متاحين • كما بينا فى الجزء الثانى من كتاب البشارة بنبى الاسلام فى التوراة
والانجيل •

الرابع : ان قولهم : « ان يسوع أتقن المعوالم بيده ، وخلق كل شيء » باطل مكذب لما في الانجيل اذ يقول متى : « هذا مولد يسوع المسيح بن داود » وأيضا : خالق العالم لابد أن يكون سابقا عليه ، وأنى يسبق المسيح وقد ولدته مريم ؟ وأيضا في الانجيل أن إبليس قال للمسيح : « أسجد لى وأعطيك جميع العالم ، وأملكك كل شيء » ولازال يسحبه من مكان الى مكان ، ويحول بينه وبين مراده ويطمع في تعبد له فكيف يكون خالق العالم محصوراً في يد بعض العالم ؟ نعوذ بالله تعالى من الضلال .

الخامس : ان قولهم « المسيح الاله الحق الذى نزل من السماء لخلاص الناس ، وتجسد من روح القدس ، وصار انسانا وحبل به وولد » فيه عدة مفاسد : منها : أن المسيح لا يخص مجرد الكلمة ولا مجرد الجسد ، بل هو اسم يخص هذا الجسد الذى ولدته مريم عليها السلام ، ولم تكن الكلمة في الأزل مسيحا ، فبطل أن يكون هو الذى نزل من السماء . ومنها : أن الذى نزل من السماء لا يخنو اما أن يكون الكلمة أو الناسوت . فان زعموا : أن الذى نزل هو الناسوت ، فكذب صراح ، لأن الناسوت من مريم ، وان زعموا أنه اللاهوت فيقال : لا يخلو اما أن يكون الذات أو العام — المعبر عنه بالكلمة — فان كان الأول لزم لحوق النقائص للبارى عز اسمه ، وان كان الثانى لزم انتقائ الصفة وبقاء البارى بلا علم ، وذلك باطل . ومنها : ان قولهم انما نزل لخلاص معشر الناس ، يريدون به : أن آدم عايه السلام لما عصى أوثق سائر ذريته في حباله الشيطان ، وأوجب عليهم الخلود في النار ، فكان خلاصهم بقتل المسيح وصلبه والتنكيل به . وذلك دعوى لا دلالة عليها .

هب أنا سلمناها لهم . لكن يقال : أخبرونا مم هذا الخلاص الذى تعنى الاله الأزلى له وفعل ما فعل بنفسه لأجله ؟ ولم خلاصكم ؟ وممن خلاصكم ؟ وكيف استنقل بخلاصكم دون الآب والروح والربوبية بينهم ؟ وكيف ابتدئوا وامتحن في خلاصكم دون الآب والروح ؟ فان زعموا :

أن الخلاص من تكاليف الدنيا وهمومها ، أكذبهم الحس • وان كان من تكاليف الشرع وأنهم قد حط عنهم الصلاة والصوم مثلاً ، أكذبهم المسيح والحواريون بما وضعوه عليهم من التكاليف • وان زعموا أنهم قد خلصوا من أحكام الدار الآخرة • فمن ارتكب محرماً منهم ، لم يؤاخذ ، أكذبهم الانجيل والنبوات ، اذ يقول المسيح في الانجيل : « انى أقيم الناس يوم القيامة عن يمينى وشمالى ، فأقول لأهل اليمين فعلتم كذا وكذا فاذهبوا الى النعيم المعد لكم قبل تأسيس الدنيا • وأقول لأهل الشمال : فعلتم كذا وكذا فاذهبوا الى العذاب المعد لكم قبل تأسيس العالم » •

السادس : ان قولهم تجسد من روح القدس ، باطل ، بنص الانجيل. اذ يقول متى في الاصحاح الثانى منه: ان يوحنا المعمدان حين عمد المسيح جاءت روح القدس اليه من السماء في صفة حمامة ، وذلك بعد ثلاثين من عمره •

السابع : ان قولهم : ان المسيح نزل من السماء وحملت به مريم وسكن في رحمها ، مكذب بقول لوقا الانجيلى اذ يقول في قصص الحواريين في الاصحاح الرابع عشر منه « أن الله تعالى هو خالق العالم بما فيه ، وهو رب السماء والأرض ، يسكن الهياكل ولا تتاله أيدي الرجال ، ولا يحتاج الى شئ من الأشياء ، لأنه الذى أعطى الناس الحياة ، فوجودنا به وحياتنا وحركاتنا منه » فقد شهد اوقا بأن البارى وصفاته لا تسكن الهياكل ولا تتاله الرجال بأيديها • وهذا يتنافى كون الكلمة سكنت في هيكل مريم ، وتحولت الى هيكل المسيح •

الثامن : ان قولهم بعد أن قتل وصلب ، قام من بين الأموات وصعد الى السماء ، وجلس عن يمين أبية ، هو من الكذب الفاحش المستلزم للحدوث •

التاسع : ان قولهم ان يسوع هذا الرب الذى صلب وقتل مستعد

للمجىء تارة أخرى ، لفصل القضاء بين الأموات والأحياء بمنزلة قول القائل :

لا يغنينك بعد الموت تتدينى وفي حياتى ما زودتنى زادا

واذ زعموا أنه في المرة الأولى عجز عن خلاص نفسه ، حتى تم عليه من أعدائه ما تم فكيف يتدر على خلاصهم بجلاتهم في المرة الثانية •

العاشر : ان قولهم : « ونؤمن بمعمودية واحدة لغفران الذنوب » فيه مناقضة لأصولهم • وذلك أن اعتقاد النصارى انه لم تغفر خطاياهم بدون قتل المسيح • ولذلك سموه حمل الله تعالى الذى يحمل عليه الخطايا ، ودعوه مخلص العالم من الخطيئة ، فاذا آمنوا بأن المعمودية الواحدة هي التي تغفر خطاياهم وتخلص من ذنوبهم ، فقد صرحوا بأنه لا حاجة الى قتل المسيح ، لاستقلال المعمودية بالخلاص والمغفرة • وان كان التعميد كافيا للمغفرة فقد اعترفوا أن وقوع القتل عبث • وان كانت لا تحصل الا بقتله فما فائدة التعميد ؟ وما هذا الايمان ؟

فهذه عشرة وجوه كاماة في رد تلك الأمانة واظهار مآلهم فيها من الخيانة • ومن أمعن نظره ردها بأضعاف ذلك •

وقال أبو الفضل المالكي بعد كلام

ظهرت خيانتها خلال سطورها
ذر الوجود على الخليفة كلها
أو أن يرى في مهبط حجرها
لخلاص آدم من لظاء وصرها
شرفا ملائكة السماء بأسرها
ووقاه من غى النفوس وشرها
كل الخلائق أن تبوء بضمها
الله أكبر من معاني كفرها
عيسى به ، فالخلف في تعبيرها
ما كان أغنى ذاته عن مثاتها
ذهبوا لما لا يرتضيه أولو انتهى
فضلا لهم جعل الفداء بغيرها

بطلت امانتهم فمن مفسونتها
قالوا بان الهم عيسى الذى
بل كان محتاجا لشرب لبناتها
قالوا وجاء من السماء عناية
لو جاء في ظل الغمام وحوله
ثم اجتباه محببا ومفضلا
من غير أن يحتاج في تخليصه
هذى امانتهم وهذا شرحها
بدأوا بتوحيد الاله وأشركوا
خلق أمه قبل الطول ببطنها
جعلوه ربا جوهر من جوهر
قد تاب آدم توبة مقبولة

وفدى الذى بيديه احكم طبنة
كفتم تخلون الاله مقامه
بالعفو عن كل الامور وسكرها
فيما تراه نفوسكم من شركها
ويشنيه الأعداء بما لا يرتضى
من كيدها وبما دهن من مكرها

ثم أعلم : أنه لا حجة للنصارى القائلين بالتثليث ، بما روى عن متى التلميذ أنه قال : أن المسيح عندما ودعهم قال : « اذهبوا وعمدوا الأمام باسم الآب والابن وروح القدس » ومن هنا جعلوا مفتتح الانجيل ذلك ، كما أن مفتتح القرآن « بسم الله الرحمن الرحيم » ويوهم كلام بعض منا : أن هذه التسمية نزلت من السماء ، كالبسملة عندنا . لأننا نقول على تقدير صحة الرواية — ودونوا خرط القناد — يحتمل أن يراد بالآب (١) المبدأ . فان القدماء كانوا يسمون البارى بالآباء ، ومن الابن الرسول . وسمى بذلك تشريفا وتكريما كما سمي ابراهيم عليه السلام خليلا ، أو باعتبار أنهم يسمون الآثار أبناء . وقد روى عن المسيح عليه السلام أنه قال : « انى ذاهب الى أبى وأبيكم » وقال لا تعطوا صدقاتكم قدام الناس لتزأؤهم ، فانه لا يكون اكم أجر عند أبيكم الذى فى السماء » وربما يقال : ان الابن بمعنى الحبيب أو نحوه . ويشير الى ذلك ما روه أنه عليه السلام قال عتيب وصية وصى بها الحواريين : « لكى تكونوا أبناء أبيكم الذى فى السماء ، وتكونوا تامين كما أن أباكم الذى فى السماء تام » ويراد بروح القدس جبرائيل عليه السلام والمعنى عمدوا ببركة الله تعالى ورسوله والملك المؤيد للأدبياء على تبليغ أوامر ربهم . ولعل لنا عودات كثيرة لرد التثليث بعبارات مختلفة النوع ، حيثما يكرر هذا النصرانى ذكره فلانتظره ولا تغفل .



قال النصرانى : « فقد علمنا الآن أن ابراهيم كان منذ ولد الى أن أتت عليه تسعون سنة حنيفا عابد صنم ، ثم آمن بالله الى أن قبض فأنت — أصلحك الله — تدعونى الى دين ابراهيم وملته . فليت شعرى الى أى مذهبيه ودينيه تدعونى ؟ وفى أى حالتيه أرغبني ؟ أحيث كان

(١) لنا تفسير لعبارة عمدوهم باسم الآب والابن ... الخ فى كتابنا القنائيم النصرانى — نشر دار الانصار بالقاهرة .

حنيفاً يعبد الصنم المعروف بالنعزى مع آبائه وأهل بيته وهو بحران ،
أم حيث خرج عن الحنيفية ووجد الله وعبدته وآمن به وانتهى إلى أمره
عندما أمره أن ينتقل عن بلده فانتقل طائفاً عن «حران» دار المتقرة ومدينة
أهل الضلالة ؟ فلا أظنك تستجيز في عقلك وحسن تمييزك وجودة
معرفتك التي زعمت بالكتب المنزلة ودراستك أياها أن تدعوني • انى
مثل حال إبراهيم في كفره وضلاله من عبادة الأصنام التي هي الحنيفية،
وان كنت تدعوني إلى حاله وقت إيمانه وما حسب له من البر وقت
توحيده ، فاليهودى ابن إبراهيم أولى بهذه الدعوة ، لأنه هو صاحب
تراث اسحق الذى ورث هذا التوحيد عن إبراهيم أبيه ، وهو أولى
منك وأحق بهذا الأمر ، فمالك والظلم والحيث وطلب ما لم يجعله الله
لك حقاً ، فأنت دائماً تنسب ذاتك إلى العمل ونصفها بهذه الصفة ،
وصاحبك يذراً في كتابه ويقول طائفاً أنه قيل له : « ذل انى أمرت أن
أكون أول من أسلم ولا أكون من المشرعين » (الأنعام ١٤) — فلا ترى
أنه أول من أظهر الاسلام ، وأن قبله إبراهيم وغيره لم يكونوا مسلمين
لأن صاحبك قد أقر بأنه أول من أسلم — وفي هذا الجواب لهذا الساب
نقاية وأمر مقنع لذوى الألباب •

أقول ومنه سبحانه التوفيق إلى أقوم طريق : قد قدمنا آنفاً كذبه
في نقله عن التوراة أن إبراهيم كان يعبد الصنم إلى أن بلغ تسعين
سنة ، ولنذكر الآن ان شاء الله تعالى حال إبراهيم عليه السلام ونبوه
ووفاته وما يتعلق بأمره ايحيط عاماً من يطالع كتابنا هذا بأحواله عليه
السلام ويتضح خلاف ما حرره هذا النصرانى لادى المنصف من الأنعام •
اعلم : ان إبراهيم عليه السلام على ما ذكر أهل الأئساب والتواريخ
هو ابن تارح (١) بن ناحور بن ساروغ بن أرغو بن فالغ بن عابر

(١) اعلم : أن « آزر » هو الأب المباشر لإبراهيم عليه السلام وليس هو
نعمه كما زعم بعض المفسرين وليس هو تارح كما التوراة •
ذلك لأن سلسلة النسب مشكوك فيها • للاختلاف في أعمار الآباء من
آدم إلى نوح ومن نوح إلى إبراهيم بين السامرية والعبرانية واليونانية •
وفي اليونانية ذكر في سلسلة النسب « قينان » ولم يذكر لا في العبرانية ولا
في السامرية •

بن شالخ بن قينان بن فخشد بن سام بن نوح عليه السلام • واختلف في
الموضع الذي كان فيه والموضع الذي ولد فيه ، فقبل ولد بالسوس من
أرض الأهواز وشيل ولد ببابل وقيل بكوث (١) قريبا منها • وقيل بخران
من بلاد الشام ، ولكن أباه نقله • قال أكثر أهل العلم : كان مولده في
عهد نمرود بن كوش وكان ملكه قد أحاط بمشارك الأرض ومغاربها —
على المشهور — وكان ببابل من أرض العراق فلما أراد الله تعالى : أن
يبعث إبراهيم عليه السلام حجة على خلقه ورسولا إلى عباده ولم يَدن
فيما بينه وبين نوح عليه السلام إلا هود وصالح ، فلما تقارب زمان
إبراهيم أتى أصحاب النجوم « نمرود » فقالوا له : نجد غلاما يولد
في قريتك هذه يقال له إبراهيم يفارق دينكم ويكسر أصنامكم في شهر
كذا من سنة كذا ، فلما دخلت السنة التي ذكروا حبس نمرود الحبلى
عنده إلا أم إبراهيم فانها لم تعلم بحبلها لأنه لم يظهر عليها أثره ،
فدبح كل غلام ولد في ذلك الوقت ، فاما وجدت أم إبراهيم المطلق
خرجت ليلا إلى مغارة كانت قريبة منها فولدت إبراهيم وأصلحت من
شأنه ما يصنع بالمولود ، ثم سدت عليه المغارة ثم سعت إلى بينها
راجعة ، ثم كانت تطالعه لتتظر ما فعل ، فكان يشب في اليوم ما يشب
غيره في الشهر ، وكانت تجده حيا يمص إبهامه ، جعل الله تعالى رزقه
فيها • وكان آزر قد سأل أم إبراهيم عن حملها فقالت ولدت غلاما
فمات • فصدقها وقيل : بل أعلم آزر بولادة إبراهيم وكنهه ، حتى نسي
الملك ذكر ذلك • فقال آزر : ان لي ابنا قد خبأته أفتخافون عليه الملك
ان أنا جئنا به ؟ فقالوا : لا • فانطلق فأخرجه من السرب ، فلما نظر
إلى الدواب وإلى الخلق ، ولم يكن رأى قبل ذلك غير أبيه وأمه فجعل
يسأل أباه عما يراه • فيقول أبوه : هذا بعير أو بقرة أو غير ذلك •
فقال : ما لهؤلاء الخلق بد من أن يكون لهم رب • وكان خروجه بعد
غروب الشمس ، فرفع رأسه إلى السماء ، فاذا هو بالكوكب وهو
المشترى • فقال هذا ربي • فلم يلبث أن غاب فقال « لا أحب الأفليز »

(١) آثار المعبد الذي حرق فيه إبراهيم بالنار في « كوثر » وهي الآن
قرب حدود تركيا قرب الحدود مع العراق •

وكان خروجه في آخر الشهر ، فلهذا رأى الكوكب قبل القمر .
 وقيل : كان تفكر وعمره خمسة عشر شهرا * وقال لأمه وهو في
 المغارة : أخرجيني أنظر فأخرجته عشاء فنظر فرأى الكوكب وتفكر في
 خلق السموات والأرض وقال في الكوكب ما تقدم ، فلما رأى القمر
 بازغا « قال هذا ربى » فلما غاب « قال لأن لم يهدنى ربى لأكونن من
 القوم الضالين » .

فلما جاء النهار وطلعت الشمس رأى نورا أعظم من كل ما رأى .
 فقال « هذا ربى هذا أكبر فلما أفلت قال يقوم أنى برىء مما تشركون » .
 ثم رجع إبراهيم الى أبيه وقد عرف ربه وبرىء من دين قومه الا أنه
 لم ينادهم بذلك فآخبرته أمه بما كانت صنعت من كتمان حاله ، فسره
 ذلك * وكان آزر يصنع الأصنام التى يعبدونها ويعطيها لبييعها إبراهيم ،
 فكان إبراهيم عليه السلام يقول : من يشتري ما لا يضره ولا ينفعه ؟
 فلا يشتريها منه أحد ، وكان يأخذها ونطلق بها الى نهر فيصوب
 رعوسها فيه . ويقول : أشربى استهزاء بقومه ، حتى فشا ذلك عنه
 في قومه ، غير أنه لم يبلغ خبره « نمرود » * فلما بدا لإبراهيم أن
 يدعو قومه الى ترك ما هم عليه ويأمرهم بعبادة الله تعالى دعا أباه الى
 التوحيد فلم يجبه ، ودعا قومه فقالوا : من تعبد أنت ؟ قال رب العالمين .
 قالوا : نمرود ؟ قال بل أعبد الذى خالقنى ، فظهر أمره وبلغ نمرود
 أن إبراهيم أراد أن يرى قومه ضعف الأصنام التى يعبدونها ليلزمهم
 الحجة ، فجعل يتوقع فرصة ينتهى بها ليفعل بأصنامهم ذلك * وكان لهم
 في كل سنة عيد يخرجون اليه ويحتمعون فيه ، وادعوا من عيدهم
 دخلوا على الأصنام فسجدوا لها ، ثم عادوا الى منازلهم ، فلما ككان
 ذلك العيد قال آزر لابنه إبراهيم : لو خرجت معنا الى عيدنا أعجبك
 ديننا « فنظر نظرة في النجوم فقال : انى سقيم » أى سأسقم لأن كل
 انسان لابد أن يصير سقيما فتخلف عن قومه وخالف الى أصنامهم
 وهو يقول : « تالله لا أكيدن أصنامكم » وهى فى بهو عظيم بعضها الى
 جنب بعض ، كل صنم يليه أصغر منه حتى بلغوا باب البهو ، واذا هم

قد جعلوا طعاما بين يدي آلهتهم ، وقالوا نترك الآلهة الى حين نرجع فتأكله ، فلما نظر ابراهيم الى ما بين أيديهم من الطعام قال : « ألا تأكلون ؟ » فلما لم يجبه أحد قال : « مالكم لا تنطقون ؟ فراغ عليهم ضربا باليمين » فكسرها بفأس يده ، حتى اذا بقى أعظم صنم منها ربط الفأس بيده ، ثم تركهن . فلما رجع قومه ورأوا ما فعل بأصنامهم ، راعهم ذلك ، وأعظموه « وقالوا من فعل هذا بآلهتنا ، انه من الظالمين ؟ » فقالوا « سمعنا فتى يذكرهم يقال له ابراهيم » يعنون يسبها ويعيبها . ولم نسمع ذلك من غيره . وهو الذى نظنه صنع بها هذا . وبنغ ذلك نمرود وأشراف قومه ، فقالوا : « فأتوا به على أعين الناس لعلهم يشهدون » ما نفعل به وقيل يشهدون عليه كرهوا أن يأخذوه بغير بينة فلما أتى به واجتمع له قومه عند ملكهم نمرود . وقالوا « أنت فعلت هذا بآلهتنا يا ابراهيم ؟ قال بل فعله كبيرهم هذا فاستلوهم ان كانوا ينطقون » غضب من أن تعبدوا هذه الصغار وهو أكبر منها فكسرها فادعوا ورجعوا عنه فيما ادعوا عليه من كسرها الى أنفسهم فيما بينهم ، فقالوا : لقد ظلمناه وما نراه الا كما قال أو عرفوا أنها لا تضر ولا تنفع ولا تبطش « لقد علمت ما هؤلاء ينطقون » أى لا يتكلمون فيخبرونا من صنع هذا بها . وما تبطش بالأيدي فنصدقك يقول الله تعالى : « ثم ذكسوا على رعوسهم » فى الحجة عليهم لابراهيم فقال لهم ابراهيم عند قولهم ما هؤلاء ينطقون : « أمتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيئا ولا يضركم أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون » .

ثم ان نمرود قال لابراهيم : أرأيت الهك الذى تعبد وتدعو الى عبادته ما هو ؟ قال : « ربى الذى يحبى ويميت » قال نمرود « أنا أحبى وأميت » قال ابراهيم : وكيف ذلك ؟ قال آخذ رجلين قد استوجبا القتل فأقتل أحدهما ، فأكون قد أمتته ، وأعفو عن الآخر فأكون قد أحبيته ، فقال ابراهيم : « ان الله يأتى بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب . فبهت » عند ذلك نمرود ولم يرجع اليه شيئا .

ثم أنه وأصحابه أجمعوا على قتل ابراهيم فقللوا « أحرقوه وانصروا
 آلهمكم » قال عبد الله بن عمر أشار بتحريقه رجل من أعراب فارس قيل
 له وللفرس أعراب ؟ قال نعم الإكراد هم أعرابهم ، قيل كان اسمه
 هيزن فحسب به فهو يتجلجل فيها الى يوم القيامة ، فأمر نمرود
 بجمع الحطب من أصناف الخشب : حتى ان كانت المرأة لتنذر بأنها ان
 بلغت ما تطلب أن تحطب انار ابراهيم حتى اذا أرادوا أن يلقوه فيها ،
 قدموه وأشعوا النار حتى ان كانت الطير لتمر بها فتحترق من شدتها
 وحرها ، فلما أجمعوا لقتله فيها صاحت السماء والأرض وما فيهما
 الا الثقلين الى الله تعالى صيحة واحدة : أى ربنا ابراهيم ليس في
 أرضك من عبدك غيره ، يحرق بالنار فيك فأذن لنا في نصره • قال الله
 تعالى : ان استغاث بشيء منكم فلينصره ، وان لم يدع غيري فأنا له ،
 فلما رفعوه على رأس البنيان رفع رأسه الى السماء وقال : اللهم أنت
 الواحد في السماء وأنت الواحد في الأرض حسبى الله ونعم الوكيل •
 وعرض له جبريل وهو يوثق فقال : ألك حاجة يا ابراهيم ؟ قال : أما
 اليك فلا فتذفوه في النار فنناداها الله تعالى فقال : « يا نار كونى بردا
 وسلاما على ابراهيم » وقيل : ناداها جبريل فلو لم يتبع بردها سلام ،
 لمت ابراهيم من شدة بردها • فلم يبق نار يومئذ الا طفئت ظنت
 أنها هي •

وبعث الله تعالى ملك الظل في صورة ابراهيم فقعدها فيها الى جنبه
 يؤنسه ، فمكث نمرود أياما لا يشك أن النار قد أكلت ابراهيم فرأى
 كأنه نظر فيها وهي تحرق بعضها بعضا ، وابراهيم جالس الى جنبه
 رجل مثله ، فقال لقومه : لقد رأييت كأن ابراهيم حي ولقد ثبته على
 ابنوا له صرحا يشرف بى على النار فبنوا له وأشرف منه فرأى ابراهيم
 جالسا والى جانبه رجل في صورته ، فناده نمرود يا ابراهيم ان الهك
 كبير ، الذى بلغت قدرته وعزته أن حال بينك وبين ما أرى هل تستطيع
 أن تخرج منها ؟ قال : نعم • قال : أتخشى أن أقمت فيها ؟ قال : لا •
 فقام ابراهيم فخرج منها • فلما خرج قال له : يا ابراهيم من الرجل

الذى رأيت معك مثل صورتك ؟ قال : ذلك ملك الظلم أرسله الى ربى ليؤنسنى ، قال نمرود : انى مقرب الى الهك قربانا لما رأيت من قدرته وعزته وما صنع بك حين أبیت الا عبادته ، فقال ابراهيم : اذن لا يقبل الله تعالى منك ما كنت على شىء من دينك • فقال : يا ابراهيم لا أستطيع ترك ملكى وقرب أربعة آلاف بقرة • وكف عن ابراهيم ومنعه الله تعالى منه ، وآمن مع ابراهيم رجال من قومه ، حين رأوا ما صنع الله تعالى به على خوف من نمرود وملتهم ، وآمن له لوط بن هاران • وهو ابن أخى ابراهيم • وكان لهم أخ ثالث يقال له ناحور بن تارح وهو أبو بتوئيل وبتوئيل أبو لابان وأبو رفقا امرأة اسحق بن ابراهيم أم يعقوب ولابان أبو ليا وراحيل زوجتى يعقوب •

وآمنت ه سارة وهى ابنة عمه وهى سارة بنت هاران الأكبر عم ابراهيم وقيل : كانت ابنة ملك حران فآمنت بالله تعالى مع ابراهيم •

ثم ان ابراهيم والذين اتبعوا أمره ، أجمعوا على فراق قومهم فخرط مهاجرا حتى قدم مصر ، وبها فرعون من الفراعنة الأولى كان اسمه سان بن علوان بن عيد بن عولج بن املاق بن لاوذ بن سام بن نوح وقيل : كان أخا الضحاك استعمله على مصر ، وكانت سارة من أحسن النساء وجها وكانت لا تعصى ابراهيم شيئا فلما وصفت لفرعون أرسل الى ابراهيم فقال : من هذه التى معك ؟ قال أختى يعنى فى الاسلام وتخوف ان قال هى امرأتى أن يقتله ، فقتل له زينها وأرسلها الى ، فأمر بذلك ابراهيم فتزينت وأرسلها اليه ، فلما دخلت عليه أهوى بيده اليها وكان ابراهيم حين أرسلها قام يصلى فلما أهوى اليها أخذ أخذاً شديداً فقال ادعى الله ولا أضرك فدعت له فأرسل اليها فأخذ أخذاً شديداً فقال : ادعى الله ولا أضرك ، فدعت له فأرسل ثم فعل ذلك الثالثة فذكر مثل المرتين فدعا أدنى حجابيه فقال : انك لم تأتني بانسان وانك أتيتني بشيطان أخرجها وأعطاها هاجر ، ففعل فأقبلت بهاجر فلما أحس ابراهيم بها انفتل من صلاته فقال مهيم ؟ فالتت : كفى الله كيد الكافرين، وأخدم هاجر •

وكان أبو هريرة رضى الله تعالى عنه يقول : تلك أمكم يا بنى ماء السماء لأن سارة وهبتها لزوجها إبراهيم عليه السلام وقالت له خذها لعل الله يرزقك منها ولدا وكانت سارة قد منعت الولد ، حتى أسنت فوق إبراهيم على هاجر فولدت اسماعيل عليه السلام •

ولهذا قال النبي ﷺ « إذا افتتحتكم مصر فاستوصوا بأهلها خيرا فان لهم ذمة ورحما » يعنى ولادة هاجر فكان إبراهيم قد خرج بها الى الشام من مصر خوفا من فرعون فنزل « السبع » من أرض فلسطين ونزل لوط بالمؤتفكة • وهى من السبع مسيرة يوم وليلة فبعثه الله تعالى نبيا • وكان إبراهيم قد اتخذ بالسبع بئرا ومسجدا وكان ماء البئر معينا طاهرا ، فاذاه أهل السبع فالتفتل عنهم فنضب الماء ، فاتبعوه يستلونه العودة ، فلم يفعل ، وأعطاهم سبعة أعنز ، وقال اذا أوردتموها الماء ظهر حتى يكون معينا طاهرا ، فاشربوا منه ولا تغترب منه امرأة حائض ، فخرجوا بالأعنز فاما وقفت على الماء ظهر اليها وكانوا يشربون منه الى أن غرفت منه امرأة طامث ، فعاد الماء الى الذى هو عليه اليوم •

وأقام إبراهيم بين الرملة وايلياء ببلد يقال له قط أو قط • قال فلما واد اسماعيل عليه السلام حزنت سارة حزنا شديدا فوهبها الله تعالى اسحق وعمرها سبعون سنة ، كما حكى الله سبحانه ذلك فى القرآن الكريم وعمر إبراهيم مائة وعشرون سنة فلما كبر اسماعيل واسحاق اختصما فغضبت سارة على هاجر فأخرجتها ثم أعادتها فغارت منها فأخرجتها وحلفت لتقطعن منها بضعة ، فتركت أنفها وأذنها لثلا تشينها ثم خففتها فمن ثم خفف النساء • وقيل كان اسماعيل صغيرا وانما أخرجتها سارة غيرة منها وهو الصحيح ، وقالت سارة لا تساكنتنى فى بلد فأوحى الله تعالى الى إبراهيم أن يأتى مكة ولبس بها يومئذ نبت ، فجاء إبراهيم بابنه اسماعيل وأمه هاجر فوضعها مكة بموضع زمزم ، فاما معنى نابت هاجر يا إبراهيم من أمرك أن تتركنا بأرض ليس فيها زرع ولا ضرع ولا ماء ولا زاد ولا أنيس ؟ قال • ربى أمرنى قالت :

فانه لى يضيعنا • فلما ذهب قال : « ربنا انك تعلم ما نخفى وما نعلن »
يعنى من الحزن وقال : « رب انى أسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع
عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى
اليهم » •

فلما ظلم اسماعيل جعل يدحض الأرض برجله فنبعت العين وهى
زمزم وكانت جرهم بواد قريب من مكة ولزمت الطير الوادى حين رأت
الماء فلما رأت جرهم الطير لزمت الوادى قالوا : ما لزمته الا وفيه
ماء ، فجاؤا الى هاجر فقالوا لو شئت لكنا معك ذآئسناك والماء ماءك
قالت : نعم فكانوا معها حتى شب اسماعيل وماتت هاجر ، فتزوج
امراة من جرهم فتعلم العربية منهم هو وأولاده ، مهم العرب المتعربة
واستأذن ابراهيم سارة أن يأتى هاجر فأذنت له وشرطت عليه أن
لا ينزل • فقدم وقد مانت هاجر فذهب الى بيت اسماعيل فقال لامرأته :
أين صاحبك قالت : ليس هنا ذهب يتصيد ، وكان اسماعيل يخرج من
الحرم يتصيد ، ثم يرجع • قال ابراهيم : هل عندك ضيافة ؟ قالت :
ليس عندى ضيافة ، وما عندى أحد فقال ابراهيم : اذا جاء زوجك
فأقرئيه السلام وقولى له فليغير عتبة بابه وعاد ابراهيم وجاء اسماعيل
فوجد ريح أبيه ، فقال لامرأته هل عندك أحد ؟ قالت : جاعنى شيخ
كذا وكذا كالمستخفة بشأئه ، قال : فما قال لك ؟ قالت : قتل أقرأى
زوجك السلام وقولى له فليغير عتبة بابه ، فطلقها وتزوج أخرى فلبث
ابراهيم ما شاء الله أن يلبث ، ثم استأذن سارة أن يزور اسماعيل ،
فأذنت له ، ثم بعد ذلك أمر الله تعالى ابراهيم عليه السلام ببناء
البيت الحرام فجعل ابراهيم بينيه واسماعيل يناوله الحجارة ، ثم لما
فرغ من البناء أمره الله تعالى أن يؤذن فى الناس بالحج ، ولم يزن
البيت على ما بناه ابراهيم الى أن هدمته قريش سنة خمس وثلاثين
من مَولِد النَبى الكَرِيم ﷺ •

وأنزلت عليه عشر صحائف وتوفى وهو ابن مائتى سنة •
واختلف السلف من المسلمين فى الذبيح من ولديه فقيل اسحق •

وقيل : اسماعيل عليهما السلام وهو الأصح كما قدمنا لك أدلة ذلك . ولما تزوج اسماعيل الامراة الثانية وهى السيدة بنت مضاض الجرهمى ، ولدت له اثنى عشر رجلا ، وعمر اسماعيل على ما قيل مائة وسبعواثلاثين سنة ، ودفن عند قبر أمه هاجر فى الحجر ، ومن رُديهِ نابت وقيدار ، ابنى اسماعيل ، نشر الله تعالى العرب وكثر ذريته . كما قال فى التوراة خطابا لهاجر : « انى سأكثر نسلك اكثارا ولا يحصى من كثرته » وفى اية أخرى من التوراة « وعلى اسماعيل استجبت لك . هوذا أباركه وأكبره وأكثره كثيرا جدا . فسيلد اثنى عشر رئيسا وأجعل له أشعب كبير » كما تقدم .

وأما قوله : « ان الحنيف هو الذى يعبد الصنم » الى آخره . فدعوى بلا دليل ، بل الدليل على خلافها . فقد ورد فى القرآن الكريم . اطلاق الحنيف على المسلم . ويؤيده : ان الجارود بن بشر من عبد القيس وهو أشرف العرب بيتا — وكان نصرانيا — وقد مع المنذر بن ساوى فى وهو أشرف العرب بيتا . وكان نصرانيا فوفد مع المنذر بن ساوى فى جماعة من عبد القيس على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى سنة تسع أو سنة عشر ، وأسلم طوعا كجماعته . وقال شعرا :

شهدت بان الله حق وسامحت ثبات فؤادى بالشهادة والنهض

فأبلغ رسول الله منى رسالة : بأنى حنيف حيث كنت من الأرض

فهذا كان نصرانيا عربيا بحثا ويعرف أن الحنيف هو المسلم لا عابد الصنم . وكان الجارود رضى الله تعالى عنه من أكابر النصارى ، وممن حسن اسلامه ، وصحبته ، وقد قدمنا لك فى رد كلامه هذا أيضا ما يزيدك مراجعته علما فراجعه وتفطن .

وأما قوله : « فلا اظنك تستجيز فى عقلك ان تدعونى الى مثل حال ابراهيم فى كفره وضلاله من عبادة الأصنام التى هى الحنينية ، وان كنت تدعونى الى حاله وقت توحيده ، فاليهودى أولى بهذه

الدعوة منك » • الى آخره •

فهذا مثل قول اخوانه الذين أنزل الله تعالى فيهم قوله سبحانه :
 « يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ ؟ وَمَا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ
 إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ • أَفَلَا تَعْقِلُونَ ؟ هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَاجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ ،
 فَلِمَ تَحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ ؟ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ •
 مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا • وَمَا كَانَ
 مِنَ الْمُشْرِكِينَ • إِنْ أُولَى النَّاسُ بِإِبْرَاهِيمَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ
 وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ » •

فقد أخرج ابن اسحق وابن جرير عن ابن عباس رضى الله تعالى
 عنهما قال : أجمعت نصارى نجران وأخبار يهود عند رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم فتنازعوا عنده • فقالت الأخبار ما كان إبراهيم
 الا يهوديا • وقالت النصارى : ما كان إبراهيم الا نصرانيا ، غأنزل الله
 تعالى فيهم هذه الآية فما في قوله تعالى : « لم » ؟ استفهامية
 والغرض الانكار والتعجب ، وحذفت ألفها لما دخل الجار للفرق بينها
 وبين الموصولة ، والكلام على حذف مضاف أى دين إبراهيم وشريعته ،
 لأن الذوات لا مجادلة فيها • ورد الله سبحانه عليهم ادعاءهم أنه كان
 يهوديا أو نصرانيا بأن التوراة نزلت على موسى بعده ، وكان بينهما
 خمسمائة وخمس وستون سنة وقيل سبعمائة وقيل ألف سنة ، والإنجيل
 على عيسى بعده ، وبينه وبين موسى عليهما السلام ألف وتسعمائة
 وخمس وعشرون سنة وقيل ألفا سنة • فكيف يكون إبراهيم يهوديا
 أو نصرانيا ؟ فهو قول ظاهر البطلان وليس لدينه ذكر في كتابكم •
 ولا تعرض لكونه آمن بموسى وعيسى قبل بعثتهما أصلا ولو كان الأمر
 كذلك كما قيل لما أوتى موسى عليه السلام التوراة ولا عيسى عليه السلام
 الإنجيل ، بل كانا يؤمران بتبليغ صحف إبراهيم ، فأبراهيم عليه
 السلام كان حنيفا أى مائلا عن العقائد الزائفة ، مسلما أى منقادا
 لطاعة الحق أو موحدًا لأن الاسلام يرد بمعنى التوحيد أيضا • ويؤيده :
 قوله تعالى : « وما كان من المشركين » أى عبدة الأصنام كالعرب الذى
 كانوا يدعون أنهم على دينه أو سائر المشركين ليعم أيضا عبدة النار

كالمجوس وعبد الكواكب كالصابئة وقيل : أراد بهم اليهود والنصارى
لقول اليهود « عزيز ابن الله » وقول النصارى « المسيح ابن الله »
تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا •

فان قلت : هل يصح تفسير الاسلام هنا بالدين المسمى • كما قاله
بعضهم ؟ قلت : يرد عليه حينئذ أنه كان بعد ابراهيم بكثير ، فكيف
يكون مسلما بهذا المعنى الاصطلاحي ؟ لئلا يكون كادعائهم تهوده
وتنصره المردود بقوله تعالى : « وما أنزلت التوراة والانجيل ألا من
بعده » فيرد عليه ما ورد عليهم ويشترك الالزام • وان أجاب بعض
القائلين بالمعنى الاصطلاحي : أن الالزام غير مشترك ، لأن القرآن
أخبر بأن ابراهيم كان مسلما • وليس في التوراة والانجيل أنه عليه
الصلاة والسلام كان يهوديا أو نصرانيا • فظهر الفرق •

قال الموالد عليه الرحمة في تفسيره : في الآية وجه آخر وهو أن أهل
الكتاب لما تنازعوا ، فقالت اليهود ابراهيم منا ، وقالت النصارى انه
منا ، أرادت كل طائفة أنه عليه السلام كان اذ ذاك على ما هم عليه
الآن من الحال • وهو حال مخالف لما عليه نبيهم في نفس الأمر ، موافق
له زعما على معنى موافقة الأصول للأصول والموافقة فيما بعد في
العرف موافقة ، ولو لم تكن في المعظم • فرد عليهم سبحانه بقوله :
« وما أنزلت التوراة والانجيل الا من بعده » أي وليسا مشتملين على
ذلك • وهو من الحرى بالذكر لو كان • ثم أشار سبحانه الى ما هم
عليه من الحمالة ، ثم صرح بما أشار أولا فقال : « ما كان ابراهيم
يهوديا » أي من الطائفة اليهودية المخالفة لما جاء به موسى في نفس
الأمر « ولا نصرانيا » أي من الطائفة النصرانية المخالفة لما جاء به
عيسى عليه السلام كذلك « ولكن كان حنيفا مسلما » أي على دين
الاسلام الذي ليس عند الله دين مرضى سواه • وهو دين جميع الأنبياء
صلوات الله وسلامه عليهم • وفي ذلك إشارة الى أن أولئك اليهود
والنصارى ليسوا من الدين في شيء لمخالفتهم في نفس الأمر لما عليه
النبيا بل الأنبياء ، ثم أشار الى سبب ذلك بما عرض به من قوله

سبحانه : « وما كان من المشركين » فعلى هذا يكون المراد بالمسلم
سبحانه : « وما كان من المشركين » فعلى هذا يكون المراد بالمسلم
المؤمن • ولو من غير هذه الأمة أ • ه •

وأما قوله « فاليهودى بن ابراهيم أولى بهذه الدعوة منك ،
لأنه هو صاحب تراث اسحق ، واثرت هذا التوحيد عن ابراهيم أبيه »
الى آخره •

فقول صادر عن فهم سخي ، ومجادلة بالباطل ، لأنه اذا كانت هذه
الدعوة حقاً ، فكل أحد من عباد الله الموحدين ، سواء فى ذلك • على أن
العرب والنبي ﷺ سيدهم من ذرية ابراهيم من ولد ابنه اسماعيل
المبارك عليه فى التوراة فما الفرق بين ولد اسحق وولد أخيه الأكبر
اسماعيل بالدعوة الى توحيد الله تعالى ؟ فهؤلاء انبياء أولاد اسحق
أيضاً دعواكم الى التوحيد وعدم القول بالثلاثية ، ونهوكم أن تجعلوا
الآلهة ثلاثة ، فمسمعتكم وكذا أولاد عمكم اسماعيل يدعونكم الى
ذلك • فما اروعيتهم ، وأصررتهم على هذه المقالة الشنعاء ، وجعلتم المسيح
الها خالقاً للعالم ، وأكاتم لحمه الحقيقى فى الصباح والمساء •

على أن متى قال فى انجيله فى الأصحاح الخامس ما نصه : « يا ذرية
الأفاعى من دلكم على الهرب من الغضب الآتى ؟ اعملوا الآن ثمرة
تليق بالتوبة ، ولا تقولوا فى أنفسكم ان أبانا ابراهيم ، فأقول لكم :
ان الله قادر أن يقيم من هذه الحجارة بنين لابراهيم ، فانه قد وضع
الفأس على أصول الشجر ، فكل شجرة لا تثمر ثمرًا صالحاً تقطع
وتلقى فى النار » •

فانظر يا من يدعى الانصاف كيف بين فى الانجيل أن أولاد ابراهيم
اذا لم يعملوا صالحاً يقيم بدايمهم غيرهم ، ويجعلهم فى النار ، فقد
أقام الله — واه سبحانه الحمد — أمة من العرب والنعجم والشرك
وغيرهم يدعون الى الرشد ويأمرون بالمعروف وينهون عن تعديد الآلهة

وعن كافة المحرمات ، فهم أولى من ولد ابراهيم الذين قتلوا الهيم — بزعمك — المارقين عن كتبهم وعن الدين ، المحرفين المبدلين والمثلثين ، فأولاد ابراهيم هم الصالحون وغيرهم وإن كانوا من ذريته ، فهم المبهدون • كما قال الله تعالى : « ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا » ونحن والحمد لله سبحانه المؤمنين — الموحدون ، وأنتم المثلثون الآكلون لحم البهائم وادمه شاربسون • فانظر ما أنتم عليه وما عليه المسلمون ، وأنصف واعبد الله وحده ولا تعبد ثلاثة وتقول : « إنا وجدنا آباءنا على أمة ، وأنا على آثارهم مقتدون » •

وأما قوله : « وصاحبك يقرأ في كتابه ويقول طائعا انه قيل له : قل : أنى أمرت أن أكون أول من أسلم ولا تكونن من المشركين » • (الأنعام ١٤) • أفلا ترى أنه أول من أظهر الاسلام وإن قبله ابراهيم وغيره لم يكونوا مسلمين » •

اعلم : أن الاسلام في اللغة : الانقياد ، يقال أسلم إذا انقاد وصار مسلما • وفي الشرع يأتي على ضربين : أحدهما : دون الايمان وهو الاعتراف باللسان وبه تجرى على المناطق به أحكام المسلمين الظاهرة ، حصل الاعتقاد معه أو لم يحصل ، وإياه قصد بقوله تعالى : « قالت الأعراب آمنا • قل : لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا » •

والثاني : فوق الايمان • وهو أن يكون مع الاعتراف اعتقاد بالثبوت ووفاء بالفعل واستسلام لله تعالى في جميع ما قضى وقدر كما ذكر عن ابراهيم عليه السلام في قوله : « إذ قال له ربه أسلم • قال : أسلمت لرب العالمين » • وقوله تعالى : « ان الدين عند الله الاسلام » وقوله تعالى : « توفني مسلما » أي اجعلني ممن استسلم لرضاك • وقوله تعالى : « ان تسمع إلا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون » أي متقادون للحق مدعون له • وقوله تعالى « يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا » أي للذين انقادوا من الأنبياء الذين ليسوا من أولى

العزم الذين يهتدون بأمر الله ويأتون بالشرائع • وهذه الآية تفسيره :
أن أكون أول من أسلم وجهه لله سبحانه مخلصا له لأن النبي عليه الصلاة
والسلام مأمور بما شرعه إلا ما كان من خصائصه صلى الله عليه وسلم
وهو امام أمته ومقتداهم ، وينبغي لكل أمر أن يكون هو العامل أولا
بما أمر به ليكون أدعى للاقتداء •

ومن ذلك : ما حكى الله تعالى عن موسى عليه السلام « سبحانه تبت
إليك وأنا أول المؤمنين » وقيل : إنما ذكر التحريض كما يأمر الملك
وعيته بأمر ثم يقول : وأنا أول من يفعل ذلك ، ليحملهم على الاقتداء •
والا فلم يصدر عنه صلى الله تعالى عليه وسلم امتناع عن ذلك ، حتى
يؤمر به ، وقوله سبحانه : « ولا تكونون من المشركين » أى فى أمر من
أمور الدين • وفى الكلام قول مقدر ، أى وقيل لى : لا تكونون •
وحاصل المعنى : أنى أمرت بالاسلام ونهيت عن الشرك •

وقال فى الفتح : « أمر الله سبحانه نبيه عليه الصلاة والسلام أن
يقول للمشركين لا دعوه الى عبادة الأصنام : « قل أغير الله اتخذ وليا؟ »
أى كيف اتخذ غير الله تعالى معبودا ؟ ثم أمره أن يقول لهم ثانيا : انه
مأمور بأن يكون أول من أسلم وجهه لله من قومه ، وأخلص من أمته
من حيث انه مرسل لنفسه ، يعنى يجب عليه الايمان برسالة نفسه ،
وبما جاء من الشريعة والأحكام كما أنه مرسل لغيره ، وهو أول من
انقاد لهذا الدين ، أو المعنى أول فريق أسلم • وأفسد الضمير فى
« أسلم » باعتبار لفظ فريق أو باعتبار لفظ من • وقيل : معنى أسلم
استسلم لأمر الله ثم نهاه عز وجل أن يكون من المشركين • والمعنى :
أمرت بأن أكون أول من أسلم ونهيت عن الشرك ، أى يقول لهم ذلك » •

وعند السادة الصوفية أن المراد الأمر الكونى أى قل أنى قيل لى :
كن أول من أسلم ، فكنت • وذلك قبل ظهور هذه التبعينات ، أى فى عالم
الأرواح • ولا يبعد أيضا أن يراد بأول الأول النبي أى بالنسبة الى
أمته عليه السلام ومن دعاه الى الاسلام كما أشير اليه فيما سبق •

فان قيل : قوله تعالى : « وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة ابراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على انفس » يشعر ظاهره أن ابراهيم هو سمانا المسلمين ، مع أن قول الأكثر ان هذه التسمية غير مخصوصة بهذه الأمة .

قائلا : قال المفسرون : الضمير في الآية عائد الى الله تعالى كما ذهب اليه ابن عباس رضى الله عنه ومجاهد والضحاك وقتادة وسفيان. ويدل عليه قراءة أبي « الله سماكم المسلمين من قبل » ، أى من قبل نزول القرآن . وذلك في الكتب السماوية كاللورا والانجيل الصحيحين . وقيل : الضمير عائد الى ابراهيم لقربه وتسميته اياهم بذلك من قبل في قوله « ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك » .

واذا علمت : جميع ما تقدم من معانى الاسلام وما يراد به على اختلاف موارد ، تبين لك كذب ما ادعاه هذا النصرانى من كفر ابراهيم عليه السلام وعبادته للأصنام قبل بعثته ، ولم يأت بدليل على ذلك . ومن أين علم أن الحنيفية كانت تطلق على عبادة الأصنام ؟ فهذا لا تحكم وبهتان ، مع أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون من الكفر قبل النبوة وبعدها . لكن النصرى كاخوانهم اليهود يحرفون الكلم ، وينسبون الأنبياء عليهم السلام الى عبادة الأصنام والكفر بعد النبوة أيضا . كما رووا في التورا في حق سليمان أنه عمل الأصنام لزواجه فعبدها — كما سيأتى تفصيل ذلك في محله أن شاء الله تعالى — واتضح لك كلفق الصبح أن الاسلام يأتى في القرآن في المعنى اللغوى في بعض الآيات الكريمة ، ويأتى في بعضها بالمعنى العرفى الشرعى ، فلا تتناقض في الآيات ولا تدافع في الكلمات . ولكل مقام مقال ، ولكل لفظ معنى يناسبه الحال ، عند من أنصف وترك باطل الجدال . وبالله سبحانه التوفيق ونعوذ بالله من الغواية والضلال .



قال النصرانى : « فان أبيت أصلحك الله الا الوكالة بالخصومة

والاحتجاج عن اليهود ، فأنت تعلم ما يجب لنا عليك في الحكم اذا نحن طالبناك باقرار اليهودى بتوكيله اياك . فان ثبتت وكالتك له فبتمهلنا عليك ومسامحتنا لك في هذا الموضع أن نأخذ منك اقرارك انك قد أقمت نفسك ونصبته منصب الخصم عن اليهود .

وانا لا أرى لشرفك وحسبك أن أهلك هذا المحل ، وأقيمك هذا المتنام ، وان كنت أنت أحلت نفسه ، وانى أسألك عن هذا الواحد الذى دعوتنا الى الاقرار بوحداانيته ، كيف تفهمنا أنه واحد ؟ وعلى كم نحو يقال للواحد واحدا ؟ فاذا أنبأتنا بذلك عمّلنا أنك صادق فيما ادعيت من عبادة هذا الواحد ، وان ألفت غير عالم ، فأين تبصر ؟ ألا تعلم أن الواحد لا يقال واحدا الا على ثلاثة أوجه ، اما فى الجنس واما فى النوع واما فى العدد . ولست أرى أحدا يدعى غير هذا أو يقدر أن يجد غير هذه الأوجه الثلاثة ان كان ذا اب وادراك لما يقول . وانما أناجيك بهذه المناجات وأخاطبك بما يخاطب به ذو العقل والرأى الراسخ فى العلم الداخلى فى الأمور بدراية وفهم لأنك — أيدك الله — لست عندى من الجهال الذين اذا أوردت عليهم مسألة غامضة تطف عن غلظ طباعهم وجفاء أذهانهم ، عجزوا عن فهمها وانقطعوا عن الاجابة عنها لقلة علمهم ، فلم يكن لهم ولا عندهم من الجواب فيها غير سبحان الله .

نعم سبحان الله أبدا حتى تنصرم الدنيا وما دامت الآخرة من كل لسان ناطق وشفة متحركة فعلى أى وجه تصف الله جل وعز واحدا من هذه الوجوه التى ذكرتها لك ؟ فى الجنس أم فى النوع أم فى العدد ؟ فان قلت : انه واحد فى الجنس صار واحدا عاما لأنواع شتى ، لأن حكم الواحد فى الجنس هو الذى يضم أنواعا كثيرة مختلفة ، وذلك مما لا يجوز فى الله تعالى . وان قلت : انه واحد فى النوع صار ذلك نوعا عاما لأنواع شتى لأن حكم النوع يضم أقانيم كثيرة فى العدد . **وان قلت :** انه واحد فى العدد ، كان ذلك نقضا لكلامك انه واحد فرد صمد لأننى لا أشك فى أنه او سألك سائل عن نفسك فقال لك :

كم أنت لا تقدر أن تجيبه بأنك واحد فرد ؟ فكيف يقبل عقلك هذه الصفة التي لا تفصل الهك عن سائر خلقه ؟ وليتك مع وصفك آياه بالعدد كنت وصفته أيضا بالتبعيض ، أتراك لا تعلم أنت الرجل الذى فتشت الكتب وقرأتها وناظرت أهل الملل المختلفة وفهمت اعتقاداتهم أن الواحد الفرد بعض العدد ، لأن كمال العدد ما عم جميع أنواع العدد فالواحد بعض العدد . وهذا نقض لكلامك .

فان قلت : انه واحد فى النوع . فللنوع ذوات شتى لا واحد فرد . وان قلت : واحد فى الجوهر وجب أن نسألك هل تخالف صفة الواحد فى النوع عندك صفة الواحد فى العدد ، وانما تعنى واحدا فى النوع واحدا فى العدد لأنه عام ؟

فان قلت : قد تخالف هذه تلك ، قلنا لك : حد الواحد فى النوع عند أهل الحكمة العارفين بحدود الكلام والعالمين بقوانين المنطق : اسم يعم أفرادا شتى وواحد الواحد ما لا يعم غير نفسه ، أفمقر أنت أن الله واحد فى الجوهر يعم أشخاصا شتى أو انما تصفه شخصا واحدا ؟ وان كان معنى قولك بأنه واحد فى النوع واحد فى العدد ، فانك لم تعرف الواحد فى النوع ما هو ؟ وكيف هو ؟ ورجعت الى كلامك الأول انه واحد فى العدد ، وهذه صفة المخلوقين كما قدمنا آنفا .

وان قلت : هل تقدر أنت أن تصف الله واحدا فى العدد اذا كان كزعمك الواحد فى العدد بعضا وليس بكامل ؟ قلنا لك : اننا نصفه واحدا كاملا فى الجوهر مثانا فى العدد ، أى فى الأقسام الثلاثة فقد اكملت صفته من الوجهين جميعا . اما وصفنا آياه واحدا فى الجوهر فلاعتلائه جل وعز عن جميع خلقه وبريته محسوسة كانت أو غير محسوسة ، لا يشبهه شئ منها ولا يفتلظ فى غيره بسيط غير كئيف ، وروحانى غير جسمانى أب على كل شئ بقوة جوهره من غير امتزاج ولا اختلاط ولا تركيب . وأما فى العدد فلأنه عام لجميع أنواع العدد ، لأن العدد لا يعدو أن تكن أنواعه نوعين زوجا وفردا فقد دخل هذان

النوعان في هذه الثلاثة ، فبأى الأنحاء وصفناه ، لم نعدل عن صفة الكمال شيئاً كما يليق به ذلك : لنعلم أنا وصفنا الله واحداً ليس على ما وصفته أنت — أكرمك الله — وأرجو أن يكون هذا الجواب مقنعاً لك ، وللناظر في كتابنا هذا اذا نظر بعين الانصاف ان شاء الله .

واعلم أصلحك الله : أنه كان يمكننا أن نعتقد الكلام في هذا الفصل من كتابنا وكان ذلك مما يحتمله الموضوع ، لكننا أجبنا أن يكون كلامنا سهلاً يفهمه كل من قرأه واستملاً منه ، وكى لا تستثقله الأسماع وينفر منه الذهن ، وينبغي لك — أصلحك الله — أن تعلم أن مناظرتنا في هذا الأمر كمنافسة الأخوة المشتركين في بضاعة واحدة ورثوها عن أبيهم ، فكل فيها مشترك ليس بعضهم فيها دون بعض ، فأنت ونحن في الكلام سواء ، فما جاء من الجواب وكان فيه بعض مرارة توجب الحق ، فينبغي لك أن تعترف به ولا تنكره ، فإنا لا ندع الاستقصاء وبلوغ الغاية القصوى في الذب عن حقنا ودحض حجة من أراد إبطال حجتنا وأمرنا وحاول ظلمنا » .



أقول : لا يخفى التناقض والتهافت وعدم الارتباط والتلبس في كلام هذا النصراني ، على كل ذى لب وعقل . فإنه قد رد بكلامه هذا على ما ذكره المسلم الموحد في رسالته له من قوله : « أن تعبد الله الواحد الأحد الفرد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يتخذ صاحبة ولا ولداً ، ولم يكن له كفواً أحد » وهى الصفة التى وصف نفسه جل وعز بها ، اذ كان ليس أحد من خلقه أعلم به من نفسه ، فدعوك الى عبادة هذا الاله الواحد الذى هذه صفته » .

فالمسلم الموحد ما أراد من الواحد الأحد الا ما ذكره النغوين والعلماء العارفون من معانيها التى نذكرها لك قريباً ان شاء الله تعالى . والنصراني تهافت كلامه وتناقض حيث بين بعض معانى الواحد : وردها واختار أن الواحد هو الكامل فى الجوهر المثلث فى العدد ، أى فى الأقسام الثلاثة ، فأى تناقض أعظم من هذا ؟ اذ كيف يكون واحداً

وهي ثلاثة أقانيم ؟ فأين الوحدة الحقيقية ؟ وأين ننزيه الربوبية عن
عن مشابهة المخلوقين ، في الوحدة التي اخترعها من عنده ، واختلقها
من تلقاء نفسه وتناقض باثباتها تناقضاً لا يخفى على الأطفال أو ربات
الحبال ؟

فاستمع ما قاله العلماء واللغويون ليزول ما أورده من الاشكال
قال : « الراغب في مفرداته : » الواحد في الحقيقة هو الشيء الذي لا جزء
له البتة ، ثم يطلق على كل موجود ، حتى انه ما من عدد الا ويصح
وصفه به ، فيقال : عشرة واحدة ومائة واحدة • فالواحد لفظ مشترك
يستعمل على ستة أوجه :

الأول : ما كان واحداً في الجنس أو في النوع كقولنا : الانسان
والفرس واحد في الجنس وزيد وعمرو واحد في النوع •
الثاني : ما كان واحداً بالاتصال ، اما من حيث الخلقة كقولك شخص
واحد واما من حيث الصناعة كقولك حزمة واحدة •

الثالث : ما كان واحداً لعدم نظيره ، اما في الخلقة كقولك الشمس
واحدة ، واما في دعوى الفضيلة كقولك فلان واحد دهره كقولك نسيج
واحدة •

الرابع : ما كان واحداً ، لامتناع التجزئ فيه ، اما الصغرة
كالهباء واما لصلابته كالإلماس •

الخامس : للمبدأ اما لمبدء العدد كقولك واحد اثنان ، واما لمبدء
الخط كقولك النقطة واحدة • والوحدة في كلها عارضة ، واذا وصف الله
سمحانه وتعالى بالواحد فمعناه هو الذي لا يصح عليه التجزئ
ولا التكثر ، ولصعوبة هذه الوحدة قال عز وجل « واذا ذكر الله وحده
استمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة » والواحد المفرد ، ويوصف
به غير الله تعالى والواحد مطلقاً لا يوصف به غير الله تعالى •

وقال ابن الأثير في النهاية : « الواحد في أسماء الله تعالى هو المفرد
الذي لم يزل وحده ولم يكن معه آخر قال الأزهري : الفرق بين الواحد

والأحد : أن الأحد بنى لنفى ما يذكر معه من العدد ، تقول : ما جاءنى أحد ، والواحد اسم بنى لمفتتح العدد تقول : جاءنى واحد من القوم ، ولا تقول جاءنى أحد • فالواحد منفرد بالذات فى عدم المثل والنظير ، والأحد منفرد بالمعنى • وقيل : الواحد هو الذى لا يتجزىء ولا يثنى • ولا يقبل الانقسام ولا نظير له ولا مثل ولا يجمع هذين الموضوعين •
الا الله تعالى •

قال العلامة سيف الدين أبو الحسن على الامدى فى كتابه أبحار الأفكار بعد أن أورد بعض المعانى للواحد واعتراضا لها • ما نصه : « مسمى الواحد اما أن يكون غير منقسم أو هو منقسم ، فان كان غير منقسم فاما أن يكون قابلا للانقسام أولا • فان كان غير قابل للانقسام فهو الواحد بالعدد مطلقا ، كالجوهر الفرد ، وان كان قابلا للانقسام فأجزأوه اما متشابهة أو غير متشابهة ، فان كان الأول فهو الواحد بالاتصال ، كالماء المتصل الأجزاء ، وان كان الثانى فيسمى الواحد بالتركيب كالواحد من الحيوانات والنبات ، واما أن يكون منقسما بالفعل ، فلا بد أن تشترك أعدادة فى معنى كلى يصح إطلاق اسم الواحد عليها باعتباره • والا فلا معنى لإطلاق الواحد عليها • وعلى حسب انقسام ذلك الكلى المشترك ، يكون أقسام هذا الواحد • فان كان الكلى المشترك جنسا قليل لما تحته من الأنواع انها واحدة بالجنس ، كالإنسان والفرس بالنسبة الى الحيوان • غير أن ما كان واحدا بالجنس فهو كثير بالنوع وان كان الكلى المشترك نوعا قليل للأعداد الداخلة انها واحدة بالنوع كزبد وعمره بالنسبة الى الإنسان • وان كان الكلى المشترك عرضا قليل لما تحته من الأعداد : انها واحدة بالعرض • ومن لواحق هذه الأقسام المجانسة • وهى الاتحاد فى الجنسية والمشاكلة ، وهى الاتحاد فى النوعية والمثابفة ، وهى الاتحاد فى الكيفية والمساواة ، وهى الاتحاد فى الكمية والموازاة ، وهى الاتحاد فى الوضع •

وعلى هذا فما كان واحدا بالعدد ، فقد يتفق أن يكون واحدا بمعنى

عدم النظير والشبيه — على ما تقدم — والبارى تعالى واحد بكلا الاعتبارين • أما أنه واحد بالعدد ، فعلى ما تقدم • وأما أنه واحد بالاعتبار الثانى ، فلما قامت عليه الأدلة من عدم وجود الهين ، لكل واحد منهما صفات الالهية ما للآخر « الى أن قال :

« وأما التوحيد فقد يطلق بالاشتراك على التفريق بين الشئيين بعد سابقه ، وقد يطلق على الاثنيان بالفعل الواحد مفردا ، وقد يطلق ويراد به اعتقاد الوجدانية لله تعالى • وهذا هو المقصود من اطلاق لفظ التوحيد فى عرف المتكلمين ، وربما أطلق على الأخبار عن التوحيد وإن جهل أخبار المخبر » •

قلت والتوحيد عند العلماء السلفيين ثلاثة أقسام توحيد الربوبية ، وهو أنه لا خالق ولا رازق ولا محيى ولا مميت إلا هو • وتوحيد الألوهية وهو افراده سبحانه بالعبادة والتأله له والخضوع والحب والتوجه • وتوحيد الصفات وهو أن بصفه بما وصف به نفسه من غير تشبيه ولا تكيف ولا تعطيل • ولا بد للمؤمن أن يوحد الربوبية والألوهية كما هو مفصل فى محله •

وقال الواجد تغمده الله تعالى بفقرائه فى نفسه : « الأحد : قالوا همزته مبدلة من الواو ، وأصله وحد ، وأبدال الواو المفتوحة همزة قليل • ومنه قولهم : امرأة أناة يريدون وناة ، لأنه من الونى وهو الفتور وهذا بخلاف أحد الذى يلزم النفس ونحوه ، ويراد به العموم • كما فى قوله تعالى : « فما منكم من أحد عنه حاجزين » وقوله تعالى « هل تحس منهم من أحد » وقوله سبحانه : « فلا تدع مع الله أحدا » وقوله عز وجل : « وإن أحد من المشركين استجارك » فإن همزته أصلية ، وقيل الهمزة فيه أصلية كالهزة فى الآخر •

والفرق بينهما : قال الراغب : أن المختص بالانفى منهما لا يستغرق جنس الناطقين ، ويتناول القليل والكثير على طريق الاجتماع والاشتراك ، نحو ما فى الدار أحد ، أى لا واحد ولا اثنان فصاعدا ، لا مجتمعين

ولا مفترقين • ولهذا لم يصح استعماله في الاثبات ، لأن نفي المتضادين يصح ولا يصح اثباتهما • فلو قيل في الدار أحد لكان فيه اثبات واحد منفرد مع اثبات ما فوق الواحد مجتمعين ومفترقين وذلك ظاهر الاحالة • ولتناول ذلك ما فوق الواحد يصح أن يقال : ما من أحد فاضلين • وعليه الآية المذكورة آنفا • والمستعمل في الاثبات على ثلاثة أوجه •

الأول : أن يضم الى العشرات نحو أحد عشر ، وأحد وعشرون •

والثاني : أن يستعمل مضافا أو مضافا اليه بمعنى الأول كما في قوله تعالى : « أما أحدكما فييسق ربه خمرا » وقولهم : يوم الأحد أى يوم الأول •

والثالث : أن يستعمل مطلقا وصفا ، وليس ذلك الا في وصف الله تعالى • وهو وإن كان أصله وحدا الا أن وحدا يستعمل في غيره سبحانه نحو قول النابغة :

كان رحلى وقد زال النهار بنا بذى الجليل على مستأنس وحد
انتهى •

وقال مكى : أصل أحد وحد فأبدلوا الواو همزة • فاجتمع الفان لأن الهمزة تشبه الألف فبحذفت احداهما نخفيها • وفرق « ثعلب » بين أحد وواحد بأن أحد لا يبنى عليه العدد ابتداء فلا يقال أحد واثنان كما يقال واحد واثنان ، ولا يقال رجل أحد كما يقال رجل واحد • ولذلك اختص به سبحانه وتعالى • وفرق بعضهم بينهما أيضا بأن الأحد في النفي نص في العموم بخلاف الواحد ، فانه محتمل للعموم وغيره ، فيقال : ما في الدار أحد • ولا يقال بل اثنان • ويجوز أن يقال : ما في الدار واحد بل اثنان :

ونقل عن بعض الحنفية أنه قال في التفرقة بينهما : أن الأحدية لا تحتل الجزئية والعددية بحال ، والواحدية تحتلها ، لأنه يقال : مائة واحدة وألف واحد ولا يقال مائة أحد ولا ألف أحد • وبنى على ذلك مسألة الامام محمد بن الحسن التي ذكرها في الجامع الكبير ،

إذا كان لرجل أربع نسوة فقال : والله لا أقرب واحدة منكن صار مولية منهن جميعا ، ولم يجز أن يقرب واحدة منهن الا بكفارة • ولو قال : والله لا أقرب احداكن لم يصير موليا الا من احداهن ، والبيان اليه وفرق الامام الخطابي : أن الأحدية لتفرد الذات ، والواحدية لنفى المشاركة في الصفات • ونقل عن المحققين • التفرقة بعكس ذلك • ولما لم ينفك في شأنه تعالى أحد الأمرين من الآخر ، قيل : الواحد الأحد في حكم اسم واحد ، وفسر الأحد هنا ابن عباس رضي الله عنه وأبو عبيدة رضي الله عنه بالواحد • وقال : بعض الأجلة : أن الواحد مقول على ماتحته بالتشكيك ، فالمرأة به هنا حيث أطلق بالمتصف بالواحدية التي لا يمكن أن يكون أزيد منها ولا أكمل ، فهو ما يكون منزله الذات عن أنحاء التركيب والتعدد ، خارجا وذهنا • وما يستلزم أحدهما كالجسمية والتحيز والمشاركة في الحقيقة وخواصها كوجوب الوجود والقدرة الذاتية والحكمة التامة المقتضية للالوهية وهو مأخوذ من كلام أبي علي بن سينا في تفسيره السورة الجليلة حيث قال : ان أحدا دال على أنه تعالى واحد من جميع الوجوه ، وأنه لا كثرة هناك أصلا • لا كثرة معنوية وهي كثرة المقومات والأجناس والفصول ، وكثرة الأجزاء الخارجية المتميزة عقلا كما في المادة والصورة ، والكثرة الحسية بالقوة أو بالفعل كما في الجسم • وذلك يتضمن لكونه سبحانه منزها عن الجنس والفصل والمادة والصورة والأمراض والأبعاض والأعضاء والأشكال والألوان وسائر ما يثلم الوحدانية الكاملة والبساطة الحقة الملائقة بكرم وجهه عز وجل عن أن يشبهه شيء أو يساويه سبحانه شيء •

وقال ابن عقيل الحنبلي : « الذي يصح لنا من القول مع اثبات الصفات أنه تعالى واحد في الهيئته لا غير » وقال غيره من السلفيين كالحافظ ابن رجب : « هو سبحانه الواحد في الهيئته وربوبيته ، فلا معبود ولا رب سواه عز وجل » واختار بعد وصفه تعالى بما ورد له سبحانه من الصفات « أن المراد الواحدية الكاملة • وذلك على وجهين :

يكون الضمير الذى فى قوله تعالى : « قل هو الله أحد » للشأن وكونه
للمستؤول عنه ، ولا يصح أن يراد الواحد بالعدد أصلاً ، اذ يخلو الكلام
عليه من الفائدة •

ونقل الامام البيهقى عن الحلیمی : أن الأحد هو الذى لاشبيه له
ولا نظير ، كما أن الواحد هو الحى الذى لا شريك له ولا عديد • ولهذا
سمى الله عز وجل نفسه بهذا الاسم لما وصف نفسه بأنه لم يلد ولم
يولد ولم يكن له كفواً أحد • فكان قوله عز وجل « لم يلد ولم
يولد » من تفسير قوله أحد ، والمعنى لم يتفرع عنه شئ ولا يتفرع
هو عن شئ كما يتفرع الولد عن أبيه وأمه ويتفرع عنهما الولد ، فاذا
كان كذلك كما يدعوه المشركون الها من دونه لا يجوز أن يكون الها
اذ كانت أمارات الحدوث من التجزىء والتناهى قائمة فيه لازمة له ،
والبارى سبحانه لا يتجزىء ولا يتناهى ، فهو اذن غير مشبه بـ
ولا مشارك له فى صفته •

وفى الصحيح قال رسول الله ﷺ « يقول الله عز وجل كذبى بن
آدم ولم ينبغ له أن يكذبى ، وشتمنى ابن آدم ولم ينبغ له أن يشتمنى ،
فأما تكذيبه آيائى ، فقلوبه لن يعيدنى كما بدأنى ، وليس أول خلقه
بأهون على من أعادته ، وأما شتمه آيائى فقلوبه اتخذ الله ولداً • وأنا
الله الأحد الصمد ، لم ألد ولم أولد ولم يكن لى كفواً أحد •

والصمد : قال ابن الانبارى : لا خلاف بين أهل اللغة انه السيد
الذى ليس فوقه أحد ، الذى يصمد إليه الناس فى حوائجهم وأمورهم •
وقال الزجاج هو الذى ينتهى إليه السؤدد ويصمد إليه أى يقصده كل
شئ • وعن ابن عباس هو السيد الذى قد كمل فى سؤدده ، والشريف
الذى قد كمل فى شرفه ، والعظيم الذى قد كمل فى عظيمته والحليم الذى
قد كمل فى حلمه ، والعليم الذى قد كمل فى علمه ، والحكيم الذى قد كمل
فى حكمته ، وهو الذى قد كمل أنواع الشرف والسؤدد • وعن أبى هريرة :
هو المستغنى عن كل أحد ، المحتاج إليه كل أحد • وعن ابن جبير هو

الكامل في جميع صفاته وأفعاله • وعن الربيع : هو الذى لا تغترية الآفات وعن مقاتل هو الذى لا عيب فيه • وعن فتادة هو الباقي بعد خلقه • وعن بريدة مرفوعا : الصمد الذى لا جوف له • وقيل هو الذى ليس له أحشاء • وقيل هو الذى لا يطعم • وعن الشعبي هو الذى لا يأكل ولا يشرب • وعن طائفة منهم أبى بن كعب والربيع بن أنس أنه الذى لم يلد ولم يولد كأنهم جعلوا ما بعده تفسيرا له ، لأن المشركين قالوا : يا محمد أنسب لنا ربك • فأنزل الله عز وجل « قل هو الله أحد » إلى آخر السورة ، لأنه ليس شيء مولود إلا سيموت ، وليس شيء سيموت إلا سيورث ، وأنه تبارك وتعالى لا يموت ولا يورث « ولم يكن له كفوا أحد » لم يكن له شبه ولا عدل « ليس كمثله شيء » قال الوالد عليه الرحمة : « ونفى الولادة عنه سبحانه لأن الولادة تقتضى انقضاء مادة منه سبحانه ، وذلك يقتضى التركيب المنافى للصمدية والأحادية ولأن الولد من جنس أبيه • ولا بجائسه تعالى أحد لأنه سبحانه واجب وهو سبحانه دائم باق غير محتاج الى شيء من ذلك • ونفى المولودية عنه سبحانه لاقتضاءها المادة ، فيلزم التركيب المنافى للغناء المطلق والأحادية الحقيقية ، أو لاقتضاءها سبق العدم ، ولو بالذات ، أو لاقتضاءها المجانسة المستحيلة على واجب الوجود •

وقدم نفى الولادة لأنه الأهم لأن طائفة من الكفار توهموا خلافه بخلاف نفى المولودية أو لكثرة متوهمى خلاف الأول دون خلاف الثانى ، بناء على أن النصراني يلزمهم بواسطة دعوى الاتحاد ، القول بالولادة والمولودية فيمن يعتقدونه الها • وذلك على ما تضمنته كتبهم أنهم يقولون آلاب هو الأقنوم الأول من الثلاث ، والابن هو الثانى الصادر منه صدورا أزليا مساويا بالأزلية له ، وروح القدس هو الثالث الصادر عنهما كذلك ، والطبيعة الالهية واحدة • وهى لكل من الثلاثة ، وكل منهما متحد معها • ومع ذلك هم ثلاثة جواهر لا جوهر واحد ، فالآب ليس هو الابن والابن ليس هو الآب وروح القدس ليس هو الآب ولا الابن • وها ليسا روح القدس • ومع ذاهم آله واحد ، اذ لهم لاهوت واحد

وطبيعية واحدة وجوهر واحد وكل منهم متحد مع اللاهوت ، وإن كان بينهم تمايز ، والأول هو الوجود الواجب الجوهري ، والثاني هو العقل الجوهري ، ويقال له العلم ، والثالث هو الإرادة الجوهريّة ، ويقال لها المحبة • فالله ثلاثة أقانيم جوهرية ، وهى على تمايزها تمايزا حقيقيا • وقد يطلقون عليه أضافيا أى باضافة بعضها الى بعض جوهر وطبيعية واحدة هو الله ، وليس يوجد فيه غيره ، بل كل ما هو داخل فيه غير ذاته • ويقولون : ان فيه — تعالى عما يقولون — أربع اضافات :

أولها : فاعلية التعقل فى الأقسام الأول •

وثانيتها : مفعولية التعقل فى القسم الثانى الذى هو صورة عقل الآب

ثالثتها : فاعلية الانبثاق فى الأقسام الأول والثانى ، اللذين هما الإرادة

رابعتها : مفعولية هذا الانبثاق فى الأقسام الثالث الذى هو حب الإرادة الالهية التى للأقسام الأول والثانى •

وزعموا أن التعبير فى الفاعلية والمفعولية فى الأقانيم الالهية على سبيل التوسع ، وليست الفاعلية فى الآب نحو الابن الا الأبوة وغيره وفى الابن ، نحو روح القدس ليست الا بدء صدوره منها • وليست المفعولية فى الابن وروح القدس الا البنوة فى الابن والابتنان فى الروح ، ويقولون كل ذلك مما يجب الايمان به • وإن كان فوق الطور البشرى • ويزعمون أن ذلك الأقانيم أسماء تفرها من الحوارين فالأقسام الأول فى الطبع الالهى يدعى ابا • والثانى ابنا وكلمة وتوحيد حكمة ونورا وضياء وشعاعا • والثالث روح القدس ويدعى معزيا وهو معنى قولهم باليونانية « فارقليط » وقالوا فى بيان وجه اطلاقات ذلك أن : الأقسام الأول بمنزلة ينبوع ومبدأ على الأقسام الثانى الصادر عنه بفعل يقتضى شبه فاعله • وهو فعل العقل طبيعى وجوهره كله حتى أن الأقسام الثانى الذى هو صورة الأول الجوهرية الالهية مساو له كمال المساواة • وحد الايلاد وهو صدور حى من حى بالة

ومبدأً مقارنة يقتضى شبه طبيعته • وهنا كذلك بل أبلغ لأن الثنائى-
الطبيعة الالهية نفسها فلا يدع اذا سمي الأول آباً والثانى ابنا •

وانما قيل للثنائى كلمة لأن الايلاد ليس على نحو ، ايلاد الحيوان
والنبات ، بل بفعل العقل أى بتصور الآب لاهوته وفهمه ذاته ، ولاشك
أن تلك الصورة كلمة لأنها مفهومية العقل ونطقه وقيل لها حكمة لأنه
كان مولودا من الآب بفعل عقله الالهى الذى هو حكمته ، وقيل له نورا
وشعاعا وضياء لأنه حيث كان حكمة كان به معرفة حقائق الأشياء
وانكشافها كالمذكورات •

وقيل للثالث روح القدس لأنه صادر من الآب والابن بفعل الارادة.
الذى هى واحدة للآب ، والابن منبثق منهما بفعل هو كهيجان الارادة.
بالحب نحو محبوبها فهو حب الله ، والله نفسه هو الروح الصريف ،
والقدس عينه ، ولكل من الأول والثانى وجه لأن يدعى روحا لمكان
الاتحاد • لكن لما دعى الاول باسم يدل على رتبته واصلافة الى
الثانى والثالث ، كذلك اختص الثالث بالاسم المشاع ولم يدع ابنا ،
وان كان له طبيعة الآب وجوهره كالابن ، لأنه لم يصدر من الآب بفعل
يقتضى شبه فاعله ، يعنى بفعل العقل بل صدر منه بفعل الارادة فالثنائى
من الأول كهابيل من آدم والثالث كهواء منه ، والكل حقيقة واحدة ،
لكن يقال لهابيل ابن ولا يقال لها بنت ، وقيل له معزى لأنه كان عتيذا
لأن يأتى الحوارين فيعزيهم لفقد المسيح عليه السلام •

وأما الفاعلية والمفعولية فلأنهما غير موجودين حقيقة والأبوة
والبنوة ههنا لا تقتضيهما كما فى المحدثات • ولذا لا يقال هنا للآب علة
وسبب لابنه ، وان قيل هناك فالثلاثة متساوية فى الجوهر والذات
واستحقاق العبادة والفضل من كل وجه •

ثم أنهم زعموا تجسد الأقنوم الثانى وهو الكلمة واتحاده بأشرف
أجزاء البتول من الدم بقوة روح القدس ، فكان المسيح عليه السلام .

المركب من الناسوت والكلمة ، والكلمة مع اتحادها لم تخرج عن
بساطتها ولم تتغير ، لأنها الحق الذي ينتهي اليه الاتحاد ، فلا مانع
من جهتها من الاتحاد ، وكذا لا مانع في جانب الناسوت منه ، فلا ينغصى
على الله تعالى شيء .

وزعموا أن المسيح عليه السلام كان الها تاما وانسانا تاما ذا طبيعتين
ومشيتين قائمتين بأقنوم الهى ، وهو أقنوم الكلمة ، ومن ثم تحمل عليه
المصفات الالهية والبشرية معا لكن من حيثيتين ثم انهم زادوا في
الطنبور رنة ، وقالوا ان المسيح أطعم يوما الحواريين خبزا وسقاهم
خمرا وقاتل أكلتم لحمى وشربتم دمي ، فاتحدتم معى ، وأنا متحد مع
الآب الى رفات آخر ، هى أشهر من أن تذكر .

ويعلم مما ذكرنا أنه لا فرق عندهم بين أن يقال ان الله تعالى هو
المسيح ، وبين أن يقال ان المسيح ابنه وبين أن يقال انه سبحانه ثالث
ثلاثة . ولذا جاء في التنزيل كل من هذه الأقوال منسوبة اليهم ،
ولا حاجة الى جعل كل قول لقوم منهم ، كما قال غير واحد من المفسرين
والمتكلمين .

ثم لا يخفى منافاة ما ذكره للأحدية والصدمية . وقولهم ان الأقانيم
مع كونها ثلاث جواهر متميزة تمايزا حقيقيا جوهر واحد لبداهة
بطلانه لا يسمن ولا يغنى . وما يذكرونه من المثل لا يصح ذلك فهو عن
الايضاح بمعزل ، ويعيد عن المقصود بآلف ألف منزل « أ . هـ .

وسنقف ان شاء الله تعالى في كتابنا هذا على متصل رد عقائدهم
الزائفة التي ينقلها عنهم المتكلمون ، والتي يذكرها النصراني في كتبهم ،
ويذنبونها مذهبنا لهم ، التي يذكرها هذا النصراني عبد المسيح ببيان
رجيح ، وقول معقول صحيح ، بحول الله تعالى وفوته وقد تبين لك
مما تقدم معنى الواحد على ما قاله اللغويون ، وبطلان ما ادعاه
النصراني من معنى الواحد للتناقض ، حيث زعم أن الله سبحانه واحد
بالجوهر مثاث بالأقانيم ، فهل هذا الا تناقض وتهافت لا يقنع الأطفال

فضلا عن كمل الرجال ؟ فנסأله سبحانه لحفظ من وساوس الشيطان ،
والسلوك في مسالك أولياء الرحمن ، انه الكريم الخن .



قال النصراني : « وأما قواك انه لم يتخذ صاحبة ولا ولدا ولم يكن له كفوا أحد . فان أنت أبى الله أنصفنا والانصاف أشبه بك وأولى كما ضمنت عن نفسك وعدلت في القول وألزمنا قانون الحق ، أقررت بي بهذا أن الذي ألزمه أن له خليلا وله حبيبا وله صفيا هو الذي شنع عليه وألزمه أن له صاحبة وأنه اتخذ ولدا ، وكان له أكفاء . وأما نحن — أصلحك الله — فلا نقول ان الله تبارك وتعالى كانت له صاحبة ولا أنه اتخذ ولدا ، ولا أنه كن له كفوا أحد ، ولا تصف الله عز وجل بمثل هذه الرذائل والخصائص من صفات التشبيه ، وانما هذه شبهات لكم من قبل اليهود ، حيث أرادوا كيدكم بذلك ، فلفقوا هذه القصص التي يتصونها على ظهر الطريق وفي الشوارع فيتكلمون بالعظائم وبكل شنيع من الكلام . والا فأنت تعلم اذ كنت ذا علم بالكتب أن ليس في كتبنا المنزلة لهذا ذكرا فتقبله عقولنا ، أو نتكلم به ، وانما هو كتابك الذي أكثر التشنيع علينا ، وادعى على المسيح سيدنا محيي البشر الدعاوى التي لم يقلها قط ، مما أكره تطويل كتابي به ، وتعريف القصة في تناقضه والأخبار بأسبابه ، وكيف كان ذلك من حلية وهب بن منبه وعبد الله بن سلام وكعب المعروف بالأخبار ، أولاد اليهود وكيدهم ونعتهم ، وكيف احتالوا في ادخال ذلك وغيره من التشنيعات علينا بل وعليكم ، وان فحصت عن ذلك في كتابك عرفت حقيقته » .

أقول : لا يفيد عبد المسيح انكاره هنا قولهم بالصاحبة واتخاذ الولد له سبحانه وتستتره عن ذلك بهذه الكلمات المبهجة المستوقية ، لما عامت من أقواله المتقدمة والمتأخرة وأقوال أمثاله من النصراني الطائفة كتبهم بذكر الآب والابن وروح القدس ، وأن الله واحد ثلاثة وثلاثة واحد ، وأن عيسى آله تولد من مريم من جوهر أبيه ، وأنه هو الله سبحانه ،

حتى خاطبها النصرارى فى صلواتهم بألفاظ مطبوعة فى كتبهم من جملة صلواتهم التى يسمونها صلاة العذراء منها قولهم : يا خطيبة الله ، يا أم الله ، يا زوجة الله كما ستسمعه ان شاء الله تعالى مفصلا فى كتابنا هذا •

ومن ذلك ما قاله صاحب كتاب ميزان الحق فى كتابه المذكور المطبوع المنشور ما نصه : « ثم اننا من الآيات التى أوردناها أعلاه نتحقق أيضا أن تسمية المسيح باله وبابن الله لا تطلق عليه على سبيل المجاز تعظيما واجلالا له بل على وجه الحقيقة بناء على ألوهيته ، اد كان متحدًا بالله حقا بل هو الله لا محالة » •

وسنتكلم ان شاء الله تعالى على هذه الكلمات المزيفة بعد أن نذكر لك حال هؤلاء الأئمة الثلاثة الأعلام المطلقين على العهد القديم والجديد والكتاب المبين المنزل من العلام :

فأما عبد الله بن سلام رضى الله تعالى عنه فقد روت أئمتنا الحفاظ النقاد الصادقون المعدلون المطلعون المثبتون لأحوال الصحابة والتابعين وغيرهما من غير محاباة فى شأنهم ولا كتم لصحيح سيرتهم وأمرهم ، أنه ابن الحارث الاسرائيلى، ثم الأنصارى، يكنى أبا يوسف وهو من ولد يوسف بن يعقوب — عليهما السلام — كان حليفا للأنصار ، وكان اسمه فى الجاهلية الحصين ، فلما أسلم سماه رسول الله ﷺ عبد الله • وهو أحد الأحرار أسلم طوعا حبا فى الاسلام اذ قدم رسول الله ﷺ المدينة المنورة ، روى الامام أبو عبد الله محمد البخارى فى صحيحه من حديث عبد العزيز بن صهيب عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال : أقبل رسول الله ﷺ الى المدينة فقبل جاء نبي الله فاستشرفوا ينظرون اذ سمع به عبد الله بن سلام وهو فى نخل لأهله يخترف لهم منه ، فجعل أن يضع التى يخترف لهم فيها فجاء وهى معه ، فسمع من نبي الله ﷺ ثم رجع الى أهله فلما خلا نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم جاء عبد الله بن سلام فقال : أشهد أنك نبي الله حقا : أنك جئت بالحق ، ولقد علمت اليهود أنى سيدهم وابن سيدهم ، وأعلمهم وابن أعلمهم . فادعهم فاسألهم عنى قبل أن يعلموا أنى قد أسلمت ، فانهم أن يعلموا

أنى أسلمت قالوا فى ما ليس فى ، فأرسل نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم اليهم فدخلوا عليه ، فقال لهم نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم : يا معشر اليهود ويلكم اتقوا الله ، فوالذى لا اله الا هو انكم لتعلمون أنى رسول الله حقا وأنى جئتكم بحق ، أسلموا قالوا : ما نعلمه فأعادها عليهم ثلاثا وهم يجيبونه كذلك ، قال أى رجل فيكم عبد الله بن سلام قالوا ذاك سيدنا وابن سيدنا وأعلمنا وابن أعلمنا قال : أفرايتم أن أسلم ؟ قالوا حاشا لله ما كان ليسلم ، فقال يا ابن سلام أخرج عليهم ، فخرج اليهم ، فقال يا معشر اليهود ويلكم اتقوا الله ، فوالذى لا اله الا هو انكم تعلمون أنه رسول الله حقا ، وأنه جاء بالحق • فتالوا كذبت فأخرجهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم •

وفى صحيح البخارى أيضا : من حديث حميد عن أنس رضى الله عنه قال : سمع عبد الله بن سلام بقدوم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو فى أرض له فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فمقال أنى سائلك عن ثلاث لا يعلمهن الا نبي : ما أول أشرط الساعة ؟ وما أول طعام أهل الجنة ؟ وما ينزل الولد الى أبيه أو الى أمه ؟ قال : أخبرنى بها جبرئيل أنفا قال : جبرئيل ؟ قال : نعم قال : ذاك عدو اليهود من الملائكة ، ثم قرأ هذه الآية « من كان عدوا لجبريل فإنه نزله على قلبك بإذن الله » ثم قال : أما أول أشرط الساعة فنار تخرج على على الناس من المشرق الى المغرب ، وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت ، وإذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزعت ، فقال : أشهد أن لا اله الا الله ، وأشهد أنك رسول الله ، ان اليهود قوم بهت ، وانهم ان يعلموا باسلامى قبل أن تسألهم عنى بهتوني ، فجاءت اليهود اليه ، فقال أى رجل فيكم عبد الله ؟ قالوا خيرنا وابن خيرنا وسيدنا وابن سيدنا قال : أرايتم ان أسلم عبد الله بن سلام قالوا : أعاده الله من ذلك فخرج عبد الله • فقال : أشهد أن لا اله الا الله ، وأشهد أن محمدا رسول الله • قالوا شربنا وابن شربنا وانتقصوه قال : هذا الذى كنت أخاف يا رسول الله • وقال ابن القيم وفى رواية ابن اسحق

قال : كان من حديث عبد الله حين أسلم ، وكان خبرا عاما قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعرفت سفته واسمه وهيئته • والذي كنا نتولف له ، فكنت مسرا لذلك صامتا عليه حتى قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة ، فلما قدم نزل معنا في بني عمرو بن عوف ، فأقبل رجل حتى أخبر بقدمه ، وأنا في رأس نخل لى أعمى فيها • وعمتى خالدة بنت الحارث تحتى جالسة ، فلما سمعت الخبر ر بقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كبرت ، فقالت لى عمتى حين سمعت تكبرى : لو كنت سمعت بموسى بن عمران ما زاد يعنى ان فعلت هذا • قال قلت لها : أى عمه هو والله أخو موسى بن عمران وعلى دينه ، بعث بما بعث به ، فتالت : يا ابن أخى أهو النبنى الذى كنا نبشر به أنه يبعث مع نفس الساعة ؟ قال : قلت لها نعم • قالت فذاك اذن •

قال ثم خرجت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأسلمت ، ثم رجعت الى أهل بيتى ، فأمرتهم فأسلموا وكثمت اسلامى من اليهود •

ثم ذكر قول اليهود السابق فى الرواية الأولى ثم قال : فأظهرت اسلامى واسلام أهل بيتى ، وأسلمت عمتى ابنة الحارث فحسن اسلامها • وفى مسند الامام أحمد وغيره قال عبد الله بن سلام خرجت فى جماعة من أهل المدينة لئنظر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى حين دخوله المدينة ، فنظرت اليه وتأملت وجهه ، فعلمت أنه ليس بوجه كذاب • فكان أول شىء سمعته منه : « أيها الناس أفشوا السلام ، وأطعموا الطعام ، وصلوا الأرحام ، وصلوا بالليل والناس نيام ، تدخلوا الجنة بسلام » وشهد له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالجنة •

وروى أبو ادريس الخولانى عن معاذ بن جبل رضى الله عنه يقول : سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لعبد الله بن سلام انه عاشر عشرة فى الجنة قال ابن عبد البر فى الاستيعاب : هو حديث

حسن الاسناد صحيح ، وشهد مع عمر رضى الله عنه فتح بيت المقدس •
والجابية وذكره أبو عوانة في البدرين وشهد الخندق فما بعدها •
وتوفي بالمدينة سنة ثلاث وأربعين رضى الله تعالى عنه •

وأما كعب الأخبار والأفصح الخبر ، فهو التابعي الجليل ابن مانع الحميري ، كان أعام علماء أهل الكتاب ، أسلم في خلافة أبي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه متفق على حفظه وموثوقيته ، وصحة روايته •

وروى العلامة ابن القيم في هداية الحيارى عن سميذ بن عبد الرحمن المعافى عن أبيه أن كعباً رأى حبر اليهود يبكى • فقال : ما يبكيك ؟ فقال ذكر بعض الأمر فقال كعب : أنشدك الله لئن أخبرتك ما أنكأ لتصدقني ؟ قال : نعم ، قال أنشدك الله هل تجد في كتاب الله المنزل أن موسى نظر في التوراة فقال : ربى انى أجد خير أمة أخرجت للناس يأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر ويؤمنون بالكتاب الأول ، والكتاب الآخر ، ويقاتلون أهل الضلالة حتى يقتلوا الأعور الدجال ، فاجعلهم أمتى : قال : هم أمة أحمد يا موسى ؟ قال الحبر : نعم • قال كعب : فأنشدك الله هل تجد في كتاب الله المنزل أن موسى نظر في التوراة فقال : يارب انى أجد أمة هم الحمادون ، رعاة الشمس المحكمون اذا أرادوا أمراً قالوا نفعله ان شاء الله تعالى ، فاجعلهم أمتى : قال : هم أمة محمد يا موسى ؟ قال الحبر : نعم ، قال كعب أنشدك الله أتجد في كتاب الله المنزل أن موسى نظر في التوراة فقال يارب انى أجد أمة اذا أشرف أحدهم على شرف كبر الله ، واذا هبط حمد الله • الصعيد طهورهم ، والأرض لهم مسجد ، حيثما كانوا يتطهرون من الجنابة ، طهورهم بالصعيد كطهورهم بالماء ، حيث لا يجدون الماء ، غرا محجلين من آثار الوضوء ، فاجعلهم أمتى • قال هم أمة أحمد يا موسى ؟ قال الحبر : نعم • قال كعب : فأنشدك الله أتجد في كتاب الله أن موسى نظر في التوراة فقال : يارب انى أجد أمة مرحومة ضعفاء يرثون الكتاب ، واصطفيتهم لنفسك فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق

بالخيريات ، فلا أجد أحدا منهم الا مرحوما فاجعلهم أمتي • قال : هم أمة أحمد يا موسى ؟ قال الحبر نعم : قال كعب : أنشدك الله أتجد في كتاب الله أن موسى نظر في التوراة فقال يارب انى أجد أمة مصاحفهم في صدورهم ، يصفون في صلواتهم كصفوف الملائكة ، أصواتهم في مساجدهم كدوى النحل ، لا يدخل النار منهم أحد الا من برىء من الحسنات ، مثل ما برىء الحجر من ورق الشجر • قال موسى : فاجعلهم أمتي • قال : هم أمة أحمد يا موسى ؟ قال الحبر : نعم • فلما عجب موسى من الخير أذى أعطى الله محمدا وأمه ، قال يا ليتنى من أصحاب محمد • فأوحى الله تعالى اليه ثلاث آيات يرضيه بهن : « يا موسى انى اصطفيك على الناس برسالاتى وبكلامى » الآية « وكتبنا له في الألواح » الآية « ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون » قال فرضى كل الرضا •

قال الحافظ ابن القيم : وهذه الفصول بعضها في هذه التوراة التى بأيديهم ، وبعضها في نبوة أشعياء وبعضها في نبوة غيره • والتوراة أعم من التوراة المعينة ، ولا يقدح في هذا النقل جهل أكثر أهل الكتاب به ، فلا زال في العلم الموروث عن الأنبياء شىء مما لا يعرفه الا الآحاد من الناس ، أو الواحد • وهذه الأمة على قرب عهدها بنبيها في العلم الموروث عنه ما لا يعرفه الا الأفراد القليلون جدا من أمته ، وسائر الناس منكر له وجاهل به •

وسمع كعب رجلا يقول : رأيت في المنام كان الناس جمعوا للحساب لدعى الأنبياء ، فجاء مع كل نبي أمته ، ورأيت لكل نبي نورين ، ولكل من اتبعه نوراً يمشى بين يديه ، فدعى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ، باذا لكل شعرة في رأسه ووجهه نور ، ولكل من اتبعه نوران ، بمشى بهما • قال كعب من حدثك بهذا ؟ قال : رؤيا رأيته في منامى • قال : أنت رأيت هذا في منامك ؟ قال : نعم • قال : والذي نفس كعب بيده انما لصفة محمد وأمه وصفة الأنبياء وأمهم ، لكأنهم قرأته من كتاب الله تعالى • وقال أيضا : قال محمد بن سعد في الطبقات :

حدثنا معن بن عيسى قال : حدثنا معاوية بن صالح عن أبي فروة عن ابن عباس رضى الله عنه أنه سأل كعب الأحبار كيف تجد نعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في التوراة ؟ قال : نجده « محمد بن عبد الله مولده بمكة ومهاجره الى طابة ويكون ملكه بالشام ، ليس بفحاش ولا سخاب في الأسواق ولا يكافئ بالسيئة السيئة ، ولكن يعفو ويصفح » وقال عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي : حدثنا الحسن بن الربيع ، قال حدثنا أبو الأحوص عن الأعمش عن أبي صالح قال : قال كعب : « نجد مكتوبا محمد رسول الله لا فظ ولا غليظ ولا سخاب بالأسواق ولا يجزى بالسيئة السيئة ، ولكن يعفو ويغفر ، وأمثه الحمادون ، يكبرون الله على كل نجد ، ويحمدونه في كل منزلة ، يأترون على أنصافهم ، ويوتضئون على أطرافهم ، مناديهم ينادى في جو السماء : صفهم في القتال ، وصفهم في الصلاة سواء ، لهم دوى كدوى النحل ، مولده بمكة ومهاجره بطابة ، ملكه بالشام » وتوفي كعب في زمن خلافة عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه •

وأما وهب بن منبه فهو أبو عبد الله اليماني ذكر الحفاظ والمؤرخون وأصحاب السير أنه من أخيار علماء التابعين وروى عن ابن عباس وعبد الله بن عمر ، وروى عنه عمرو بن دينار وغيره ، وكان ثقة صادقا كثير النقل من كتب الاسرائيليات ، وكان على قضاء صنعاء ، قال : مشى بن الصباح لوث وهب عشرين سنة لم يجعل بين العشاء والصبح وضوء ، أى يصلى الصبح بوضوء العشاء • وقال أبو سنان : سمعت وهب بن منبه يقول : كنت أقول بالقدر حتى قرأت بضعة وسبعين كتابا من كتب الأنبياء ، في كلها : « من جعل لنفسه شيئا من المشيئة فقد كفر » فتركت قولى • قال أبو عاصم النبيل : حدثنا أبو سلام عن وهب قال : « العلم خليل المؤمن ، والحلم وزيره ، والعقل دليله ، والصبر أمين جنوده ، والرفق أبوه ، واللين أخوه » وتوفي سنة أربع عشرة ومائة رحمة الله تعالى عليه •

ولنرجع الى الكلام على خزعبلاته

فنقول : قوله : « ان الذى ألزمه أن له خليلا وله حبيبا وله صفيا

(١) المحبة والرضا والسخط والغضب والاستحياء والأسف والمكر والنسيان وشبه ذلك من لصفات التى نسبها الله تعالى الى نفسه . هى تليق بالخلق ولا تليق به جل شأنه . ومنها قوله تعالى : « واتخذ الله ابراهيم خليلا » فلند جعل ابراهيم بالنسبة اليه — سبحانه — كالصديق بالنسبة لصديقه . والخلة اما بمعنى الفقر والحاجة ، واما بمعنى الخلطة والخلق . وقد طعن النصرانى « عبد المسيح » بالخلة فى القرآن . بقوله : ان الذى له خليل وله حبيب وله صفى ، يكون له زوجة وولد ، ويكون له اكفاء . فنقوله بعد ذلك فى القرآن : انه « لم يلد ولم يولد » يكون متناقضا مع قوله : « واتخذ الله ابراهيم خليلا » .

وقد اجاب مؤلف الجواب الفسيح عن هذه الشبهة بقوله :
اولا : ان علماء السلف يقولون فى مكر الله وغضبه وخلته لابراهيم ونسيانه . وما اشبه ذلك بانه من التشابه الذى يجب الايمان به من غير بحث عن الكيفية ، مع تنزيه البارى — سبحانه — عن مشابهة المخلوقين .
ثانيا : ان علماء الخلف وهم الاشاعرة ، يقولون فى تلك الصفات : انها لا تراد على ظاهرها . بل تؤول على معنى يليق بجلال الله فخلطة ابراهيم لا تراد على الظاهر بمعنى الصداقة ، بل تؤول بمعنى أن الله اصطفاه وخصمه بكرامة تشبه كرامة الصديق عند صديقه . ا.هـ

اما الاجابة الصحيحة فهى اجابة المعتزلة . وهى :
ان الله تعالى اكبر من الناس ، وليست طرق تفكيره كتفكيرهم . وهو اذ يريد مخاطبة الناس ، يصطفى نبيا من جنسهم ليستأنسوا به ، وهو يخاطب النبى عن نفسه ، كان انسان يكلم انسانا حتى يتدر النبى على فهم مراده ، والنبى يبلغ مراد الله الى الناس بلغتهم وعلى قدر عقولهم . لكن الله عز وجل ليس انسانا . وليس كمثله شئ . ومن ذلك قوله تعالى : « قد يعلم ما أنتم عليه » فقد تحدث الى الناس كأنه انسان يعلم ولا يعلم . وذلك على طريقة مشابهة فكره لفكرهم حتى يفهموا . أما هو فهو قعالم الغيب والشهادة ، ومن ذلك قوله : (نلما آسفونا انتقمنا منهم) والأسف لا يليق الا بانسان ، ولكن الله عبر به فى حق نفسه ، ليفهم البشر مراده ، عن طريق لغة شبيهة بلغتهم . وهكذا .
أى ان القرآن تكلم عن الله بلسان بنى آدم . ويقول المعتزلة قال كثيرون من الاشاعرة .

والجاية المعتزلة هذه . قد قرررها اليهود فى كتبهم عن الله وصفاته

(دلالة الحائرين — الجزء الاول)

هو الذى شنع عليه وألزمه أن له صاحبة وأنه اتخذ ولدا • وكان له أكفاء » يريد عبد المسيح من هذا : أن نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم حكى عن النصارى هذا القول مع أنهم ليسوا قائلين له ، لكنه هو عليه الصلاة والسلام نسب لله سبحانه خليلا ، وهو ابراهيم ، وصفياء وهو آدم ، وحبيبا وهو هو عليهم الصلاة والسلام • وذلك غير جائز ، يريد : أن الخليل مشتق من الإخلة • وأنها مودة تخلل النفس وتخالطها مخالطة معنوية • قال الشاعر :

وقد تخللت مسلك الروح منى ولذا سمي الخليل خليلا
فاذا ما نطقت كنت حديثي واذا ما سكنت كنت الفليلا

وهو سبحانه وتعالى منزّه عن ذلك •

ومثل هذا قول غيره من النصارى : انه اذا جاز عند المسلمين اطلاق الخليل على انسان تشريفا ، فلم لم يجوز اطلاق الابن على آخر لذلك ؟

والجواب عن ذلك وذا : أن الخلة لا تقتضى الجنسية بخلاف الدنوة فانها تقتضيها قطعا • والله سبحانه هو المنزه عن مجانسة المحدثات ، والخليل مشتق من الخلة بضم الخاء وهى اما من الخلال بكسر الخاء ، فانها مودة تتخلل النفس وتخالطها مخالطة معنوية ، فالخليل من بلغت مودته هذه المرتبة ، كما قال الشاعر السابق ، واما من الخلة بالفتح بمعنى الخصلة والخلق ، لأنهما يتوافقان فى الخصال والأخلاق ، أو بمعنى الفقر والحاجة ، واطلاقه على ابراهيم عليه السلام قيل : لأن محبته لله تعالى قد تخللت نفسه وخالطتها مخالطة تامة ، أو لتخلقه بأخلاقه تعالى • ومن هنا كان يكرم الضيف ويحسن اليه ، ولو كان كافرا فان من صفات الله تعالى الاحسان الى البر والفاجر ، وقيل : سمي خليلا لظهاره الفقر والحاجة الى الله تعالى وانقطاعه اليه وعدم الالتفات الى من سواه ، كما يدل على ذلك قوله لجبريل عليه السلام حين قال له يوم ألقى فى النار : ألك حاجة ؟ قال : اما اليك فلا • ثم

قال : حسبى الله ونعم الوكيل • وقيل غير ذلك • وأيا ما كان فلا يريد المسلمون به الا المعنى اللائق به سبحانه وتعالى كما فى المحبة وهى البلوغ بالود الى حبة القلب ، من قولهم حبيبته اذا أصبت حبة قلبه ، واذا استعملت فى الله تعالى فالمراد بها مجرد الاحسان • وكذا الخلقة ، فما جاز فى أحد اللفظين جاز فى الآخر ، فاما أن يراد بالحب حبة القلب وبالخلقة التخلل ، فحاشا لله تعالى أن يراد فيه ذلك •

وذهب جمع من العلماء : الى أن قوله تعالى : « وأتخذ الله ابراهيم خليلا » من باب الاستعارة التمثيلية ، لتنزهه تعالى عن صاحب وخليل • والمراد : اصطفاؤه وخصمه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليفه • وأما فى الخليل وحده فاستعارة تصريحية الا أنه صار بعد ذلك علما على ابراهيم عليه السلام • وعدم اطلاق الخليل على غيره من الأنبياء عليهم السلام • وان كان كل منهم خليلا بالمعنى المشهور عند العارفين اما لأن ثبوت ذلك المقام له عليه السلام على وجه لم يثبت لغيره ، واما لزيادة التشريف والتعظيم ولا يخفى عليك أن مذهب أكثر علماء المسلمين فى التشابه : الايمان به من غير بحث عن الكيفية ، مع تنزيه البارى سبحانه عن مشابهة المخلوقين ، كالرحمن مثلا ، فانه مشتق من الرحمة هى دقة القلب ، وذلك فى حقه سبحانه محال • فالخلف وهم جملة من علماء الاسلام على أن المراد بها لازمها وغايتها • وهى الاحسان والانعام ، والسلف وهم جمهور العلماء يؤمنون به ولا يكفون ولا يمثلون ولا يشبهون ولا يعطلون • وكل ما ورد من أمثال ذلك يسلكون فيه أحسن المسالك كالخلقة والمحبة والرحمة وغير ذلك ، مما ليس يذكر فى هذا المحل ، خشية من طول الكلام والخروج عن المرام • لأن اكمال البحث فيه يحتاج الى أسفار ضخام • على أنه قد ورد عندهم اطلاق الحبيب • ففى الأصحاح الثالث والثلاثين من سفر تثنية الاشتراع ما أنظره : « وقال الرب يسكن بطمأنينة وينزل كأنه بالسريير » •

والعجب من النصارى أنهم يوردون مثل هذا على المسلمين وينسبون

ما ورد عندهم في التوراة والانجيل من ألفاظ تدل — والعياذ بالله تعالى — على التجسيم وغيره • كما في توراتهم : أن الله سبحانه نزل الى الأرض وغسل رجليه ابراهيم وأطعمه وتراعى لابراهيم حاملة كونه ثالث ثلاثة أشخاص ، كما استدل به عبد المسيح في كتابه هذا على التثليث ، وأنه ندم على خلق آدم ، وأنه اتحد بالمسيح وأن النصرى كل يوم يأكلونه حقيقة ، وأن الله خلق الانسان على صورته وعلى شبهه ، وأن له ذراعاً ويمينا ، وأن عيسى جالس عن يمينه على العرش • وغير ذلك مما يضيق بنا لوقت عن تعدادهِ وذكره • فاذا هم أولوا المتشابه ولا بد ، فالمسلمون أولى بتأويل ما ورد عندهم من ذلك لأنهم بخلاف غيرهم ليسوا مجسمين ولا مشبهين ولا معطلين ، بل يؤمنون بالكتاب من غير تشبيه رب الأرباب بمن خلق من منى وتراب •

واما انكاره كون النصرى جعلوا لله سبحانه كفوا • فمكابرة وانكار للبديهي ، لأن النصرى — والمؤلف منهم — لما جعلوا الله سبحانه ثلاثة أقنانيم ، وجعلوا أحد الأقنانيم دخل في بطن مريم وتولد منها ، ثم بعد ثلاثين سنة من عمره تعمد على يد يحيى عليه السلام وجاءه روح القدس مثل الحمامة ، ثم صلبته اليهود بعد الأذية والسخرية بين سارقين ، فمات وقبر ثم قام وصعد وجلس عن يمين أبيه ، وهو الذي خلق أباه آدم وذريته ، ويرزقهم ويميتهم ويحييهم ويحاسبهم ويدخل الجنة من يريد منهم ، والنار من لم يؤمن بأنه الله ، وأنه مع هذا كله كان يقول عند ارادتهم صلبه : « ايلي ايلي لم تشبهتني أي إلهي إلهي لم تركتني ؟ » فظهر من أقوالهم هذه :

ظهور نار القرى ليلا على علم

أنهم جعلوه لله كفوا بل أعظم من الكفو ، لأن عيسى عليه السلام مع اعترافهم أنه في الاناجيل بن داود وابن الانسان ويستغيث بالله تعالى ، يفعل أفعال الاله ، لأن رزق الخلق واحيائهم واماتتهم وحسابهم عليه ، وتخليصهم من النار بدخوله فيها ، عائذ اليه ، فكيف يقول هذا الملفق

انهم لم يجعلوه لله كفوا ؟ ويقولون : ويجلس عن يمين أبيه ، ويقول :
لم نجعل له ولدا •

وكثيرون من النصارى يقولون المراد من الابن والابن وروح القدس :
الله وعيسى ومريم • وأكثر فرقهم يقولون في صلواتهم لمريم العذراء
من جملة كلام طويل نقلته لك في كتابي هذا : « يا خطيبة الله يا ملكة
السماء التى جميع الملائكة يسجدون لها وكل شئ يسبحها ، يا أم الله ،
يا ابنة الله يا سيدتنا ارحمينا • لك نسجد ، لك نرتل ، تسابيح من
صميم قلوبنا » الى آخر ما قالوه • فهل هذا يقال لغير الله ؟ وهل يجوز
عندهم أن يسجد الانسان لغير الله ، وللصور المنقوشة ، مع ما ورد في
توراتهم : « لا تسجد لغير الهك » وهؤلاء قد جعلوا كل الملائكة تسجد
لمريم ، وكل شئ يسبحها • فهل أزيد من هذا ما يكون كفوا للبارى
سبحانه ؟ فليت شعري ما يفيد «عبد المسيح» انكاره ؟ لأن يجعل لله كفوا
بعد اقراره بالتثليث البديهي البطلان ، وما يجديه ذلك نفعا بعد اقرار
اخوانه في تأليفاتهم المطبوعة المنشورة : أن مريم خطيبته (١) ، أى زوجة
الله ، وندائها بأم الله وابنة الله ؟ كما في كتابهم لشهير المسمى بأمجاد
مريم •

وانظر الى هذه الحماسة فبعد أن جعلوها بنت الله ، جعلوها خطيبته ،
وانظر الى هذه المتناقضات وأنصف • فقد حصص الحق والحمد لله
سبحانه • واذا علمت هذا تبين لك أيضا عدم صدق قوله : « ولا نصف
الله عز وجل بمثل هذه الرذائل والخصائص من صفات التشبيه » ويقال
له أيضا : فأى صفة خسية لم تصف بها خالقك سبحانه ؟ فانك قد
جعلته ثلاثة أجزاء ، وجزء منه دخل في مريم وتولد منها وأهين وصلب

(١) النصارى كلهم يقولون : ان عيسى اله ، على الحقيقة ، ويقولون :
ان مريم الهة على المجاز • فقله تعالى : « أنت قلت للناس : اتخذوني
وأئني الهين من دون الناس » ؟ يعنى بالهين المعنى الحقيقي على عيسى ،
والمعنى المجازي على مريم كما في التوراة عن موسى وهرون : « أنا جعلتك
الهيا لفرعون » أى سيدا •

ومات ، ثم قام من قبره ، وهو الآن يدبر أمر الخلائق ، وجعلت خطيئته مريم ، وجعلتها أم الله وبنيت الله • وأن عيسى بعد أن جعلته الها متولدا جعلته وسميته خروف الله ، ليكون فداء الخلائق ومخلصهم ، ويدخل جهنم ويجدد ألما وأنه تحمل اللعنة • فأى صفة رذيلة لم تسندها لخالقك بزعمك ؟ وأى وبال أعظم من تسلط مخلوقاته عليه • وهم اليهود ، خلقهم ثم صلبوه ، ولم يخلصه من أيديهم أبوه • ثم يدخل النار ويخلص مخلوقاته من الخطيئة والموبال ،

فهذا يا عبد المسيح هو التناقض القبيح ، والقول الفضيح ، والتهافت الظاهر ، والسفسطة التي لا تخفى على الأصاغر والأكابر • وأما كتابنا فهو ناطق بالحق ولا ينجأوزه الصدق ، ولم يشنع عايكم إلا ما قلتم ، ولم يحك عنكم إلا ما اعتقدتم ، فأقوال فرقكم العديدة مطابقة لما نقل ، وصريح مذاهبكم ولازمها عندكم عليه العمل ، فرميك لعبد الله وكعب ووهب بالكيد والحيل ، صرف بهتان ، بل خبل ، لأن التوراة والإنجيل والكتب السماوية بأيدي المسلمين ، والتناقض الذى فيها من التحريف والتبديل لا يخفى على الموحدين جيلا بعد جيل • والبشارات بمجى نبينا عليه الصلاة والسلام فيها ظاهرة ، ومعجزاته التي رآها كل أحد باهرة ، ودلائل نبوته متظافرة ، وهؤلاء انما آمنوا بعد ما فشى الاسلام وانتشر فى الآفاق وراج ، ودخلت الأمم من اليهود والنصارى والمجوس فى دين الله أفواجا أفواجا • فما هؤلاء الثلاثة بالنسبة الى من دخل فى الاسلام الا كقطرة بالنسبة الى البحر الطمطم

على أن كعبا أسلم — كما تقدم — فى خلافة الصديق — رضى الله عنه — ووهب من أجله التابعين • فأى شيء شنع هؤلاء على المسلمين ، فرميك لهم بالتشنيع علينا وعليكم كذب صراح ، وطير طائره عليكم مقصوص الجناح • فهم لم يغشوا الموحدين ، لكنهم رموا بنا ، لاصابة نحور أعداء الدين • فكلامك المتناقض الموه ، بينا — والحمد لله — زيفه ، وأخرجنا مثل الشمس لكل عارف منصف أراجيفه • وسنورد ان شاء الله تعالى هذه الأبحاث بعبارات مفصلة ، ونذكرها • بمحالها

من هذا الكتاب مكملة ، ونخجل ببيانها أهل التوراة والأنجيل • والله يقول الحق وهو يهدي السبيل • وأما قوله : « وكان ذلك من حينه وهب بن منبه ، وعبد الله بن سلام وكعب الأحبار » الى اخره • فهو مثل قول اخوانه الذين حكى قولهم العلامة ابن القيم في كتابه هداية الحيارى بما نصه : « قال السائل : ان قلتم : ان عبد الله بن سلام وكعب الأحبار ونحوهما شهدوا انا بذلك من كتبهم ، فهل أتى ابن سلام وأصحابه الذين أسلموا بالنسخ التي لهم كي تكون شهادة لهم علينا » • والجواب من وجوه :

أحدها : أن شواهد النبوة وآياتها لا تنحصر فيما عند أهل الكتاب من نعت النبي عليه الصلاة والسلام وصفته ، بل آياتها وشواهدا متنوعة متعددة جداً ، ونعته وصفته صلى الله تعالى عليه وسلم في الكتب المتقدمة فرد من أفرادها ، وجمهور أهل الأرض لم يكن اسلامهم عن الشواهد والأخبار التي في كتبكم ، وأكثرهم لا يعلمونها ولا سمعوها بل أسلموا للشواهد التي عاينوها ، والآيات التي شاهدوها ، وجاءت تلك الشواهد التي عند أهل الكتاب مقوية وعاضدة ، من باب تقوية البينة ، وقد تم النصاب بدونها • فهؤلاء العرب من أولهم الى آخرهم لم تتوقف على معرفة ما عند أهل الكتاب من الشواهد ، وان كان ذلك قد بلغ بعضهم وسمعه منهم قبل النبوة وبعدها كما كان الأنصار يسمعون من اليهود صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويعتبه ومخرجه ، فلما عاينوه وأبحروه ، عرفوه بالنعته الذي أخبرهم به اليهود ، فسبّوهم اليه ، فشرق أعداء الله تعالى بريقتهم وغصوا بما يهيمهم ، وقالوا ليس هو الذي كنا نعدكم به ، والعلم بنبوة محمد عليه الصلاة والسلام والمسيح موسى — عليهما السلام — لا يتوقف على العلم بأن من قبلهم أخبر بهم وبشر بنبوتهم ، بل طرق العلم بها متعددة •

فاذا عرفت نبوة النبي بطريق من الطرق تثبت نبوته ووجب اتباعه ، وان لم يعلم أن من قبله بشر به • واذا علمت نبوته بما قام عليها من البراهين فاما أن يكون تبشير من قبله به لازماً لنبوته ، واما أن

يووقف تصديق النبي عليه ، أو يجب تصديقه بدونه ، فان كان لازماً . علم قطعاً أنه قد وقع • وعدم نقله إلينا لا يدل على عدم وقوعه ، اذ لا يلزم من وجود الشيء نقله العام ولا الخاص له • اذ ليس كل ما أخبر به تعالى والمسيح وموسى وغيرهما من الأنبياء المتقدمين وصل إلينا • وهذا مما يعلم بالاضطرار • فلو قدر أن البشارة بنبوته صلى الله تعالى عليه وسلم ليست في الكتب الموجودة بأيديكم ، لم يلزم أن لا يكون غيره بشر به ، اذ يمكن أن تكون في كتب غير هذه المشهورة المتداولة بينكم ، فلم تزل عند كل أمة كتب لا يطلع عليها الا بعض خاصتهم ، فضلاً عن جميع عامتهم ، ويمكن أنه كان في بعضها غايزيل منه وبديل ، ونسخت النسخ من هذه التي قد غبرت واشتهرت بحيث لا تعرف غيرها ، وأخفى أمر تلك النسخ • الأولى • وهذا كله ممكن ، لاسيما من الأمة التي تواطئت على تبديل دين نبيها وشريعته ، هذا كله على تقدير عدم وجدان البشارة به في شيء من كتبهم أصلاً • ونحن قد ذكرنا في كتابنا هذا من البشارات به عليه الصلاة والسلام في كتبهم مما لا يمكن من يعرفه منهم جمده والمكابرة فيه ، وان أمكنهم المغالطة بالتأويل عند رعائهم وجهالهم •

الموجه الثاني : ان عبد الله بن سلام قد قابل اليهود وواقفهم بين يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على أن ذكره ونعته وصفته في كتبهم ، وأنهم يعلمون أنه رسول الله ، وقد شهدوا بأنه أعلمهم وابن أعلمهم ، وخيرهم وابن خيرهم ، فلم يصروا قولهم له بعد ذلك : انه شرهم وابن شرهم وجاهلهم وابن جاهلهم ، كما اذ شهد على رجل شاهد عند الحاكم فسأله عنه فعد له ، وقال : انه مقبول الشهادة عدل رضى لا يشهد الا الحق ، وشهادته جائزة على ، فلما أدى الشهادة قال : انه كاذب شاهد زور • ومعلوم أن هذا لا يقدر في شهادته •

وأما كعب الأخبار فقد ملأ الدنيا من الأخبار بما في النبوات المتقدمة من البشارة به ، وصرح بها بين أظهر المسلمين واليهود والنصارى ، وأذن بها على رؤوس الملأ ، وصدقها بها مسلمو أهل

الكتاب عليها ، وأخبروا على ما أخبر به ، فانه كان أوسعهم علما .
 بما في كتب الأنبياء وقد كان الصحابة رضوان الله تعالى عليهم يمتحنون
 ما ينقله ويبدونه بما يعرفون صحته ، فيعلمون صدقه . وشهدوا له
 بأنه أصدق من يحكون لهم عن أهل الكتاب أو من أصدقهم ، فهم ونحن
 اليوم نثوب عن عبد الله بن سلام وكعب الأحبار وغيرهما ، وقد
 أوجدناكم هذه البشارات في كتبكم ، فهي شهادة لنا عليكم ، والكتب
 بأيديكم فأتوا بها فأتوها ان كنتم صادقين . وسنذكر ما فيها في محله
 ان شاء الله تعالى . وعندنا ممن وفقه الله تعالى للإسلام منكم من
 يوافقكم ويقابلكم ويحافقكم عليها ، ولدينا كتبهم المطبوعة التي كتبوها
 في الورد عليكم بعد أن أسلموا وبينوا فيها ما يبشر بنبوته نبينا محمد
 صلى الله تعالى عليه وسلم في العهد القديم والجديد ، وان لم تؤمنوا
 وتصديقوا فاشهدوا على أنفسكم بما شهد الله وملائكته وأنبيأوه ورسله
 وعباده المؤمنون من الكفر والتكذيب والحمد للحق الظاهر ، ومعاداة
 الله ورسوله .

الوجه الثالث : أنه لو أتاكم عبد الله بن سلام بكل نسخة متضمنة
 لغاية البيان والمصراحة لكان في بهتكم وغنادكم وكذبكم ما يدفع في
 وجوهها ويحرفها أنواع التحريف ما وجد اليه سبيلا ، فاذا جاعكم
 ما لا قبل لكم به . قلتم ليس به . ولم يأت بعد ، وقلتم : نحن لا نفارق
 حكم التوراة والانجيل ولا نتبع نبي الأميين . وقد صرح أسلافكم
 الذين شاهدوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعينوه أنه رسول
 الله حقا ، وأنه المبشر به الموعود به على السنة الأنبياء المتقدمين . وثم
 من قال له في وجهه : نشهد أنك نبي . فقال : ما يمنعكما من أتباعي ؟
 قالوا : انا نخاف ان تقتلنا اليهود . وقد قال تعالى : « أن الذين هتفت
 عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب
 العظيم » وقد جاءكم آيات هي أعظم من بشارات الأنبياء وأظهر
 بحيث أن كل آية منها يصلح أن يؤمن على مثلها البشر ، فما زادكم ذلك
 الا نفورا وتكذيبا واباء لقبول الحق ، فلو أنزل الله سبحانه اليكم
 ملائكته لعلت عليكم الشقوة ، وصرتم الى ما سبق لكم في أم الكتاب .

وقد رأى من كان أعقل منكم وأبعد الحسد من آيات الأنبياء ما رأوا ، وما زادهم ذلك الا تكذيبا وعنادا ، فأسلافكم وقدموتكم في تكذيب الأنبياء من الأمم لا يحصيهم الا الله تعالى ، حتى كأنكم تواسيتم بذلك . أوصى به الأول للآخر ، واقتدى الآخر بالأول ، الا من وفقه الله تعالى لاتباع الحق فأسلم ، فهذا فرعون والنمرود وأمثالهما . وبنو اسرائيل كل منهم رأى معجزات كثير من الأنبياء عليهم السلام فلم يؤمنوا بهم ومن أعظمهم عيسى عليه السلام مع أنه مكتوب عندهم ومبشر به في نبواتهم ، وأنه ألهم على زعم أنصارى فقتلوه وأهانوه وصلبوه ، فاذا أنكرتم يا بنى اسرائيل نبوة نبينا عليه الصلاة والسلام بعد البشارات التى علمتموها في كتبكم ودرستموها في صحفكم ورؤيته معجزاته الباهرة ، ودلائل صدقه الظاهرة ، فذلك منكم غير بعيد . وسنورد لكم ان شاء الله تعالى ما يذعن لله من أنصف ولم يكن جبارا عنيدا .



قال النهرانى : « فاما نحن فلم نقل قط ولا نقول أبدا : ان الله تبارك وتعالى اتخذ صاحبة ، وولد ولدا ، وليس قلنا : ان الله أبنا . وهو الكلمة الخالقة — قول من قال انه اتخذ ولدا . وأنت — حرسك الله — تعلم ما فى هذا الكلام من الشناعة والتناقض والفرية على الله وعلى كلمته وروحه ، ونحن نقول : ان الله الأزلى بكلمته لم يزل عليما رؤفا ، وانما وصفناه تبارك وتعالى بالرحمة والرافة والملك والعز والسيادة والجبروت والتدبير ، وما أشبه هذه الصفات لما يظهر لنا من أفعاله . وقد أخبرت عنها عقول الناس واشتقوها له اشتقاقا لأجل فعله أياها فاستوجبها جل وعز بالكمال والحقيقة ، كما استوجب جميع ما سمى به من أجل فعله له . فأما صفات ذاته تبارك وتعالى فجواهر ذو كلمة وروح أزلى لم يزل متعاليا مرتفعا عن جميع النعوت والأوصاف



ولننظر الآن فى هذه الصفات من حى وعالم ، أهى أسماء مفردة مرسلة ، أم أسماء مضافة تدل على اضافة شيء الى شيء ؟ ويجب

علينا • أن نعلم ما الأسماء المضافة ؟ وما الأسماء المفردة المرسله ؟
فأما لأسماء المرسله فهي كقول القائل : أرض أو سماء أو نار أو ماء
أو كل ما كان بما قيل شبيها مما لا يضاف الى غيره •

وأما الأسماء المضافة الى غيرها كالعالم والعلم والحكمة والحكيم
وما أشبه ذلك • فالعالم عالم بعلمه ، والعلم علم عالم ، والحكمة
حكمة حكيم • وهذا القول نظير لما وصفنا • ونقتصر عليه لئلا يخرج
بنا اتساع الكلام الى الكثرة • فاذ بينا ما الأسماء المفردة وما الأسماء
المضافة المنسوبة الى غيرها ، وجب أن نسألك عن الموصوف بهذه الصفة
اللائمة أهى لجوهره فى أزليته أم اكتسبها له اكتسابا ، واستوجب
الوصف بها من بعد ، كما استوجب أن يوصف له خليفة حيث خلق ؟
وسائر ذلك مع ما لم أذكر من أسماء يسمى بها صفات تجلى بها ثفعله
ايباها • فاذ قيل : كما يوصف تعالى أنه كان ولا خلق حتى أتى على
ذلك بالفعل ، كذلك يجوز أن يقال : انه كان ولا حياة له ولا علم
ولا حكمة ، صارت الحياة والعلم والحكمة لديه موجودة • وهذا محال
ومن الكلام أن يكون الله جل وعز طرفه عين خلوا من حياة وعلم •

**وان قلت : ان الامر غير ما ظننت ووصفت ، لا يلزمك من الشبهة ،
لأنه قد يوصف أن لله خليفة قبل أن يقارن شيئا منها بالفعل • قلنا :**
انما هما وجهان اما أن يكون الله وحده أزليا وما سواه محدثا ، أو أن
تترعم أن البرية والخالق أزلية أيضا غير محدثة ، فلا أحسبك الا ناقضا
على من يصف الخلق بشيء من ذلك • فاذن لا محالة يقال : ان الله وله
الحمد قد كان من غير أن يكون شيء من الخلائق موجودا فكيف جاز
أن يوصف أن لله خليفة ، ذ لم يخلق بعد حتى أتى الوقت الذى فيه
شاء أن يخلق ما خلق ، فخلق الا أنا نقول : من أجل أنه قادر على أن
يخلق اذا أراد ، يجب أن يوصف له خلق بأنه لم يزل ، فليوصف اذن
بأنه لم يزل ، قد أقام القيامة وأحيا الموتى وبعث من فى القبور • وقد
أدخل الجنة جميع الأبرار ، وملا جهنم بمن كان مستوجبا لذلك • مع
أنى لا أظن أن أحدا من العقلاء يقول بهذه المصفة ، فينبغى أن ترجع
أصلحك الله الى ما يوجبه العقل فى المناظرة ، وتعلم أن الصفات فى الله

— ١٤٤ —

تبارك اسمه وتعالى صفتان مختلفتان صفة طبيعية ذاتية لم يزل متصفا بها ، وصفة اكتسبها له اكتسابا وهي صفة فعله • فأما الصفات التي اكتسبها اكتسابا من أجل فعله فمثل رحيم وغفور ورعوف ، وأما الصفات المنزلة التي هي الطبيعية الذاتية التي لم يزل — جل وعز — متصفا بها فهي الحياة والعلم ، فان الله لم يزل حيا عالما • فالحياة والعلم اذن أزليان لا محالة •

فقد صحت نتيجة هذه المقدمات : ان الله واحد ذو كلمة وروح في ثلاثة أقانيم قائمة بذاتها يعمها جوهر اللاهوت الواحد، فهذه صفة الواحد الثلاث الأقانيم الذي نعبد • وهذه الصفة التي ارتضاها لنفسه ، ودلنا على سرها في كتب ديوانه المنزل على ألسن أنبيائه ورسله « أ • هـ

★ ★ ★

أقول وبالله سبحانه التوفيق والهداية الى أقوم طريق : هذا الكلام وان كان بينه وبين سابقه ولا حقه تناقض وتهافت — وقفت على بيانهما في كتابنا هذا ، وستأتيك زيادة بيان على ذلك ان شاء الله تعالى — وخلاصة مقصده هنا ان النصراني لم يجعلوا المسيح عليه السلام ابنا حقيقيا للباري سبحانه ومتولدا منه ، بل مقصدهم من الآب الذات ، ومن الابن العلم الذي هو قائم بها ، ومن الروح القدس الحياة • والكل أزلي قديم ، ذى صفات البارئ تعالى ، فالواحد ثلاثة والثلاثة واحد ، أى وكل ذلك حقيقى ، فالمسيح اله حقيقى وهذا وان أراد به ترفيع خرقهم الواسع والتستر بثوب لا يصلحه واقع ، فقد استجن به أيضا غيره ، ولم يتم فيه أمره •

ولنذكر ما نقله « القرافي » عن ذلك الغير ونرد ان شاء الله تعالى الكلامين ، بما فيه الصلاح والخير •

قال : « لو علم المسلمون مرادنا بالآب والابن وروح القدس لمنا أنكروا علينا • فان مرادنا بالآب الذات ، والابن النطق الذى هو قائم بالذات ، وروح القدس الحياة ، والثلاثة اله واحد • وهذه الثلاثة يعتقدونها المسلمون • ونحن لم نطلق ذلك من قبل أنفسنا ، بل فى الانجيل قال عيسى عليه السلام : « اذهبوا الى سائر الأمم وعمدوهم باسم الآب والابن وروح القدس » وفى أول القرآن : بسم الله الرحمن الرحيم

فانقصر على هذه الثلاث الآب والابن وروح القدس • ونريد بقولنا :
 المسيح ابن مولود من الله تعالى بلا حدث قبل الدهور : أنه لم يزل
 نطقا ، وأنه لم يزل الله تعالى ناطقا ، ثم أرسل الله تعالى نطقه من غير
 مفارقة الآب الوالد كما ترسل الشمس ضوءها من غير مفارقة القرص
 الوالد له ، وكذلك يرسل الانسان كلامه الى غيره من غير مفارقة العقل
 الوالد له ، فتجسم النطق انسانا من الروح القدس ، ومن مريم رضى
 الله تعالى عنها ، وولد منها بالطبيعة البشرية لا بالالهيّة ، فاذا قلنا :
 المسيح ابن الله تعالى لا نريد بنوة بشرية ، وأن له ولدا من صاحبتة •
 وقد أثبت القرآن : الولد بمعنى النطق ، بقوله تعالى : (**والوالد وما ولد**)
 ونجسم كلمة الله تعالى انسانا : أن الله تعالى لا يخاطب الا بحجاب ،
 لأن اللطائف لا تظهر الا في الكثائف ، فظهر في الانسان لأنه أشرف
 خلقه كما خاطب موسى عليه السلام من العوسجة ، ففعل المعجز
 بلاهوته وأظهر المعجز بناسوته • والفعالان للمسيح ، كما يقال : زيد
 ميت بجسده باق بنفسه ، وأذلك صلب الناسوت دون اللاهوت ، كما
 أن الحديد المحمّة يطرق حديدتها وتقطع دون ناريتها • ولذلك سمي
 القرآن عيسى : روح الله وكلمته ، واسمه عيسى ، فيكون الخالق واحدا
 وهو الآب ونطقه وحياته • ولا يلزم من تعددها تعدد الخالقين • كما
 نقول : الخياط خيط الثوب ، ويد الخياط خيط الثوب •
 ولا يلزم أن يقال خيط لثوب خياطان بل خياط واحد ، كذلك قولنا :
 الله تعالى وروحه وكلمته اله واحد • ولا يلزمنا أنا عبدنا ثلاثة ، كما
 لا يلزم اذا قلنا : عقل الانسان ونطقه وحياته ثلاثة أناسي » ا • هـ
 وهذا الكعك من ذلك المعجّن • وكل منهم يشرب من ماء عين آسنة
 خير معسّن •

اعلم أولا : أن فرق النصارى كثيرة حتى أنها تتوف على السبعين
 كما ورد في الحديث النبوي الشريف ، والآن المشهور منهم ما يقرب على
 العشرة بل يزيدون • واختلفوا فيما بينهم بالمراد من الاثنين على
 تسعة أقوال تأتيك في محلها ان شاء الله •

فمنها : أنها أشخاص ، ومنها أنها خواص ، ومنها أنها صفات ، ومنها أنها العقل والعاطل والمعتول ، ومنها أنها جهات ذهنية واعتبارات عقلية . واختلفوا أيضا في الثلاثة فمنهم من قال : نعني بأقنوم الآب الوجود وبأقنوم الابن العلم وبالثالث الحياة وهو روح القدس . ومنهم من قال : المراد بالابن النطق ، ومنهم من قال الحياة . واختلفوا أيضا في تجسد المسيح من الكلمة ، فمنهم من قال : اتحد الابن الأزلي بانسان كلى مجرد عن الأقانيم فصار ذلك مسيحا واحدا لها تاما وانسانا تاما ذا طبيعتين ومشيتين ، وأقنوم واحد . ومنهم من قال اتحد الابن الأزلي بانسان جزئى شخص ذى أقنوم فصار بذلك مسيحا واحدا لها تاما وانسانا تاما ذا طبيعة من طبيعتين وأقنوم من أقنومين ومشيتة من مشيتتين .

ومنهم من قال : اتحد الابن الأزلي المولود من الآب قبل الدهور والأعصار بالابن الزمنى المولود من مريم ، فصار بذلك مسيحا واحدا لها تاما وانسانا تاما ، ذا طبيعتين وأقنومين ومشيتة واحدة .

وأكثرهم من يعتقد العشاء الربانى أى أكل لحم المسيح بحقيقته ، فى كل يوم وفى كل كنيسة ويسجدون للصور النقوشة المصنوعة بعمل أيديهم كصورة المسيح وأمه ويخاطبونها بقولهم : يا خطيئة الله يا أم الله يا ابنة الله ، لك نسجد . وكثير منهم — كما قيل — يعتقدون ان المعجزات التى ظهرت على يدى عيسى وأمه عليهما السلام لم يخالقها الله تعالى بل هما خلقاها .

ومنهم الفرقة المريمية الذين كانوا يعتقدون فى مريم أنها اله .

وغير ذلك من عقائدهم الزائفة المخالفة للتوراة والإنجيل — كما هو مفصل فى كتابنا هذا فما حكاه الله سبحانه وتعالى فى بعض الآيات الكريمة عنهم هو قول بعض منهم ، وفى بعض اخر قول آخرين ، وحكاية دعواهم ألوهية مريم كدعواهم ألوهية عيسى عليه السلام كما قال تعالى :

« وإذا قال الله يا عيسى ابن مريم ءأنت قلت للناس : اتخذوني وأمي
الذين من دون الله » •

فإنهم وإن أنكروا الآن القول بألوهيتهما لكن يلزمهم ذلك • لما مر
ويأتى ، حيث يعتقدون أنه أحد الأقانيم ، فإذا قالوا الأقانيم ثلاثة
والثلاثة واحد ، فيكون جزء آله أو حل فيه الآله • وعلى كل يكونون
قد اتخذوه لها ، فإذا كان الأمر كذلك فكأنهم نفوا الله سبحانه ، لأن
الله ليس بالصفة النى يعتقدونها سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون
فجعلهم عيسى لها لازم لقولهم بالأقانيم وأن أظهروا البراءة من القول
بذلك • وسوف نكل الكلام على هذه الآية في محله إن شاء الله تعالى .

ثم اعلم : أن الصفة هل هى نفس الموصوف أو غيره • فالذى ذهب
اليه الشيخ أبو الحسن الأشعري وعامة أصحابه : أن من الصفات
ما هى عين الموصوف كالوجود ، ومنها ما هى غيره • وهى كل صفة
أمكن مفارقتها للموصوف كصفات الأفعال من كونه خالقاً ورازقاً
ونحوهما • ومنها ما لا يقال انها عين الموصوف ولا غيره ، وهى كل
صفة امتنع القول بمفارقتها للموصوف بوجه ، كالعلم والقدرة والارادة
وغير ذلك من الصفات النفسانية لله تعالى ، بناء على أن معنى المتغايرين
كل موجودين يصح مفارقة أحدهما للآخر بجهة ما • وعلى هذا فكما
أن الصفة التى لا تفارق ليست هى عين الموصوف ولا غيره ، فكذلك
الصفات النفسانية بعضها مع بعض ، لما لم يصح انفكاك بعضها عن
بعض ، فلا يقال : بعضها عين الصفة الأخرى ولا غيرها • أما أنها
ليست هى هى ، فإن المفهوم منها غير متحد قطعاً • وأما أنها ليست
غيرها فلعدم الانفصال • وحاصل النزاع فى هذا لا يرجع الا الى
اصطلاح لفظي لاحظ له فى المعنى • على ما قاله « الآمدى » •

ثم اعلم : أن البارى سبحانه له صفات سلبية مثل قولنا ليس بجوهر
ولا جسم ولا عرض أزلى ، أى لا أول له ، صمد أى لا جوف له وغير
ذلك من الصفات السلبية المفصلة فى علم الكلام • وله سبحانه صفات

ثبوتية قائمة بذاته تعالى موجودة في كافة الكتب السماوية ، وهي سبعة : العلم والارادة والقدرة والحياة والكلام والسمع والبصر ، ومنهـا فعلية خارجة عن ذاته جل وعز يستحيل قيامها به تعالى نحو الخلق فانه عز شأنه وصف بالخالق بعد أن صدر منه الخلق ، وكذلك صفات أخر فعليات كالرازق والغفار والمحیی والممیت والنامر وغير ذلك • وأما الصفات السبع فهي أزلية أبدية سرمدية لأنه تعالى موصوف بها قبل أن يخلق شيئاً ، لأنه لو لم يكن موصوفاً بها ، لكان موصوفاً بضدها • ومحال أن يوصف البارئ سبحانه بأضدادها التي هي صفات نقص •

قال شيخ الاسلام تقى الدين بن تيمية في شرح العقيدة الإصبهانية « الدليل على علمه سبحانه : ايجاده الأشياء ، لاستحالة ايجاده للأشياء مع الجهل • وهذا الدليل مشهور عند نظار المسلمين أولهم وآخرهم ، والقرآن قد دل عليه كما في قوله تعالى : « **أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ؟** » والمتفلسفة أيضا سلکوه • وبيانه من وجوه :

أحدها : أن ايجاده للأشياء هو بارادته — كما سيأتى — والارادة تستلزم تصور المراد قطعاً ، وتصور المراد هو العلم فكان الایجاد مستلزماً للارادة والارادة مستلزمة للعلم ، فالایجاد مستلزم للعلم •

الثانى : أن المخلوقات فيها من الاحكام والانتقان ما يستلزم علم الفاعل لها لأن الفعل المحكم المتقن يمتنع صدوره عن غير عالم • ولهم طرق أخرى منها أن من المخلوقات ما هو عالم والعلم حقيقة كمال ، ويمتنع أن لا يكون الخالق عالماً • وهذا له طريقتان :

أحدهما : أن يقال : نحن نعلم بالضرورة : أن الخالق أكمل من المخلوق ، وأن الواجب أكمل من الممكن ، ونعلم ضرورة : أنا إذا فرضنا شيئين أحدهما عالم والآخر غير عالم ، كان العالم أكمل منه • فاذا لم

يمكن الخالق سبحانه عالما ، يلزم أن يكون غير عالم أى جاهلا • وهو ممتنع •

الثانى : أن يقال : كل علم فى الممكنات التى هى المخلوقات فهو منه • ومن الممتنع أن يكون فاعل الكمال ومبدعه عاريا منه ، بل هو أحق • والله سبحانه — وله المثل الأعلى — لا يستوى هو والمخلوقات ، لا فى قياس تمثيل ولا قياس شمول ، بل كل ما أثبت لمخلوق فالخالق به أحق ، وكل نقص تنزه عن مخلوق ما فتنزيه الخالق عنه أولى •

والدليل على قدرته : ايجاده للأشياء • وهو اما بالذات وهو محال ، والا لكان العالم وكل واحد من مخلوقاته قديما • وهو باطل شتعين أن يكون فاعلا بالاختيار وهو المطلوب • والمختار انما يفعل بالقدره ، اذ القادر هو الذى ان شاء فعل وان شاء لم يفعل • فأما من يلزمه المفعول بدون ارادته ، فهذا ليس بقادر بل ملزوم بمنزلة الذى تلزمه الحركات الطبيعية ، التى لا قدرة له على فعلها ولا تركها • والدليل على أنها هى علمه وقدرته : استحالة قيام العلم والقدرة بغير الحى • وهذا دليل مشهور للنظار ، يقولون : قد علم أن من شرط العلم والقدرة : الحياة فان ما ليس بحى يمتنع أن يكون عالما ، اذ الموات لا يكون عالما ، والعلم بهذا ضرورى ، وقد يقولون : هذه الشروط العقلية لا تختلف شاهدا ولا غائبا فنقدير عالم لا حياة به ، ممتنع بصريح العقل ، وكذلك قوله : والدلالة على ارادته : تخصيصه الأشياء لخصوصيات ، واستحالة المخصص من غير مخصص • فان هذا دليل مشهور للنظار • ويقرر هذا : أن العالم فيه تخصصات كثيرة مثل تخصيص كل شئ بما له من القدر والصفات والحركات كطوله وقصره وطعمه ولونه وريحه وحياته وقدرته وعلمه وسمعه وبصره ، وسائر ما فيه • مع العلم الضرورى بأنه من الممكن أن يكون خلاف ذلك ، اذ ليس واجب الوجود بنفسه ، ومعلوم أن الذات المجردة التى لا ارادة لها لا تخصص ، وانما يكون التخصيص بالارادة • ولو قيل : التخصيص بأسباب معلومة كالأرض والأشجار تكون مختلفة ،

فاذا سقيت بماء واحد اختلفت ثمارها لاختلاف القوابل كما أن الشمس تختلف آثارها بحسب القوابل ، كما تبيض أثوب وتسود وجه القصار وتلين اليابس الذي لم ينضج بما تجذبه اليه من الرطوبة ، وتجفف الرطب الذي كمل نضجه لانقطاع الرطوبة عنه •

قيل : هب أن الأمر كذلك ، فما الموجب لاختلاف القوابل حتى خصت هذه الشجرة وهذا الجسم بسبب آخر ؟ فلا بد أن ينتهي الأمر الى سبب لا سبب فوقه •

فان قيل : هي شيء صدر عنه ، كما تقول المتفلسفة « لا يصدر عن الواحد الا واحد ، والصادر الأول هو العقل وصدر عن العقل عقل ونفس وفلك » فهذا باطل لأنه ان كان الصادر الأول واحدا من كل وجه ، لم يصدر عنه أيضا الا واحد ، وان كان فيه كثرة ، فقد صدر عن الواحد أكثر من واحد • وان قيل الكثرة عدمية ، لزم أن يصدر عن العدم وجود ، ثم يقال الفلك الثامن كثير الكواكب دون التاسع ، فما الموجب لكثرة كواكبه ؟ ثم قيل السبب الأول ان كان فيه اختصاص بصفة وقدر كان تخصيصه بالارادة ، لأن التخصيص بذات لا ارادة لها ، ممتنع في صريح العقل • وان قيل ليس له اختصاص بصفة وقدر ، قبل هذا ، يقتضى أن يكون وجودا مطلقا • والمطلق لا يكون الا في الأذهان لا في الأعيان •

وأما قوله : والدليل على كونه متكلما : أنه أمر ناه ، لأنه بعث الرسل لتبليغ أوامره ونواهيه ، ولا معنى لكونه متكلما الا ذلك • وسلف الأئمة وغيرهم لهم في اثبات كونه متكلما طريقتان : سماعية وعقلية • فالطرق السماعية مبينة على مقدمتين احدها : أنه أمر ناه ، (والمقدمة الثانية) : ومن كان كذلك : فهو متكلم • والمقدمة الأولى مدلول عليها بأن الرسل بلغوا أمره ونهيه • وكل من المقدمتين واضحة • فان الكلام نوعان : انشاء واخبار والانشاء أمر ونهى واباحة ، فاذا ثبت له نوع الكلام ثبت مطلق الكلام ، فثبت : أنه متكلم ، وأما الثانية

فقد علم بالاضطرار من دين جميع الرسل أنهم يخبرون عن الله بأنه أمر يكذا ونهى عن كذا ، فيلزم من ثبوت الرسالة ثبوت كلام الله تعالى . وجحد كون الله متكلماً هو جحد لما بلغته عنه الرسل من الأمر والنهى .

فإن قيل : فما الفرق بين هذا الطريق الذى أثبت بها السمع والبصر وهو السمع ؟ قيل : هناك أثبت السمع والبصر بنفس الاخبار المنفصل مثل قوله تعالى : « وهو السميع البصير » وهنا أثبت تكلمه بمجرد ارسال الرسل من غير تعيين نص ، كقوله تعالى : « وكلم الله موسى تكليماً » .

وأما العقلية فمن وجوه : منها أن الحى إذا لم يتصف بالكلام لزم انتصافه بضده ، كالسكوت والخرس ، وهذه آفة يفره الله تعالى عنها ، فتعين انتصافه بالكلام . وهذا المسلك يسلكونه فى أثبات كونه سميعاً بصيراً أيضاً . ومنها : أن المخلوق ينقسم الى متكلم وغير متكلم ، والمتكلم أكمل من غير المتكلم ، وكل كمال ، هو فى المخلوق مستفاد من الخالق ، فالخالق أحق به وأولى . ون جعله لا يتكلم فقد شبهه بالمواءم والجماد ، وذلك صفة نقص ، اذ المتكلم أكمل من غيره . قال تعالى فى ذم من يعبد من لا يتكلم ولا ينفع ولا يضُر : « أفلا يرون أن لا يرجع اليهم قولا ولا يملك لهم نفعا ولا ضرا » .

والفرق بين هذا الوجه وبين الذى قبله : أن هذا استدلال بما فى المخلوق من الكمال على أن الخالق أحق به والأول أنه مستحق لصفات الكمال من حيث هى ، مع قطع النظر عن كونها ثابتة فى المخلوقات لا امتناع النقص عليه بوجه من الوجوه سبحانه وتعالى . والدليل على كونه سميعاً بصيراً : طرق . منها السمع كقوله تعالى : « ليس كمثله شئ » ، وهو السميع البصير » ولا يجوز أن يراد بذلك مجرد العلم بما يسمع ويرى : لأن الله سبحانه فرق بين العلم وبين السمع والبصر ، وفرق بين السمع والبصر . ومنها : أنه لو لم يتصف بالسمع والبصر لا تصف . بخلاف ذلك : وهو العمى والصمم . ومنها : أن السمع والبصر

من صفات الكمال ، فان الحى السميع البصير أكمل من حى ليس بسميع ولا بصير ، كما أن الموجود الحى أكمل من موجود ليس بحى ، والموجود العالم أكمل من موجود ليس بعالم • وهذا معلوم بضرورة العقل ، واذا كانت صفة كمال ، فلو لم يتصف الرب بها ، لكان ناقصا • والله سبحانه منزله عن كل نقص •

وأیضا : فلو لم يتصف بهذا الكمال ، لكان السميع البصير من مخلوقاته أكمل منه • ومن المعلوم فى بدائه العقول : أن المخلوق لا يكون أكمل من الخالق اذ كل كمال فيه فانما استفاده من ربه وخالقه ، فاذا كان هو مبدعا للكمال وخالقا له ، كان من المعلوم بالاضطرار : أن معطى الكمال وخالقه ومبدعه أولى بأن يكون متصفا به من المستفيد المبدع المعطى • ومنها : أن نفى هذه الصفات نقائص مطلقا ، سواء نفيت عن حى أو جماد ، وما انتفت عنه هذه الصفات لا يجوز أن يحدث عنه شيئا ولا يخلقه ولا يجيب سائلا ولا يعبد ولا يدعى ، كما قال الخليل « يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنك شيئا ؟ » وقال تعالى : « واتخذ قوم موسى من بعده من حليهم عجلا جسدا له خوار ، ألم يروا أنه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا ؟ اتخوه وكانوا ظالمين » •

هذا • ومن المعلوم أن هذه الصفات فى البارى سبحانه لا تشبه صفات المخلوقين فلا يكون السمع كسمعنا بصماخ وأذنين ولا البصر بحدقة وعينين ، ولا الكلام بلهوات ورثة ولسان وشفتين ، ونحو ذلك من آلات كلامنا ، لأن هذه الصفات فىنا حادثة ومحتاجة الى آلة ، وفيه سبحانه قديمة غير محتاجة اليها ، فلا مشابهة بين رب الأرباب وبين من أصله من تراب • وهذا لا يخفى على ذوى البصائر والألباب • فلا تعطل صفات البارى كيعض المبتدعة ، ولا تجسم كبعض أهل الكتاب (١) • وهذا البحث وان كان استيفائه هنا يطول والسماع كالكتابة

(١) النصارى يجسمون الله ، ولا يصرحون بالجسمية • واليهود لا يجسمون الله (انظر كتابنا الله وصفاته فى اليهودية والنصرانية والاسلام) كتاب الانتصارات الاسلامية للطوفى •

ملول ، غير أننا ذكرنا الاشارات اللازمة الى ما نحن بصدد من بيان الصفات منقولا ومعقولا • والله سبحانه الموفق الى اتباع الصواب ، والمستول أن لا يجعل على قلوبنا غشاوة ولا بيننا وبين الحق حجاب ، بمنه وكرمه آمين •

فصل

بعد ما ثبت لديك : أن الله سبحانه له الصفات السبع القديمة الأزلية الوجودية الزائدة على ذاته تعالى ، فإنه سبحانه حي بحياة عالم يعلم يريد بارادة متكلم بكلام سميع بسمع بصير ببصر ، كما هو مذهب جمهور المسلمين من الأشاعرة وغيرهم ، خلافا للفلاسفة ونحوهم • وقد بسطت دلائل الأولين والآخرين في الكتب الكلامية ، مما لا يسعنا تفصيله في كتابنا هذا لئلا يخرج بنا الكلام الى خلاف المتصود الأهم (وهو أن) نبين لك أن قول النصارى : أن الله سبحانه ثلاثة أقانيم وأن الصفات محصورة في العلم والحياة والوجود باطل • لوجوه ذكرناها فيما سبق ، وأن كان الكلام معهم في هذه المسألة غير محتاج الى الأدلة ، لأن هذه الطائفة النصرانية اعترفت بأن عقيدة التثليث أمر خارج عن ادراك العقول ، ومغاير للمشاهدة والمحسوسات والعقول ، غير أنهم قالوه اتباعا لظاهر الأناجيل ، واعتقدوه ، وأن عده العقل من المحالات والأباطيل ، كما صرح به النصراني صاحب « الميزان » بقوله : « ولاريب بأن الانسان يعجز عن ادراك (١) هذه الحقيقة العويصة الغامضة . لأنها من الأسرار الالهية التي علمها مختص بالله وحده » الى أن قال : « ومن ثم من اعتمد على قياسات العقل البشرى العاجز ، وأنكر الوهية المسيح وكونه ابن الله أى حقيقته كما قال ، يهبط في هاوية الغرور والكفر » (انتهى من صحيفة ١٠٢) •

لكننا نذكر بعضا مما أسلفناه من وجوه ما رددنا كلامهم به في حصر الأقانيم لئلا يخلو كلامه عن جواب • فمن ذلك •

(١) كتاب ميزن الحق لفاندر موجود في دار الكتب المصرية رقم ١ لهوت

أنه بعد تسليم أن صفة الوجود زائدة لو طولبوا بدليل الحصر لم يجدوا اليه سبيلا ، سوى قولهم : بحثنا فلم نجد غير ما ذكرناه ، وهو غير يقينى كما لا يخفى . على أن هذا المؤلف ذكر في كلامه الذى سقناه لك الحكمة مع الحياة والعلم ، فيلزم من كلامه أن تكون الحكمة أيضا أهنوما ، فتصير حينئذ الأتانيم أربعة : ومنه أيضا أنه تحقق فيما سبق من وجوب صفة القدرة والارادة والسمع والبصر والكلام . فيكون الحصر فى العلم والحياة غير صحيح قطعا . والذى أوقعهم فى هذه الورطة والغلط الفاحش والكفر الصراح : قول متى التلاميذ ان المسيح عندما ودعهم « قال : اذهبوا وعمدوا الأمم باسم الآب والابن وروح القدس » وهذا ان صح عن متى أنه نقل ذلك فالمراد منه : ببركة الله ورسوله (١) والملك المؤيد للأنبياء على تبليغ أوامر ربهم ، كقوله تعالى : « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » فهذه نتيجة التعميد ، وانما هى انخراطه فى سلك المطيعين الممثلين أوامر ربهم ، والمتمسكين بالعروة الوثقى من اتباع نبيهم ، المؤمنين بما أتى به الملك الآتى للأنبياء بالوحى من خالقهم . فقوله عليه السلام : عمدوهم باسم الله ورسوله والآتى بالوحى منه لا يقتضى أن يكون مجموع ذلك هو المسيح . وأى دلالة تدل على ذلك ؟ بل الأدلة قائمة كما عانت على خلاف ما زعموه .

ومنها أن يقال لهم : انكم جعلتم معبودكم ثلاثة أتانيم الوجود والحياة والعلم ، فما الدليل على الحصر فى هذا العدد ؟ فان الدليل قائم على أن صفاته سبحانه أكثر من ذلك . ومنها القدرة فان قالوا : لا حاجة الى أقنوم القدرة اذ فى أقنوم العم ممدوحة عنها . قلنا : لا نسلم من حصوله حصولها ، اذ كيف يكون العالم قادرا ؟ لأن العلم كثيف المعلوم ومعرفة على ما هو به ، والقدرة الاختراع والايجاد ، ولو جاز الاجزاء بالعلم عن القدرة ،

(١) الاب هو الله تعالى . والابن هو رسول الله محمد . والروح القدس هو رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم بلفة أهل الكتاب . وهذا قد بيناه فى كتابنا اتانيم النصارى .

لجواز الاجزاء ، بالحياة عن العلم ، اذ لا يلزم من الحى أن يكون عالما ، والعلم يخلفه ضده وهو الجهل والقدرة يخلفها ضدها وهو العجز .
واذا ثبت وصفه بالقدرة ، فقد ثبت وصفه بالارادة ، اذ حظ القدرة الاختراع والابداع ، والارادة التخصيص بالمقادير والأشكال والأزمان والاحوال .

وقول هذا المؤلف : ان الله ابنا ، وهو الكامة الخالقة ، مقصده : أن الكلمة حلت في المسيح كما تقدم في بيان عقائدهم . وبطلانه من وجهين :
الأول . انه قد تحقق امتناع حلول صفة القديم في غيره . والثاني : انه ليس القول بحلول الكلمة أولى من القول بحلول الروح وهى الحياة ، وستأتى أيضا توضيحات وبراهين أخر في محلها من هذا الكتاب نرد التثليث وحصر الأقانيم ان شاء الله تعالى . غير أنا نذكر عبارة من مختصر تخجيل الأنجيل من كلام طويل جليل ، فنقول : قال عليه الرحمة ما نصه : « اعلم أن النصارى مجمعون على الثالوث . وهو أن ربهم آب وابن وروح القدس ، فيعبرون بالآب عن الذات ، وبالبابن عن النطق الذى هو الكلام ، وبالروح عن الحياة . ويزعمون أنه لا يصح لأحد توحيد دون أن يعتقد هذا ، ويزعمون أن الآب جوهر وأن له حياة وصفة نطق قالوا : فلا يكون الاله فاعلا حكيما الا بعد كونه حيا ناطقا ، فهل الحياة والنطق ذات أو صفات ؟ اختلف فيه أكابرهم فمنهم من قال : ان الحياة والنطق صفات لجوهر الآب ، ومنهم من قال : بل هى ذات بأنفسها . ومنهم من قال : بل هى خواص لذلك الجوهر .

وطريق اتبعت معهم في ذلك أن يقال لهم : هل تنسبون اللاهوتية لكل واحد من الأقانيم الثلاثة أم تزعمون أن الجميع واحد ، أو تقولون ان الاله واحد من الثلاثة والباقى صفات له ؟ فان قلتم : أن الاله واحد والزائد صفات له ، فقد أبطلتم القول بالثالوث ، ووافقتموسا على قولنا بأن الاله واحد وله صفات من العلم والقدرة والارادة والحياة والسمع والبصر والكلام ، وأن شيئا من هذه الصفات ليست الاله وانما الاله ذات موصوفة بهذه الصفات ، وفارقتم حينئذ مشايخ

الأمانة ، اذ يقولون : ان الآب آله واحد وأن الابن آله واحد ، وأن روح القدس آله ثالث ، وأفسدتم صلواتكم ، حيث تقرعون فيها : « الملائكة يمجدونك وابنك نظيرك في الابتداء وروح القدس مساويك في الكرامة » .

وان زعمتم : أن الجميع الله وأن واحدا من الثلاثة ليس بالله على انفراد ، فقد تركتم القول بالتثليث وعبدتم لها واحدا مركبا من ثلاثة أقانيم . وهذا مفسد لما انطوت عليه الأمانة ، من أن كل واحد من الآب والابن والروح آله مستقل باللاهوتية ، وهدمت أصل النصرانية ، اذ لا خلاف بينهم أن اللاهوت اتحد بالناسوت . واذا كان الآله عبارة عن الثلاثة ، فالآب والروح ما اتحد بالناسوت ، وانما اتحد الابن الذي هو العلم أو النطق ، فاذا ما اتحد الآله بل أحد الأقانيم الثلاثة . وذلك عند تجرده لا يسمى لها .

وفي أمانتهم الشهيرة : « المسيح آله حق وأنه أتقن العوالم بيده ، وخالق كل شيء ، وأنه نزل من السماء لخلاص الناس » وذلك مما يبطل هذا القسم . وذلك لأن الذي نزل انما هو في زعمهم أقنوم الابن ، فان كان الآله هو مجموع الثلاثة ، بطل أن يكون الابن هو خالق الأشياء متقن العوالم ومخلص الناس ، اذ لا يوصف بذلك الا الآله الذي هو مجموع الثلاثة الآب والابن والروح القدس . وان زعمتم أن كل واحد من الأقانيم آله ومجموعها آله واحد . قلنا لكم : ان كل واحد من الثلاثة آله حقيقة وتجاوزا أو توسعا ، وأن الآله الحقيقي هو مجموعها ؟ فان قلوا بهذا وصرفوه الى مجرد التسمية دون الحقيقة ، تركوا القول بالتثالوث وأثبتوا لها واحدا له صفات ، ثم سموا صفاته آلهة تحكما وتخرصا بغير توقف ولا دلالة ، وهدموا قول الأمانة وهو أن المسيح آله حق ، وقالوا بل هو آله تجاوزا وأبطلوا عبادة المسيح حيث يقولون في صلواتهم الهنا ورددوا قول مشايخ الأمانة اذ يقولون : ان المسيح هو الآله الحق لا آله بالتسمية والتجاوز ، وهذا الآله الحقيقي لم يتحد بجسد المسيح ، بل ما اتحد به ، الا اقنوم واحد . وقد يسمى لها على سبيل التجاوز والاستعارة ، وان زعموا أن كل واحد من

الأقنانيم اله كامل على الحقيقة • اذ أفرد والجميع اله واحد ، اذ
 جمعوا • وبهذا القول يقولون ، فهذه في الدرجة العليا من انفساد ،
 وذلك انما نقول لهم : أيجوز خلو الاله عن الحياة والعلم ؟ نأنا جوزوا
 ذلك ، قلنا لهم : فاذن لا حاجة الى الأقنانيم اذ الاله مستغن عنها •
 وان قالوا : لا بد من الحياة والعلم • قلنا : اذا قلتم : ان كل واحد
 من الأقنانيم الثلاثة اله حقيقة ، فلا بد له من الحياة والعلم ، وحينئذ
 تصير الأقنانيم تسعة ، فيصير التثليث تاسوعا ، اذ حياة كل واحد من
 الأقنانيم الثلاثة وعلمه أثنومان نه • ثم كل واحد من التسعة أقنانيم •
 ليس باله حقيقة ، وانما يصير الها حقيقة اذا ثبت وجوده وحياته
 وعلمه • اذ لا يجوز خلو الاله عن الحياة والعلم ، وحينئذ يتسلسل
 القول الى اثبات آلهة لا نهاية لها • فهذا يزعم من يقول : ان كل واحد
 من الأقنانيم الثلاثة له حياة وعلم •

وان قالوا : لا يثبت هذا الوصف ألا لو اذ منها امتنع عليهم وصف
 الثانى والثالث بالآلهوية حقيقة ، لما تقرر أن الاله يجب أن يكون حيا
 عالما ، وبطل عليهم القول بانثالوث على كل الوجوه • والله سبحانه
 المهادى الى سواء السبيل » •



ولنرجع الى رد ما نقله « القرائى » من كلامهم تكملة لرد ما قاله
 « عبد المسيح » لأن دعواهما متحدة ودندنتهما الى شىء واحد مستعدة •

فنقول : قولهم نريد بالآب الذات الخ • لا كفر فيه ، وانما الاطلاق
 منكر مغاير للاطلاقات الشرعية ، فهم عصاة بهذا الاطلاق ، كفار عند
 ارادة المعنى الحقيقى • وأما استدلاله بعبارة الانجيل ، فالجواب
 عنها بوجهين : الأول : ان الأنجيل لا يعتمد عليها اذ جمعها وتحريرها
 بعد المسيح عليه السلام وفيهما التناقض والمحرف والمبدل ، كما
 سيوضح ان شاء الله تعالى لك فى كتابنا هذا : الثانى ان لفظ الآب أطلق

أيضاً في العهد القديم والجديد على البارى سبحانه— بالنسبة لى غير عيسى من بنى اسرائيل ، وأطلق الابن أيضاً على غيره منهم ، والروح القدس يطلق على جبريل أيضاً كما سيمر عليك فى هذا الكتاب • وأما استدلاله على التثنيث بالبسملة ، فاستدلال ساقط بالمرة لأن الرحمن الرحيم صفات له سبحانه فعليتان خارجتان عن ذاته سبحانه غير قائمتين بها لأن المراد منهما : أنه ذو الرحمة الكثيرة المحسن الى خلقه المنعم عليهم ، وليس المراد بهما : النطق والحياة — كما زعم —

قال القرافى : « وأما قولهم ان النطق موجد فغلط • انما الموجد القدرة ، لأن كل صفة من صفات الله جل وعز لها خاصية لا توجد لغيرها ، فبالقدرة توجد الممكنات والارادة تخصص الممكن بزمانه وأحواله • والعلم يكشف الواجبات والممكنات والمستحيالات على ما هى عليه ، والسمع ادراك يختص بالكلام النفسانى والصوت الانسانى ، والبصر ادراك يختص بالموجود دون المعدم بخلاف العلم ، فأنسه يعمها ، والكلام النفسى الذى هو النطق يكون منه الأمر والنهى والخبر والاستخبار دون التأثير ، ولا يجوز أن يعتقد الایجاد الا للقدرة بيس الا • والبراهين على هذا المطلب فى مطولات التثب الكلامية ليس هذا موضعها » •

قلت : وأما الایجاد لفظ كن كما تشعر به آية « كن فيكون » فهو تمثيل التأثير قدرته تعالى فى مراده ، فراجع روح المعانى • وأما قولهم : وفريد ببنوة المسيح وولادته بلا حدث قبل الدهور : أنه لم يزل الله تعالى ناطقاً • فكلام غير معقول أصلاً ، لأن النطق صفة قائمة بذات الله تعالى ، وقد سلمتم ذلك فهو من المعانى لا من الأجسام ، بل هو كالعالم والحياة والارادة • فان أردتم أن عيسى عليه السلام المتجسد أنه لم يزل هذه الصفة المعنوية فهو من باب قلب الحقائق الذى يستحيل وقوعه فى زمن من الأزمان فضلاً عن كونه لم يزل كذلك • كما يستحيل أن السواد يكون بياضاً أو العلم يكون طعماً أو الرائحة

لونا ، كذلك يستحيل أن كون النطق انسانا • فهذا التفسير غير معقول
ولا مقصود بالبداهة •

وان أردتم أنه لم يزل نطقا ، أى لم يزل الله تعالى يخبر عن وجود
عيسى عليه السلام في أزله فهو صحيح مقصود ، لأن خبر الله تعالى
بمتعلق بجميع الأشياء الموجدات والمعدومات الماضيات والحاضرات
والمستقبلات • لكن هذا التفسير لا يبتنى معه لدين النصرانية وجود ،
فان خبر الله تعالى كما يتعلق بوجود عيسى عليه السلام يتعلق بوجود
غيره من الأنام • ولم يزل كل واحد منهم نطقا بهذا التفسير ، فيبغى
أن يكون كل واحد من اليهود وغيرهم ابن الله سبحانه ولا مزية لعيسى
عليه السلام على واحد منهم في ذلك •

وان أردتم تفسيراً ثالثاً فتقولوا حتى نعرفه ونجيب عنه ولا شك
أنكم لا تجدونه ولا تقولونه أبدا • وان أردتم أن الله تعالى خلق في
المسيح نطقا بما طلبه الله تعالى من انعباد وأرادهم منهم ، فيقال : كذلك
سائر الأنبياء عليهم السلام خلق الله تعالى في نفوسهم الاخبار عن
أحكامه سبحانه ، بل العلماء كذلك ، وليس أحد منهم صار ابنا لله بذلك •
فظهر أن قولكم لم يزل المسيح نطقا قول باطل غير معقول أو قول
لا يلزم منه ألوهية المسيح ولا اتحاده ولا الحلول •

وأما قولهم : ثم أرسل الله تعالى نطقه من غير مشاركة : غلط وخبط
فاحش لأن الارسل يلزم منه مرسلا ومرسلا اليه ولأن ارسال الشيء
اتصاله بغيره المبائن له • وذلك غير معقول في كل صفة من صفات النطق
وغيره ، لأن الصفة أقامت بالموصوف فيستحيل ارسال الألوان والطعوم
والروائح والعلوم • الا مع انتقال محالها • وأما مفردا فمحال
ببديهية العقل • ومن شك في ذلك ، فليس بعاقل • ومحل هذا النطق
يستحيل عليه الحركة والاتصال والانفصال ، فانه ليس بجسم باتفاق
الفريقين ، والصفات المذكورة في البارئ سبحانه قديمة كذاته التي
ليست هي محل الحوادث •

وأما إرسال الشمس لضوئها الذي جعله تنظيرا لما ادعاه • فليس معناه أن سفة قائمة بالشمس اتصلت بالغير ، بل الله سبحانه يخلق الأنوار والأضواء في أجزاء الهواء الكائن بين السماء والارض عند بروز الشمس ، فالضوء الحاصل في كل جزء من الهواء غير الضوء الحاصل في الجزء الآخر وغير الضوء انقائم بجرم الشمس وعندها صفات عديدة وموصوفات كثيرة لم ترسل منها صفة واحدة ، بل كل صفة لازمة لحلها لم تفارقه • والعجب تنظيرهم لما أدعوه بالشمس ، فان ضياء الشمس أو حرارتها اذا أثرا في محل ، لا يقال لذلك المؤثر فيه انه صار شمسا أو حلت فيه الشمس ، أو اتخذت به كما هو ظاهر • فلم قالوا : ان جسد المسيح صار الها وهو الآن اله تام جالس عن يمين أبيه • فهل هذا الا خبط وخط ، ولم يقله أحد ذوى العقول قط •

وأما إرسال الانسان كلامه لغيره عن فكره • فذلك اما بالكتابة ، فالإرسال حينئذ أجسام ورقوم سود في أجسام بيض ونطقه القائم بنفسه لم يرسله بل أرسل ما يدل عليه • وأما أن يوصى من يخبره بمقاصده مشافهة ، فهو صوت صدر على لسانه ، سمعه ، رسوله فقال ذلك الرسول أصواتا آخر لذلك الغير • ولا يقال ان الانسان أرسل كلامه النفس واللفظي ، بل النفس قائم بنفسه والصوتى سمعه رسوله ، ولم يأخذه معه ولا يمكن تجسد ذلك المعنى القائم بالنفس ولا اللفظ أيضا • كما هو ظاهر فهذا التمثيل غير مطابق للدعوى بل جهل بالحقائق وأحكامها •

وتبين الخبط في قولهم أيضا • فتجسم النطق انسانا من الدروح القدس ومن مريم الى آخره • اذ كيف يتخيل عاقل أن النطق يصير جسما ويولد ويأكل ويشرب ويقتل والحالة هذه : هذا أن النطق اله كامل حقيقى ؟ وان ذلك كقول القائل : اللون صار جملا والطعم صار فرسا والرائحة صارت غزالا ، فمن قام به لون قام به جمل ، ومن قام به طعم قام به فرس ، ومن قام به رائحة قام به غزال •

وكيف يتخيل ذو لب أن المعانى تنقلب أجساما ، مع أن المعانى
مفتقرة للمحال لذاتها والأجسام مستغنية عن المحال لذاتها ؟ وذلك
كانقلاب الممكن واجبا أو الزوج فردا أو الفرد زوجا أو السواد بياضا .
فان كنتم تجوزون هذا كله وهو المظن بكم لصقاعة عقولكم سقط الكلام
معكم • لأن الكلام مع من لا يعقل عبث • وان كنتم لا تجوزون ذلك
فاتركوا التعصب والحمية الجاهلية وتقليدكم لأسلافكم واستعدوا
لأعرتكم ، ولا تقولوا : تجسم النطق الربانى فى عيسى ، وصار الاله
جسما مولودا مقهورا مقتولا ، واعترفوا ببطلان هذه النبوة وأثبتوا
له النبوة • ولا تقولوا : انه اله وانسان • اذ المبنى على الفاسد فاسد ،
فلا يكون الاله حيوانا •

وأما قولهم : ان القرآن العظيم أثبت هذه النبوة بقوله سبحانه :
« **ووالد وما ولد** » فهو افتراء على الله سبحانه وكتابه لأن المراد بذلك
على ما هو المشهور عند أكثر المفسرين : آدم وذريته •

وقيل : ابراهيم وولده اسماعيل والنبي عليه الصلاة والسلام •
والعجب من النصارى : أنهم لم يكتفوا بتحريف كتبهم وتأويلاتهم
الفاصلة حتى تجرأوا على تأويل كتابنا الذى لا يأتيه الباطل من بين
يديه ولا من خلفه بأرائهم الكاسدة •

وأما قولهم : وسبب تجسد الكلمة أن اللطيف لا يظهر الا فى
الكثيف كما خاطب الله تعالى موسى عليه السلام من العوسجة •

فواجبه : أن هذا تحكم اذ يجوز أن يخلق الله تعالى لنا عاما ضروريا
بكل لطيف على ما هو عليه من غير أن يدل ذلك اللطيف فى غيره ولا يتحد
بسواه كما أن الخلق يعلمون وجود الله تعالى وصفاته العلية ببدلانة
صنعتة عليه ، قبل ما يدعونه من الاتحاد الحادث فى زمن عيسى عليه
السلام • ويلزم النصارى أن جميع الخلق قبل ظهوره لم يظهر لهم

شئ من صفات الله تعالى وكمال ذاته ووحدانيته وألوهيته ، حتى ظهر عيسى عليه السلام . وهذا من المحال بمكان ، بل هذه دعوى ظاهرة البطلان .

وأما تمثيلهم ذلك بشجرة العوسج . فخطأ شنيع . وقد ذكر الله سبحانه هذه القصة في القرآن الكريم في ثلاث آيات : أحداها : قوله سبحانه : « وهل أتاك حديث موسى إذ رأى نارا فقال لأهله : امكثوا انى آنست نارا ، لعلى آتيكم منها بقبس أو أجد على النار هدى . فلما آتاها نودى يا موسى انى أنا ربك فأطلع نعليك انك بالواد المقدس طوى ، وأنا اخترتك فاستمع لما يوحى : اننى أنا الله لا اله الا أنا فاعبدنى وأقم الصلاة لذكري » والثانية : قوله سبحانه : « إذ قال موسى لأهله انى آنست نارا سأتيكم بخبر أو آتيكم بشهاب قبس لعلكم تصطلون . فلما جاءها نودى : أن يورك من فى النار ومن حولها وسبحان الله رب العالمين . يا موسى انه أنا الله العزيز الحكيم » والثالثة قوله عز وجل : « فلما قضى موسى الاجل وسار بأهله آنس من جانب الطور نارا . فقال لأهله : امكثوا انا آنست نارا لعلى آتيكم منها بخبر أو جذوة من النار لعلكم تصالحون . فلما آتاها نودى من شاطئ الواد الأيمن فى البقعة المباركة من الشجرة أن يا موسى انى أنا الله رب العالمين ، وأن ألق عصاك » الآيات

وفى السفر الثانى من التوراة قوله : « وكان موسى يرعى غنم يثرون حميه كاهن مديان فساق الغنم الى برية وجاء الى جبل الله بهوريب وترائى له الرب بلهب النار من وسط العليقة ، فنظر الى العليقة تنوود نيه النار وهى لم تحترق . فقال موسى : أنطلق وأنظر الى هذا المظهر العظيم لم لا تحترق العليقة ؟ ورأى الله أنه جاء لينظر فدعاه من جوف العليقة ، وقال : موسى موسى . فقال : ها أنا ذا . قال له : لا تدنوا لى ههنا . حل الحذاء من رجلك من أجل أن المكان الذى أنت فيه قائما ، أرض مقدسة . وقال له : انى أنا الله اله آبائك . انه ابراهيم واليه

سحاق والله يعقوب • فغطى موسى وجهه من أجل أنه خشى أن ينظر
فحسوا الله » •

وجوابه من أوجه أحدها : أن الكلام صفة قائمة بذاته تعالى • وقد
أثبتنا في ما تقدم استحالة مفارقة الصفة للموصوف ، فكيف ينتقل كلام
الله سبحانه الى هذه الشجرة التي هي العناب أو السليقة أو العوسجة
أو السمرة حتى يسمعه موسى عليه السلام ؟ ثانيها : ان الله سبحانه
بكلام نفسه (١) لا لفظي كما هو قول كثيرين من المسلمين ومنهم الأئمة
الأشعرى والغزالي والفخر الرازي • فالذى سمعه موسى هو
بلا صوت ولا حرف • وهذا كما أن ذاته سبحانه بلا كيف ولا كم •

(١) ان كلام الله تعالى لموسى في طور سيناء ، هو محل خلاف بين المعتزلة
وأهل الحديث سلفا وخلفا فالمعتزلة يقولون : قبل أن نتكلم في كلام الله ،
نحدد معنى الكلام ونبين حقيقته • وقد حددوه بأنه ما انتظم من حرفين
فصاعدا • أو هو ما له نظام من الحروف مخصوص • فهل الله تعالى تكلم
بحرف وصوت ؟ فالمسلمون آلا السلف يقولون : لا • هو
لا يتكلم بحرف ولا صوت • اذ ليس كمثله شيء • فكيف كلم موسى ؟
والاجابة هي :

- ١ — إما أن ملاكا من ملائكة السماء تكلم نيابة عن الله •
- ٢ — وإما أن الله ألهم موسى في قلبه كلاما واستيقن أنه كلام الله •
- ٣ — وإما أنه خلق شيئا • اذا نظره الناظر يعرف منه مراد الله •
- ٤ — وإما أنه خلق الكلام في الشجرة • وهي التي كلمت موسى عليه
السلام •

وكل فريق من المسلمين غير السلف اختار من الاجابة ما اعتقد انه صحيح •
ولكنهم اتفقوا على أن الله لم يتكلم بصوت ولا حرف • أما الكلام النفسي أي
ما يجول في خاطر الانسان ولم يتلفظ به • فهذا يسميه الأشاعرة كلام الله •
ولا يسميه المعتزلة كلاما • اذ هو ليس بحرف ولا بصوت •

وقد احتجت المعتزلة على قولهم بأن الله تعالى تكلم بكلام بخلقه في جسم
بقوله تعالى : « من الشجرة » فان هذا صريح في أن موسى — عليه
السلام — سمع النداء من الشجرة • والمتكلم بذلك النداء هو الله •
وهو — تعالى — منزه أن يكون في جسم • فثبت : أنه تعالى انمسا يتكلم
بخلق الكلام في جسم » •

ثالثها : انه عليه السلام تلقى ذلك الكلام تلقيا روحانيا ، كما تتلقى الملائكة عليهم السلام كلامه تعالى : لا من جارحة ، ثم أفاضته الروح بواسطة قوة العقل على القوى النفسية ، ورسمته في الحس المشترك بصور ألفاظ مخصوصة فصار لقوة تنوره كأنه يسمع من الخارج • وهذا كما يرى النائم أنه يكلم ويتكلم • رابعها : ان هذا الكلام الذي سمعه موسى حادث • وهو صوت خلقه الله تعالى في الشجرة • وهو قول المعتزلة القائلين بأن كلام الله سبحانه مخلوق حادث ، وقول أهل ما وراء النهر من أهل السنة القائلين بقدم الكلام ، فيكون حينئذ قول الشجرة : انى أنا الله حكاية لكلام الله سبحانه ، كما يحكى جبريل كلام الله • خامسها : ان البارئ سبحانه لم يحل في الشجرة ولم يتحد بها — كما زعمه النصارى ، في المسيح — بل ظهر النور على الشجرة أو النار • أو البارئ لم يحل في شيء من ذلك ، وكلم موسى بكلامه اللفظي بحروف وأصوات كما هو مذهب السلف الصالح وكثيرون من أئمة المسلمين واتسادة الصوفية منهم ، وسمع موسى ذلك الكلام اللفظي كما سمعه في غير ما مرة • ولذلك يقال له : كلم الله • ولا يلزم منه حلول البارئ سبحانه في الشجرة ، كما تريد انصارى بطوليه بعبسى واتحاده ، كما يستفاد ما قلناه من التوراة أيضا •

وقد روى الامام أحمد وغيره عن وهب بن منبه انه عليه السلام لما رأى النار انطلق يسير حتى وقف منها قريبا ، فاذا هو بنار عظيمة تفور من ورق شجرة خضراء شديدة الخضرة ، يقال لها : العليق ، لا تزداد النار فيما يرى • الا عظما وتضرما ، ولا تزداد الشجرة على شدة الحريق الا خضرة وحسنا ، فوقف ينظر لا يدرى على ما يضع أمرها الا أنه قد ظن أنها شجرة تحترق وأوقد اليها بوقد ، فأنالها فاحترقت ، وأنه إنما يمنع النار شدة خضرتها وكثرة مائها وكثافة ورقها وعظم جذعها ، فوضع أمرها على هذا ، فوقف وهو يطعم أم يسقط منها شيء ، فيقتبسه ، فلما طال عليه ذلك أهوى اليها بضغث في يده ، وهو يريد ان يقتبس من نهبها • فلما فعل ذلك مالت نحوه كأنها تريد.

فاستأخر عنها وهاب ، ثم عاد فطاف بها • ولم تزل تطمعه ويضع بها ، ثم لم يكن شيء بأوشك من خمودها ، فاشتد عند ذلك عجبه وفكر في أمرها • فقال : هي نار ممتنعة لا يقتتس منها ، ولكنها تقتصرم في جوف شجرة فلا تحرقها ، ثم خمودها على قدر عظمها ، في أوشك من طرفة عين • فلما رأى ذلك قال : ان لهذه لسانا ، ثم وضع أمرها على أنفها مأمورة أو مصنوعة لا يدرى من أمرها ولا بم الأمر ؟ ولا من صنعها ؟ ولا لم صنعت ؟

فوقف متحيرا لا يدرى أيرجع أم يقيم ؟ فبينما هو على ذلك اذ رمى طرفه نحو فرعها فاذا أشد مما كان خضرة ساطعة في السماء ، ينظر اليها تفشى الظلام ، ثم لم تزل الخضرة تنور وتصفى وتبيض حتى صارت نورا ساطعا عمودا بين السماء والأرض ، عليه مثل شعاع الشمس تكل دونه الأبصار كلما نظر إليه يكاد يخطف بصره ، معه ذلك اشتد خوفه وحزنه ، فرد يده على عينيه ولصق بالأرض ، وسع حينئذ شيئا لم يسمع السامعون بمثله عظما •

فلما بلغ موسى عليه السلام الكرب واشتد عليه الهول ، نودى من الشجرة وقيل : يا موسى • فأجاب سريعا وما يدرى من دعاه ، وما كان سرعة اجابته الا استثناسا بالانس — فقال لييك مرارا ، انى لأسمع صوتك وأحس حسك ، ولا أدرى مكانك ، فأين أنت ؟ قال : أنا فوقك ومعك وأمامك وخلفك وأقرب اليك من نفسك : فلما سمع هذا موسى عليه السلام أنه لا ينبغي ذلك الا لربه تعالى ، فأيقن به • فقال كذلك أنت يا الهى ، فكلامك أسمع أم رسولك ؟ قال : بل أنا الذى أكلمك • وروى أنه عليه السلام كان كلما قرب منها تباعدت فاذا أدبر اتبعته ، فأيقن أن هذا أمر من أمور الله تعالى الخارقة للعادة ، ووقف متحيرا وسمع من السماء تسبيح الملائكة وألقيت عليه السكينة ، وكان ا كان •

وقال بعضهم انها لم تكن نارا بل هي نور من نور الرب • تبارك ونعالى • وذكر بلفظ النار بناء على حساب موسى عليه السلام • وروى

هذا عن ابن عباس رضى الله عنه أيضا • وقد روى أنه عليه السلام كان يسمع من جميع الجهات بجميع أعضائه ، وأنه بذلك عرف أنه كلام الله تعالى •

سادسها : يلزم النصارى اذا استدلوا على حلول كلمة الله تعالى بعيسى بحلول كلمته في العوسجة أن تكون العوسجة إلها لموسى عليه السلام كما لا يخفى • ولا أظنهم قائلين بذلك • والله أعلم •

وبما ذكرناه تبين : تزييف ما قالته النصارى : أن القرآن الكريم ناطق بجواز الاتحاد ، إذ فيه أن الله تعالى كلم موسى من الشجرة • وقالت : أنا الله • وإذا صح الاتحاد بالشجرة ، صح بذات عيسى عليه السلام •

وفساد تنظيرهم بموت زيد وبقاء نفسه • واضح إذ أين هذا من القول بأن الله القديم الذى ليس كمثله شيء الواحد من جميع الجهات ، يحل في عيسى ويتحد به • فيكون عيسى الها وابن الاله • وكذا تنظيرهم بالحديدة المحماة • فأين الحديد الحادث المخلوق والنار ، من الله الواحد القهار ، وكذا تنظيرهم بيد الخياط • فهل هذا الاقياس فاسد وخباط ؟ حتى أرسل هذا السؤال زعيم انقيسين المدعو « أوغسطين » ورسمه في كتاب سماه « مصحف العالم » من طليطة الى قرطبة (١) من بلاد الأندلس زاعما أنه وجد ما يلزم به المسامين في ردهم للاتحاد والحلول والوهية عيسى على ما اقتضته عقيدة المثلثين : فتبين له بعد جواب المسلمين : أن ذلك هباء أو سراب يظنه الظمان ماء والحمد لله رب العالمين •

وأما استدلاله بتصريح القرآن الكريم : أن عيسى روح الله وكلمته • فقد بينا غير مرة المراد بذلك •

وأما قوله : الله وكلمته وروحه اله واحد ، فلا يلزمنا القول بثلاثة آلهة ، كما يقال : الانسان وعقله وحياته ثلاثة وهو انسان واحد •

(١) كلام أوغسطين ورد الامام القرطبي عليه ، مذكور في كتاب الاعلام بما في دين النصارى من الفساد والاهام — نشر دار التراث العربى بالقاهرة .

فيقال لهم : نعم يلزمكم ذلك ، لأنكم قلتم : الكلمة انتقلت للمسيح ، فاستحق العبادة لذاته ، فهو اله كامل وإنسان كامل ، وقلتم في أمانتكم : « نؤمن بالله الواحد الآب صانع كل شيء ، وبالحرب الواحد يسوع المسيح ابن الله الذي ولد من أبيه قبل العوالم كلها ، وليس بمصنوع ، اله حق من اله حق ، من جوهر أبيه ، وخلق كل شيء ، ومن أجل خلاصنا نزل من السماء وتجسد من روح القدس ومريم ، وصار إنسانا وحيد به ، وولد من مريم البتول » الى آخر ما قلتم •

فهو يوجد في كلام خبط وتناقض شرك وافر ، أزيد من هذا ؟ وهل يكون هذا كقولنا الإنسان وعقله وحياته ثلاثة وهو إنسان واحد لأن العقل والحياة صفتان له ولم تنتقل منه الى غيره ؟ فانظروا الى هذا المقياس الفاسد والتنظير الكاسد ، فنعوذ من خذلانكم بالله الواحد •



فصل

إذا علمت جميع ما حررناه وتدبرت بالفكر الصائب ما دبرناه تبين لك أن قول النصارى في بعض كتبهم أن إطلاقهم الآب والابن وروح القدس على الاله الواحد وجعلهم الاله ثلاثة • والثلاثة واحدا يكون كاطلاق اليد والعين والاستواء والنزول وغير ذلك من المتشابهة عند المسلمين على الله تعالى ، مع أن أكثر المسلمين لا يعتقدون التجسيم ولا يريدون ظاهره البين البطلان وهو قول غير مطابق واحتجاج كاذب غير صادق لأن المتشابهة الوارد عندنا وارد في جميع الكتب السماوية وكافة الكتابيين يأولون ذلك بما يليق بجلال الله سبحانه وذاته العلية ، أو يؤمنون به من غير بحث عن الكيفية ولا يعتقدون التجسيم والتشبيه بمخلوقاته سبحانه وتعالى ، والمسلمون بقرعون الآيات كما وردت وبحرفوها نزلت ، ولا يشبهون ولا يعطلون ، أو يأولون الآيات اللازم تأويلها تأويلا قريبا حسنا ، كما أن اليهود والنصارى يأولون الآيات المتشابهة عندهم ، ويعترفون بكثرة وقوع المجاز في الكتب السماوية

كما ستعرفه أيضا من قول صاحب مرشد الطالبين الى الكتاب المقدس
الثمين في الفصل الثالث عشر من كتابه :

« وأما اصطلاح الكتاب المقدس فانه ذو استعارات وافرة غامضة
وخاصة العهد العتيق » ثم قال : « واصطلاح العهد الجديد أيضا هو
استعارى جدا ، وخاصة مسامرات مخلصنا — أى المسيح — وقد
اشتهرت آراء كثيرة فاسدة ، لكون بعض معلمى النصرى شرحوها
شرحا حرفيا ليس صوابا » •

وستأتيك تتمته ان شاء الله تعالى في محلها • وقد ذكرنا في كتابنا
هذا كثيرا من الكلمات الواردة عند النصرى التى لا يراد بها ظاهرها
فيأولونها • والمقصود هنا - أن المتشابه الوارد في الكتب السماوية هم
بأولونه ونحن نأوله تأويلا قريبا أولا نأوله ، ولا نقول : ان المراد
منه هو المعنى الظاهر للفظ • لأن ظاهره محال بالنسبة الى الدارى
سبحانه بل نمره كما ورد من غير تشبيه ولا تعطيل • فنحن وسائر
أصحاب الكتب السماوية على ذلك • فأين هذا من تثليث النصرى
والعشاء اترباني كما ورد عندهم بعض الكلمات الموهمة للتثليث للعشاء
بزعمهم ، مع أن آيات أخر ترد ذلك • وتصرح بأن عيسى ابن الانسان (١)
وابن داود ، وأنه رسول الله • ويقول : « ايلى ايلى لما شبعقتنى ، أى
الهى الهى لم تركنتى » ؟ ويولد من مريم • ويأكل ويشرب ويتعلم من
اليهود وبصلب ويجرى عليه من خلقه بزعمهم ما لا يجرى على غيره ،
مع أن رواة الانجيل حالهم معلوم ، وكذا حال التوراة مفهوم لدينا
ومرسوم ، كما ستحيط به خبرا في محله ان شاء الله تعالى فكيف تقاس
مسألة ورود المتشابه عندنا على المروى بالتوراة أنه كلام الله سبحانه
كما سنثبتته في محله بحوله تعالى بورود مسألة التثايت ؟ وهل هذا
الا قياس مع الفارق ؟ مع أنكم لم تقرأوا آية التعميد باسم الآب والابن

(١) لقب ابن الانسان في الانجيل هو لقب لمحمد صلى الله عليه وسلم
اقتبسوه من سفر دانيال عنه • كما بينا في كتابنا البشارة بنبي الاسلام في
التوراة والانجيل — نشر دار البيان العربى بالقاهرة •

وروح القدس ، وتسكتوا ، بل أخذتم بظاهرها وحكمتكم بأن عبسى اله
تام من جوهر أبيه • فأين هذا من قولنا في المتشابه الذى نأوله تأويلا
حسنا أو نسكت عنه ، ونكل علمه الى الله تعالى ولا نشبه الله بخلقه
ولا نعطله عن صفاته ؟ والفرق بيننا وبينكم في ذلك كالفرق بين الذهب
والخالص والتراب • لأننا لم نجعل أحدا مشابها أو ولدا لرب الأرباب •
والحمد لله ملهم الصواب •



قال النصراني : « فأول ذلك ما ناجى به موسى كئيمه حيث أعلمه
كيف خلق آدم • فقال في السفر الأول من كتاب التوراة : « في البدء
الآلهة برأ السموات والأرض » • وبهذا يشير الكتاب المقدس الى تثليث
الأقانيم ووحدة الطبيعة ، لأنه بقوله : « الآلهة » بصيغة الجمع يشير
الى لاقانيم الالهية الثلاثة ، ويقول « برأ » بضمير المفرد يشير
الى وحدة الطبيعة والجوهر الذى هو للأقانيم الالهية الثلاثة • وقال
أيضا في هذا السفر : « أن الله قال عند خلقه آدم : لتصنعن انسانا
يشبهنا وصورتنا » ولم يقل عز وجل : اصنع أو اعمل بصورتى وشبهى
وقال تبارك وتعالى في الأصحاح الثانى من هذا السفر عندما أراد أن
يخلق جواء : « لا يجمل أن يكون آدم وحده ، فلنجعل له معينا مثله »
ولم يقل : اجعل وقال جل وعز : « ان آدم قد صار كواحد منا »
توبيخا له بذلك من أجل خطيئته ومعصيته الوصية في أكله من ثمرة
الشجرة التى أمره الله تعالى ألا يأكل منها فعمدا وأكل ، فورث بذلك
موت الخطيئة ، ولم يقل تبارك وتعالى : « مثلى » وقال عز وجل في
موضع آخر أيضا من هذا السفر : « تعالوا ننزل فنبلل هناك لسانهم »
وذلك لأنهم اجتمعوا ليبنوا صرحا يكون رأسه في السماء « ففرق الله
ضعف رأيهم وثقله عقولهم فيما فكروا فيه من بناء صرح شامخ يصير
لهم ملجا ومهربا من الطوفان اذا جاءهم مرة أخرى • والله تبارك وتعالى
عالم أنه قد كان عاهد نوحا أنه لا يأتى الطوفان مرة أخرى على وجه
الأرض • وكان بناء هؤلاء والفكر فيه سخفا وسفها ، فغير أنسنتهم
ليتمطلوا على انفاذ فكرهم الذى لا معنى له • ولم يقل : أنزل فأبلبل •

فهذا ما ناجى الله به موسى فخبّرنا بهذا السر في الاتّائيم الثلاثة عن الله تبارك وتعالى • أشتري لنا — أصلحك الله — أن ندع كلام الله عز وجل والسر الذي أودعه موسى نجيه ، وتصحيح موسى ذلك بالعلامات العجيبة والآيات الباهرة التي لا يملكن أحدا من الأدميين أن يأتي بمثلا وتصريحه لنا هذا التصريح عن تعليم الله له ، ونقبل قول صاحبك بلا حجة ولا آية ولا أعجوبة ولا دليل ولا ضح ولا برهان ساطع ، حيث يقول : ان الله فرد صمد ، ثم يرجع فيناقض قوله ، ويقول : ان له روحا وكلمة • فهو قد وحد وثلاث من حيث لم يعلم ، وما أظنك ترى ذلك صوابا اذا أنت أنصفتنا ؟ ودانيال النبي يخبرنا في كتابه أن الله تال لبخت نصر : « لك تقول يا بخت نصر » ولم يقل : لك أقول • وفي كتابك أيضا تشبيه بما ذكرنا من قول موسى ودانيال عن الله تعالى وهو : قتلنا وخلقنا وأمرنا وأوحينا وأهلكنا ودمرنا ، مع نظائر لهذه كثيرة • أفيشك أحد يعقل في أن هذا القول قول شتى لا قول فرد ؟

فان ادعيت : أن العرب قد أجازت هذا القول واستعمته في كلامها ومخاطبتها تريد به التفتخ • قلنا لك : أيها الملق لكلام انه لو كانت العرب وحدها هي التي ابتدعته كان لك في كلامك تعلق ، فأما اذا تد سبق العرب المبرانيون والسريانيون واليونانيون وغيرهم من ذوى الألسن المختلفة على غير تواطىء فليس ما وصفت من اجازة العرب ذلك حجة ، مع أنه من أين أجازت العرب هذا ؟ فان قلت : بلى قد أجازته حيث الرجل الواحد منهم : أمرنا وأرسلنا وقتلنا ولقينا وما أشبه ذلك • نقول لك : ان ذلك صحيح جائز في المؤلف من أشياء مختلفة ، والاركان من أعضاء غير متشابهة ، لأن الانسان واحد كثيرة أجزاءه • فأول الأجزاء من الانسان : النفس والجسد • والجسد مبنى من أجزاء كثيرة وأعضاء شتى • فذلك جاز له أن ينطق بما وصفت من قتلنا وأمرنا وأوحينا اذ هو عدد واحد كما ذكرت •

فان قلت : ان ذلك تعظيم لله جل وعز واجلال له وتقدير أن يقول : أرسلنا وأمرنا وأوحينا • قلنا لك : لعمرى لو لم يقل ذلك من ليس بمستحق للتعظيم ، لجاز قوله • ولكن الله سبحانه وتعالى يعلمنا أنه

واحد ذو ثلاثة أقانيم قد نطق بكلمتا الصيغتين من • أمرت وأمرنا وخالقت وخلقنا وأوحيت وأوحينا فإن الأولى دليل على الوجدانية والثانية على تعدد الأقانيم » •



فأقول الآن منكم على هذه العبارات التي سردها النصراني •
وخلاصة مقصده منها : القول بالثالوث ، أى أن الله سبحانه ثلاثة حقيقة وواحد حقيقة على ما تقتضيه عقيدته الباطلة وعاقدا لابطاله مقدمة وثلاثة فصول وخاتمة •

أما المقدمة ففى بيان أمور تفيد الناظر بصيرة فى الفصول :
الأمر الأول : ان كتب العهد العتيق ناطقة بأن الله تعالى واحد أزلى أبدي لا يموت قادر يفعل ما يشاء ، ليس كمثله شيء لا فى الذات ولا فى الصفات ، برىء عن الجسم والشكل ، وهذا الأمر لشهرته وكثرته فى تلك الكتب غير محتاج الى نقل الشواهد هنا •

الأمر الثانى : ان عبادة غير الله سبحانه حرام وكفر ، وحرمتها مصرح بها فى مواضع شتى من التوراة ، مثل الأصحاح العشرين والرابع والثلاثين من سفر الخروج فقد قال فيه : « فإن قام بينكم نبى أو من يقول انه نظر حلما وسبق وقال على آية أم عجيبة وحدث ما تكلم به ، وقال لك : لنذهب ونتبع آلهة أخرى لم تعرفها ، وتعبدوها ، فلا تسمع قول ذلك النبى أو حالم الأحلام ، ان الرب الهك انما يبتليكم لبيان انكم تحبونه من كل قلوبكم ومن كل أنفسكم أم لا ؟ الرب الهكم فاتبعوه ، وإياه فاحشوا ووصاياه فاحفظوا واسمعوا صوته ، وله فاعبدوا ، وبه فاعتصموا ثم يقتل ذلك النبى أو ذلك حالم الأحلام أنه تكلم ليزيغكم عن الرب الهكم » وفى الأصحاح السابع عشر من السفر المذكور . أنه لو ثبت على أحد عبادة غير الله تعالى يرجم ، رجلا كان أو امرأة •

الأمر الثالث : فى آيات متعددة كثيرة من العهد العتيق ما ظاهره التجسيم والشكل والأعضاء لله سبحانه وتعالى • مثلاً فى الأصحاح الاول من سفر التكوين قوله : « فلنعمل انسانا على صورتنا ومثالنا » وقوله

فيه أيضا : « فخلق الله الانسان كصورته كصورة الله خلقه ذكرا وانثى ، وباركهما الله » . وفي الأصحاح التاسع منه أيضا : « لأن على صورة الله خلق الانسان » وفي الأصحاح التاسع والخمسين من سفر أشعيا : « ها هو ذا أن ليس يد الرب صغيرة عن الخلاص ولا أذنه ثقيلة عن السمع » وفي المزمور الثالث والأربعين قوله : « لكن يمينك وذراعك وضوء وجهك لأنك سررت بهم أنت هو ملكى والهى » وفي المزمور السابع عشر : « طأطأ السموات ونزل والضباب تحت رجله » وفي المزمور العاشر : « أجفانه تفحص بنى البشر » وفي المزمور الثانى : « الرب قال لى : أنت ابنى وأنا اليوم ولدتك » وفي الأصحاح الرابع من نبوة ارميا « يقول الرب طرقك وأفكارك فعلن عليك هذه هذا سوءك ، لأنه مر لأنه وصل إلى قلبك . بطنى بطنى يوجعنى احساس قلبى ارتجفت بى ، لا أسكت » . وغير ذلك مما يدل على التجسيم .

وللتنزيه في التوراة آيتان (١) وهما : «فكلّمكم الرب من جوف النار فسمعتهم صوت كلامه ولم تتروا الشبه البتة » وقونه : « فاحتفظوا بأنفسكم بحرص فانكم لم تتروا شبيها يوم كلمكم الرب في حوريب من جوف النار » ولما كان مضمون هاتين الآيتين مطابقا للبرهان العقلى في تنزيه الله سبحانه وتعالى عن الجسمية والتشبيه بخلقه ، وجب تأويل الآيات الغير محصورة والامساك عن القول بظواهرها الدالة على الجسم والتشبه لا تأويلهما . وأهل الكتاب ههنا أيضا يوافقونا على أن ليس المراد ظواهرها البينة انبطلان لأن الجسمية محالة في حقه تعالى ولا يرجحون تلك الآيات الكثيرة على هاتين الآيتين .

وكذلك يوجد في الكتب المذكورة اثبات المكان لله سبحانه مثل قوله : « ونيصنعوا لى مقدسا وأحل بينهم » وفي المزمور التاسع : « رتلوا للرب الساكن في صهيون » وفي المزمور العاشر : « الرب في هيكل قدسه ، في السماء كرسية ، عيناه الى البائس تنظران أجفانه تفحص بنى البشر » وفي المزمور الخامس والعشرين : « يارب أحببت جمال بيتك وموضع

(١) ذكرنا أكثر من الآيتين في تحقيقنا لكتاب اسانس التقديس لشيخ الاسلام فخر الدين الرازى .

محلة مجدك « وفي الزمور السابع والستين : « الجبل انذى سر الله أن يسكن فيه الرب يسكن فيه الى الانتضاء ، مركبة الله بالربوات المضاعفة والألوف المخصبين ، الرب فيهم • في سيفاء القدوس » •

وفي الزمور الخامس والسبعين : « الله معروف في يهوذا ، واسمه عظيم في إسرائيل ، صار موضعه بسلام ومسكنه في صهيون » وفي الزمور الثامن والتسعين : « الرب ملك فلتسخط الشعوب الجالس على الشاروبيم فلتتزلزل الأرض ، الرب عظيم في صهيون » وفي الزمور المائة والرابع والثلاثين : « يا خالق الرب باركو الرب مبارك الرب من صهيون الساكن في أورشليم » وغير ذلك من الآيات الدالة على المكان له سبحانه •

ولا توجد في العهد العتيق والجديد الآيات الدالة على تنزيه الله تعالى عن المكان الا آيات قليلة • مثل ما في الأصحاح السادس والستين من سفر أشعيا قوله : « هكذا يقول الرب : السماء كرسى والأرض موطن رجل • فأى البيت الذى تبثون لى ، وأى المكان لراحتى • جميع هذه عملتها يدي ، وصنعت جميع هذه » والآية الثامنة والأربعين من الأصحاح السابع من سفر أعمال الحواريين ، لكن لما كان مضمون هذه الآيات القليلة موافقا للبراهين أولت الآيات الكثيرة الغير محصورة الشعة بالمكن لأن ظاهرها بالمعنى الملعوى بين البطلان ، ولم تنزل هذه الآيات القليلة لموافقتها للعقل والبرهان •

وأهل الكتاب أيضا بوافقونا في هذا التأويل ، فقد ظهر من هذا الأمر الثالث أن الآيات الكثيرة اذا كان منطوقها مخالفا للبراهين العقلية والمنطقية ، يجب ارجاعها الى ذلك القليل الموافق للعقل ، ولا يثبت بكثرة المخالف ، فكيف اذا كان الكثير موافقا لصحيح العقول وصريح المنقول والقليل مخالفا لهما • فعدم اجرائه على ظاهره وتأويله أمر ضرورى بالبداهة كما لا يخفى •

الأمر الرابع : كما علمت فيما تقدم • أنه سبحانه ليس له شبه • به

وصورة • فاعلم أنه • قد صرح في العهد الجديد أيضا أن رؤية الله تعالى في الدنيا غير واقعة في الآية الثامنة عشر من الأصحاح الأول من انجيل يوحنا من قوله « الله لم يره أحد قط » وفي الأصحاح الثالث والثلاثين من سفر الخروج من التوراة قوله : « الآن ان كانت لى عندك رحمة فأرأى وجهك لأعرفك وأظفر منك برحمة ، فانظر الى شعبك هذا فهو جمع عظيم • فقال الرب : وجهى يسير أمامك فأريحك • قال موسى : ان أنت لم تسر أمامنا فلا تصعدنا من ههنا • فأتنا بماذا نعرف أننا وشعبك أننا ظفرنا منك برحمة ، ان كنت لم تسر معنا لنكون أننا وشعبك مسيرين معروفين من جميع الشعوب ، الذين على وجه الأرض ؟ وقال الرب لموسى : فقولك هذا الذى قلت أنا أفعل من أجل أنك لقيت عندي رحمة وعلمتك بالاسم • فقال له : أرني مجدك • قال له : أنا أظهر جميع حسناتي قدامك وأدعو باسم الرب قدامك ، فأترحم على من أترحم وأتحنن على من أتحنن • وقال له أيضا : انك لا تقدر على النظر الى وجهى ، لأنه لا يرانى بشر فيحيا » •

وفي الآية السادسة عشر من الأصحاح السادس من الرسالة الأولى الى تيموثاوس : « لم يره أحد من الناس ولا يقدر ان يراه » وفي الآية الثانية عشر من الأصحاح الرابع من رسالة يوحنا الأولى : « الله لم ينظره أحد قط » فثبت من هذه الآيات : أن من كان مرثيا لا يكون الها قط • ولو أطلق عليه في كلام الله تعالى أو الأنبياء أو الحواريين لفظ الله ومثله •

فإن يفتقر أحد بمجرد اطلاق مثل لفظ الله ولا يدعى أن التأويل مجاز فكيف يرتكب ؟ لأن المصير الى المجاز يجب عند القرينة المانعة عن ارادة الحقيقة سيما اذا دل البرهان القطعى على المنع لأننا اذا قلنا : بنى الأمير المدينة أو المسجد فلا يشك عاقل أنه لم يبنها بنفسه ويده • بل يكونه الأمر نسب البناء له •

وقد أطلق لفظ الله ولفظ الرب في الكتب السماوية على غير الباري سبحانه كما ستقف عليه قريبا ان شاء الله تعالى •

فمن ذلك ما في الأصحاح السابع عشر من سفر التكوين قوله : « ولما صار أبرام ابن تسعة وتسعين سنة ترأى له الرب ، وقال له : أنا الله ضابط الكل فسر أمامي وكن تاما » وقوله : « ولما فرغ الله من خطابه معه ، صعد عن ابراهيم » ومثله ما في الأصحاح الثامن عشر من سفر التكوين من اطلاقه على الملك الذي ظهر على ابراهيم عليه السلام مع الملكين الآخرين اللذين بشرا ، بولادة اسحق ، وأخبره بهلاك قوم لوط . كما سيأتى ان شاء الله تعالى بقية الكلام عليه . ومن ذلك ما في الأصحاح الثانى والثلاثين من لسفر المذكور قوله : « وتخلف هو وحده وهو ذا رجل فكان يصارعه الى الفجر ، وحين نظر أنه لا يفوى به فجلس عرق وركه ولساعته ذبل ، وقال له : أطلقنى لأنه قد أسفر أصبح . وقال له : لا أطلقك أو تباركنى . فقال له : ما هو اسمك ؟ فقال : يعقوب . وقال : لا يدعى اسمك يعقوب بل اسرائيل يكون اسمك . من أجل أنك ان كنت قويت مع الله ، فكم بالحرى لك قوة فى الناس ، فسأله يعقوب وقال : عرفنى ما اسمك ؟ فقال له : لم تسأل عن اسمى وباركته فى ذلك المكان . همدعا يعقوب اسم ذلك المكان فتوثيل قائلا : رأيت الله (١) وجها لوجه وتخلصت نفسى » .

وهذا المصارع كان ملكا لما عرفت . واذا لم نقل ذلك يلزم أن يكون اله بنى اسرائيل فى غاية العجز والضعف ، حيث صارع يعقوب الذى هو مفلوكة الى الفجر ، ولم يغلب عليه بدون الحيلة . وقد أطلق لفظ الله والرب وأمثالهما فى أكثر من خمسة وعشرين موضعا من العهد القديم والجديد على غيره سبحانه ، وقد ذكر فى أكثر التراجم الهندية والفارسية كما نقله الفاضل الشيخ رحمت الله الهندي بدل لفظ الله لفظ فرشته الذى هو بالعربية الملك .

وقد أطلق لفظ الاله على موسى فى الأصحاح السابع من سفر الخروج وهو قوله : « فقال الرب لموسى : أنظر فأنى قد جعلتك الها لفرعون وهارون أخوك يكون لك نبيا » ومن هنا يظهر ترجيح اليهود

(١) فى التوراة السامرية : أن المصارع ملك الله ، وليس الله نفسه . وكذلك فى سفر هوشع .

على أهل الصليب في هذه العقيدة ، لأنهم بعد سماعهم ما ذكر ، ما أوصلوه الى رتبة الألوهية بل أبقوه على العبودية كما فعل النصراني بعيسى عليه السوم عند سماعهم بعض الكلمات المؤمة المأولة وجعلهم له الها •

وفي الأصحاح الثالث عشر من سفر الخروج قوله : « وكُن الرب يسير
أمامهم يسيرهم الطريق في النهار بعمود سحاب وفي الليل بعمود نار ليهديهم الطريق نهارا وليلا ، لم يزل قط عمود السحاب نهارا ولا عمود النار ليلا من قدام الشعب » فأطرق على الملك لفظ الرب كما هو مصرح به في الأصحاح الرابع عشر من السفر المذكور في قوله : « فنطلق ملاك الله الذي كان يسير قدام عسكر اسرائيل ومشى خلفهم وعمود الغمام أيضا معه فتحول من قدام وجوههم الى ورائهم » ومن ذلك المزور الحادي والثمانون : « قام في مجمع الآلهة وفي وسط الآلهة بحكم عليهم ، انى متى تقضون بالظلم وتأخذون بوجوه الخطاة ؟ أحكموا لليتيم والفقير انصفوا المسكين والبائس والفقير وخاصوهم من يد الخاطيء • لم يعلموا ولم يفهموا أنهم في الظلمة يسلكون تترازل كل أساسات الأرض انا قلت : انكم آلهة وبنو العلى كلكم ، فانتم مثل الناس تموتون وكأحد الأراكنة تسقطون • قم يا الله واحدكم في الأرض لأنك أنت تترث جميع الأمم » فقد جاء فيه اطلاق لاله وأبناء الله على العوام فضلا عن الخواص •

وفي الأصحاح الرابع من الرسالة الثانية لمار «بولس» الى أهل كورنثية قوله : « وان كان انجيلنا مستترا فانما انكم عن الهالكين الذين فيهم انه العالم هذا ، قد أعمى قلوب الكافرين لئلا يظهر لهم نور الانجيل الذي لمجد المسيح » والمراد على ما زعم علماء البروتستنت الفرقة النجالية من النصراني من اله الدهر : الشيطان • لئلا يلزم نسبة الاعماء بزعمهم الى الله تعالى فيلزم كونه تعالى خالقا للبشر ، فقد جاء مثل هذا الاطلاق على الشيطان الرجيم دون الانسان على ما زعموه • وفي رسالة بولس الى أهل فيلبى قوله في الأصحاح

المثالث : « الذين عاقبتهم البوار أولئك الذين بطونهم آلهتهم ومذحتهم في خزيهم » فأطلق مقدسهم لفظ الاله على البطن .

وفي الأصحاح الرابع من الرسالة الأولى ليوحنا اطلاق لفظ الله على المحبة ولننقل كلامه وان كان فيه طول فانه لا يحلو ذكره عن فرائد فيما نحن بصدده . قال في النسخة المطبوعة في لندن سنة ١٨٤١ م « أيها الأحباء ليحبب بعضنا بعضا لأن المحبة انما هي من قبل الله وكل مودود فهو مولود من الله . وهو يعرف الله ، من لم يكن ودود فلم يعرف الله لأن الله محبة ، فبهذا تبين محبة الله فينا أنه الله أرسل ابنه الوحيد لي العالم لتحبنا به ، فبهذا هي المحبة ليس كأننا نحن أحبنا الله ، بل انه هو أحبنا أولا ، وأرسل ابنه غفرانا لخطايانا أيها الأحباء اذ كان الله قد أحسننا هكذا ، فبالواجب علينا أن نحب نحن أيضا بعضنا بعضا . أما الله فلم يره أحد قط ، وان نحن أحبنا بعضنا بعضا فان الله حال فينا ومحبته تكون فينا كاملة . بهذا نعلم أننا نحل فيه . وهو أيضا فينا لأنه أعطانا من روحه ونحن رأينا فشهد بأن الآب أرسل ابنه للعالم مخلصا . وكل من يعترف أن يسوع هو ابن الله ، فان الله حال فيه وهو حال في الله . ونحن قد عرفنا وآمنا بالمودة التي لله فينا أن الله هو محبة ، ومن حل في المحبة فقد حل في الله ، وقد حل الله فيه . وبهذا تتم محبة الله معنا كيما يكون لنا طمأنينة في يوم الدين » .

واطلاق الآلهة على الأصنام كثير جدا في الكتب السماوية فلا حاجة بنا الى نقل الشواهد ، وكذا اطلاق الرب على المخدم والمعلم كثير أيضا . ومنه ما في الأصحاح الأول من انجيل يوحنا : « فقالا ربي تفسيره يا معلم أين تسكن ؟ » .

اذا علمت ما ذكرناه فقد حصلت المعرفة التامة لك أنه لا يجوز ولا يصح لذي عقل أن يستدل باطلاق بعض هذه الألفاظ على بعض

الحوادث التى حدوثها وتغيرها وعجزها من الحسيات أنه اله أو ابن الله وأن الله حل فى ذلك الحادث • وينبذ جميع البراهين العقلية القطعية وكذا البراهين النقلية وراء ظهره •

الأمر الخامس : ان وقوع المجاز فى غير المواضع التى مر ذكرها كثير ، مثل قوله لابراهيم فى الأصحاح الثالث عشر من سفر التكوين : « وأجعل نسلك مثل تراب الأرض ، فان استطاع أحد من الناس أن يحصى تراب الأرض فانه يستطيع أن يحصى نسلك » وتوله له أيضا : « أباركك وأكثر نسلك كنجوم السماء ومثل الرمل الذى على شاطئ البحر » وفى الأصحاح الثالث من سفر الخروج فى مدح الأرض التى كان لله قد وعد باعطائها قوله « يسيل فيها اللبن وانعسل » مع أنه لا أرض فى الدنيا كذلك • وأمثال هذا كثير جدا •

وأهل الكتاب يأولون ذلك وأمثاله ويعترفون بكثرة وقوع المجاز والاستعارات فى الكتب السماوية • قال صاحب مرشد الطالبين الى الكتاب المقدس الثمين فى الفصل الثالث عشر من كتابه كما نقله صاحبنا العلامة الشيخ رحمت الله سلمه الله تعالى ما نصه : « وأما اصطلاح الكتاب المقدس فانه ذو استعارات وأفرد غامضة وبخاصة العهد العتيق » ثم قال : « واصطلاح العهد الجديد أيضا هو استعارى جدا وخاصة مسامرات مخلصنا • وقد اشتهرت آراء كثيرة فاسدة لكون بعض معلمى النصارى شرحوها شرحا حرفيا ولأجل ذلك تقدم بعض أمثال لفرى بها أن تأويل الاستعارات حرفيا ليس صوابا ، وذلك كقول المسيح عن هيودس : « اذهبوا وتولوا لذلك انثعلب » فمن المعلوم أن المراد بلفظة انثعلب فى هذه العبارة جبس ظالم لأن ذلك الحيوان المدعو هكذا معروف بالحيلة والتعذر وأيضا : قال ربنا لليهود « أنا هو الخبز الحى الذى نزل من السماء ، فكل من أكل من هذا الخبز يحيى الى الأبد ، والخبز الذى أنا أعطيه هو جسدى سوف أعطيه لحياة العالم » من الأصحاح السادس من أنجيل يوحنا • فالليهود المشهورانيون فهموا هذه العبارة بالمعنى الحرفى • وقالوا : كيف يقدر

هذا الرجل أن يأتينا جسده لنأكله ؟ ولم يلاحظوا أنه عنى بذلك ذبيحته التى وهبها كفارة لخطايا العالم •

وقد قال مخلصنا أيضا عن الخبز عند تعيينه العشاء السرى : « هذا هو جسدى » وعن الخمر « هذا هو دمنى » من انجيل متى الأصحاح السادس والعشرين • فمنذ الدهر الثانى عشر جعلت الرومانيون الكاثوليكيون لهذا القول معنى آخر معكوسا ومغائرا لشواهد أخرى فى الكتب المقدسة وللدليل الصحيح ، وحثموا أن ينتجوا من ذلك تعليمهم عن الاستحالة أى تحويل الخبز والخمر الى جسد المسيح ودمه الجوهريين عندما يلفظ الكاهن بكلمات الاتديس الموهوم ، مع أنه قد يظهر لكل الحواس الخمسة أن الخبز والخمر باقيان على جوهرهما ولم يتغيرا فأما التأويل الصحيح لقول ربنا فهو أن الخبز يمثل جسده والخمر يمثل دمه » انتهى كلامه بلفظه

فاعترافه بين لا خفاء فيه أن التأويل واجب عند استحالة الظاهر ، وقد رد به على سائر اخوانه النصارى القائلين بأن من أكل هذا الخبز وشرب هذا الخمر فقد أكل لحم المسيح وشرب دمه حقيقة ، وقدر فى الكلام مضافا • وهو لفظ مثل • وقد يقال هنا للبروتستانت المجمعين على أن المراد من قول المسيح أكل لحمى وشرب دمنى : ذبيحته التى وهبها كفارة لخطايا العالم ، وأن عقيدة الرومانيين الكاثوليكين بحمل ذلك على ظاهره ظاهر البطلان بشهادة الحس والعقل فاجماعكم على التثليث وأن الأقانيم ثلاثة بحق وواحد بحق مثل عقيدة اخوانكم الرومانيين الكاثوليكين الذين هم أكثر منكم عددا بمسألة الخبزا والخمر ، واستحالتهما بعد أن يقرأ القسيس عليهما الى لحم المسيح الاله ودمه •

وحيث أن هذه المسألة من أغرب المسائل الاعتقادية للنصارى وهوازنة لمسألة التثليث فى البطلان بالبداهة ، فلنستوف على شرحها وردها المقال ليتبين لكل ذى عقل ويتميز الحال • قال فى انجيل متى

في الأصحاح السادس والعشرين : « ولما كان المساء اتكأ مع تلاميذه الاثنى عشر ، وفيما هم يأكلون • قال : الحق أقول لكم : ان واحد منكم سيسلمني فحزنوا جدا وبدوا كل واحد منهم بقول : لعل أنا هو يارب ؟ فأجاب وقال : ان الذي يجعل يده معي في الصفحة هو يسلمني وابن الانسان سلمي كما كتب من أجله ، أما الويل لذلك الانسان الذي يسلم ابن الانسان • خير له لو لم يولد ذلك الانسان • فأجاب يهوذا مسلمه وقال : لعل أنا هو يا معلم ؟ أنت قلت • وفيما هم يأكلون أخذ يسوع خبزا وبارك وكسر وأعطى تلاميذه ، وقال : اخذوا كلوا هذا هو جسدی وأخذ الكأس وشكر وأعطاهم وقال : اشربوا من هذا كلکم لأن هذا : هو دمی عهدا جديدا الذي يهراق عن كثير لمغفرة الخطايا • فأقول لكم : انني لا أشرب من الآن من عصير الكرمة هذا الى ذلك اليوم الذي فيه شربه معكم جديدا في ملكوت أبي ، فسبحوا وخرجوا الى جبل الزيتون » •

وفي الأصحاح السادس من انجيل يوحنا قوله : « الحق أقول لكم : انه من يؤمن بي له الحياة الدائمة أنا هو خبز الحياة آباؤكم أكلوا المن في البرية ، وماتوا • هذا هو الخبز الذي نزل من السماء ، حتى أن الذي يأكل منه لا يموت • أنا هو الخبز الحي الذي نزلت من السماء ، ومن أكل من هذا الخبز يحيا الى الأبد ، والخبز الذي أنا أعطيته هو جسدی من أجل حياة العالم ، فخاصم اليهود بعضهم بعضا قائلين : كيف يقدر هذا أن يعطينا جسده لنأكله ؟ فقال لهم يسوع : الحق أقول لكم ان لم تأكلوا جسد ابن البشر وتشربوا دمه ليست لكم حياة فيتم ، من يأكل جسدی ويشرب دمی فله الحياة الدائمة ، وأنا اقيمته في اليوم الآخر لأن جسدی مأكلا حق ودمی مشرب حق ، من يأكل جسدی ويشرب دمی يثبت في وأنا فيه ، كما أرسلني الآب الحي وأنا حي من أجل الآب • ومن يأكلني فانه يحيا من أجلي • هذا هو الخبز الذي نزل من السماء ، ليس كالذي أكل آباؤكم المن وماتوا • فمن يأكل هذا الخبز يعيش الى الأبد • قال هذا في المجمع وهو يعلم في كفرناحوم » •

فأهل الصليب اذا قرأ القسيسون على الخبز والخمر وقدسوهما
تقسموها على ألوف من النصارى بزعم أن هذا الخبز والخمر قد
استحال كل منهما الى لحم المسيح ودمه ، فمن أكل شيئاً وشرب شيئاً
من ذلك فقد أكل لحم المسيح وشرب دمه حقيقة يشعلون ذلك في كل
سنة وفي كل شهر ، وان أرادوا في كل يوم غير الفرقة القليلة المعروفة
ببيروت تستنت الشهيرة ببيروت تستانت فانهم لا يعتقدون الحقيقة في ذلك
كما تقدم آنفاً •

وهذا الاعتقاد مع كونه بديهي البطلان ظاهر الفساد • لعل من !ه
عينان ، نذكر لإبطاله وجوها : الوجه الأول : أن الإنجيل لم تنقل
إليهم بالخبر المتواتر ، وأربعة فيها اختلاف كثير ، وأن تراجمها
مختلفة جداً بالزيادة والنقصان ، وأن كثيراً منها قد حرف وبدل ، وأنها
لم تجمع في أيام المسيح ، وأن فيها ما هو واجب التأويل والحمل على
المجاوز والاستعارة والقول بظاهره محال ، كما مضى بعض ذلك ،
وستأتى تنمة الكلام على هذا كله في محلها ان شاء الله تعالى •

**الثاني : ان الكنيسة الرومانية تزعم أن الخبز وحده يستحيل الى
جسد المسيح ودمه ويصير مسيحاً كاملاً •** فيقال لهم : اذا استحال
على زعمكم مسيحاً كاملاً حياً بلاهوته وناسوته الذي أخذه من مريم ،
فلا بد أن يشاهد فيه عوارض الجسم الانساني ويوجد فيه بعض
أجزائه ، لكنها لا توجد فيه بل جميع عوارض الخبز باقية الآن كما
كانت ، فاذا نظره أحد أو لمسه أو ذاقه لا يحس شيئاً غير الخبز ، واذا
طرا عليه الفساد يطراً عليه الفساد الذي يطراً على الخبز ، لا الفساد
الذي يطراً على اللحم والعظم والدم الانساني • فلو ثبتت الاستحالة
تكون استحالة المسيح خبزاً لا استحالة الخبز مسيحاً • فلو قال :
ان المسيح استحال خبزاً ، لكان أقل بعداً من هذا ، وان كان كل منهما
باطلاً بالبداهة •

الثالث : ان حضور المسيح بلاهوته في أمكنة متعددة في آن واحد •

ان كان ممكنا في زعمهم فهو باعتبار ناسوته غير ممكن ، لأن اللصم والدم راجعان الى الناسوت • واتعجب : أنه قبل عروجه ما وجد بهذا الاعتبار في مكانين فضلا عن الأماكن التي لا يمكن عدها • وكذا بعد خروجه • فكيف يوجد بعد قرون عديدة بعد اختراع هذا الاعتقاد الباطل باعتبار المذكور في أمكنة غير محصورة في آن واحد ؟

الرابع : اذا فرضنا أن مليونات من الكهنة في العالم قدسوا في آن واحد ، وقرأ كل منهم على الخبز والخمر فاستحالا الى المسيح الذي تولد من مريم وهو ابن الانسان بنص الأناجيل • فلا يخلو اما أن يكون كل من هؤلاء المسيحيين الحادئين عين الآخر ، أو غيره • والثاني باطل على زعمهم • والأول باطل أيضا في نفس الأمر بالبداهة ، لان كل مادة غير مادة الآخر •

الخامس : اذا استحال الخبز مسيحا كاملا تحت يد الكاهن فكسر هذا الكاهن هذا الخبز كسرات كثيرة وأجزاء صفارا ، فلا يخلو اما أن يتقطع المسيح على عدد الكسرات والأجزاء أو تستحيل كل واحدة منها مسيحا كاملا أيضا • فعلى الأول لا يكون المتناول متناول مسيحا كاملا ، وعلى الثاني من أين جاءت هؤلاء لمسحاء ؟ لأنه ما حصل بانتقمة التي من انفسيس الا المسيح الواحد •

السادس : لو كان العشاء الرباني الذي كان قبل صليبه بزمان يسير ، نفس الذبيحة التي حصلت على الصليب ، زم أن يكون كافيا لخلاص العالم ، فلا حاجة اني أن يصلبه اليهود مرة أخرى لأن المسيح على زعمهم ما جاء الى العالم الا ليخلص الناس بذبيحته مرة واحدة • وما أتى لكى يتألم مرارا كما تصرح به عبارة الأصحاح التاسع من الرسالة العبرانية ونصها : « ولم يدخل يسوع الى بيت قدس عملته الأيادي شبه الخلق بل الى السماء بعينها ليترايا الآن عنا قدام الله ، ولا ليقرب نفسه مرارا كثيرة كما كان رئيس الأخبار يدخل كل سنة الى القدس

عديم غيره ، ولولا ذلك لكان حقيقيا أن يألم مرارا كثيرة منذ بدء العالم ، ولكنه الآن في انتهاء العالمين • بذبيحته ظهر مرة واحدة ليبتل الخطيئة ، وكلما حتم على الناس أن يموتوا مرة واحدة ، ثم من بعد هذا هو الدائن ، هكذا المسيح قرب نفسه مرة واحدة ليرفع خطايا كثيرين ، وسيظهر المرة الثانية بلا خطيئة للذين يترجون الخلاص » •

السابع : ذكر في الأصحاح الثاني والعشرين من انجيل لوقا قول المسيح في العشاء الرباني : « اصنعوا هذا لذكري » فلو كان هذا العشاء هو نفس الذبيحة ، لما صح أن يكون تذكرة ، لأن الشيء لا يكون تذكرة لنفسه •

الثامن : لو صحت دعواهم ، لزم أن يكون المسيحيون أخبث من اليهود ، لأن اليهود ما آلموه الا مرة واحدة • وقد نرتب عليها تخليصه للعالم من الخطيئة ، وما أكلوا لحمه ولا شربوا دمه • وهؤلاء النصراني يدعون أنه اله ويؤلمونه ويذبحونه ويأكلون لحمه ويشربون دمه كل يوم في أماكن عديدة • فانا كان القاتل للمسيح مرة واحدة ، بزعم أنه كذاب وغير نبي ، يكون كافرا وملعوناً ، فما بال الذين يدعون أنه اله حق ، ويأكلون لحمه ويشربون دمه حقيقة لا يكونون كافرين ملعونين ؟ وليست شعري كيف يكون لها من هو بهذه الدرجة من الضعف ، ويستولى عليه اليهود ويصلبونه ؟ ثم النصراني في كل يوم يأكلون لحمه حقيقة ويشربون دمه الحقيقي ، ولا يقدر على خلاص نفسه ، وإن صعد الى السماء •

فنسأل الله تعالى العفو والعافية والدوام على عقيدة الاسلام الصافية ، ويحفظنا من أقوال هي أشبه بأقوال المجانين ، وخيالات المسوسين ، وفوق أقوال الكفرة المتقدمين والمتأخرين • آمين • ولعل لنا ان شاء الله تعالى عودة الى ما يتعلق أيضا • بهذه العقيدة العجيبة التي هي على الماثنين أعظم مصيبة •

ولنرجع إلى ما نحن بصدد فنقول :

الأمر السادس : كان الاجمال يوجد في كثير من أقوال المسيح عليه السلام بحيث لا يفهمها معاصروه وتلاميذه في كثير من الأحيان ، ما لم يفسره لهم بنفسه • فما فسر منه فهموه ، وما لم يفسره منه فهموا بعضه بعد مدة مديدة ، وبقي البعض عليهم مبهما إلى آخر الحياة • وهو كثير •

وسنورد هنا ان شاء الله تعالى بعضه ليستدل الناظر فيه على غيره •

فمن ذلك ما في الأصحاح الثاني من انجيل يوحنا عند مكالمة المسيح عليه السلام لليهود انذين كانوا يطلبون منه معجزة من قوله : « أجاب يسوع وقال لهم : انقضوا هذا الهيكل وفي ثلاثة أيام أقيمه • فقالوا : في ست وأربعين سنة بنى هذا الهيكل ، أفأنت في ثلاثة أيام تقيمه ؟ وأما هو فكان يقول عن هيكل جسده • فلما قام من الأموات تذكر تلاميذه أنه قال هذا • فأمنوا بالكتاب ، والكلام الذي قاله يسوع » • فها هنا لم يفهم التلاميذ فضلا عن اليهود ، ولكن فهم التلاميذ بعد ما قام من الأموات •

وفي الأصحاح الحادي عشر من انجيل يوحنا حينما مات لعازر ما نصه : « قال لهم : لعازر حبيبنا قد نام • لكني أذهب لأوقظه • فقال تلاميذه : يا سيد ان كان قد نام فهو يشفى • وكان يسوع يقول عن موته وهم ظنوا أنه يقول عن رقاد النوم • فقال لهم يسوع حينئذ : علانية : لعازر مات » • ثم ان المسيح أحياه من قبره بعد موته بأربعة أيام على ما في انجيل يوحنا • فلم يفهم تلاميذ المسيح عليه السلام كلامه حتى صرح به • وفي الأصحاح السادس عشر من انجيل متى ما نصه : « وهو قال لهم : انظروا وتحسروا من خمير الفريسيين والزنادقة أما هم فكانوا يفكرون في نفوسهم قائلين : اننا لم نأخذ خبزا ، فعلم يسوع وقال ماذا تفكرون في نفوسكم يا قليلي الايمان

أنه ليس معكم خبز » الى أن قال : « فحينئذ فهموا أن يتحرزوا من تعليم الفريسيين والزنادقة » •

وهنا أيضا لم تفهم : لاميذه مقصوده قبل التنبيه • وأمثال هذا كثيرة جدا • ولو أردنا استقصائها لطال منا الكلام • وفي هذا كفاية لذوى الأفهام •

الأمر السابع : اذا تعارض القولان فلا بد من اسقاطهما ان لم يمكن التأويل ، أو من تأويلهما ان أمكن ، ولا بد أن يكون التأويل بحيث لا يستلزم المحال أو الكذب • مثلا : الآيات الدالة على الشكل والجسمية تعارضت ببعض الآيات الدالة على التنزيه ، فيجب تأويلها • كما عرفت في الأمر الثالث ، لكن لابد أن لا يكون التأويل بأن الله متصف بصفتين أعنى الجسمية والتنزيه ، وان لم تدرك عقولنا هذا الأمر ، فان هذا التأويل باطل محض ، كما قالوا لا يرفع انتفاض ، حتى أن ما ورد في القرآن الكريم من الآيات المتشابهات لا يراد بها ظاهرها من الجسمية والمكان ، بل تأويل مناسباً أو نفوض الكيفية الى عالمها البارى سبحانه ، ويؤمن المؤمن بها من غير تشبيه ولا تجسيم ولا تكهيف ولا تعطيل • كما قال سبحانه : « ليس كمثله شيء وهو السميع البصير » • فاول الآية رد على المشبهة وآخرها رد على المعطلة • كما قال الجمهور • وهذه المسألة وان كانت يحتاج بسطها الى سفر كبير الا أنا نكتفى هنا بهذه الإشارة اكتفاء بالوشل عن العدير

الأمر الثامن : ان العدد ، لما كان قسما من الكم لا يكون قائما بنفسه بل بالغير ، وكل موجود لابد أن يكون معروضا للوحدة أو الكثرة والنوات الموجودة الممتازة بالامتياز الحقيقى المتشخصة بالشخص تكون معروضة للكثرة الحقيقية ، فاذا صارت معروضة لها لا تكون معروضة للوحدة الحقيقية ، والا يلزم اجتماع الضدين الحقيقيين • وهو محال كما لا يخفى •

الأمر التاسع : للنازعة بيننا وبين أهل التثليث لا تتحقق ما لم

يقولوا : ان التوحيد والتثليث كليهما حقيقيان ، وان قالوا : التثليث حقيقى والتوحيد اعتبارى • فلا نزاع بيننا وبينهم فى ذلك ، لكنهم يقولون : ان كلا منهما حقيقى ، كما صرح به هذا النصرانى « عبد المسيح » فيما تقدم ، بقوله : « فهى ثلاثة بحق ، وواحد بحق » والنصرانى صاحب ميزان الحق أيضا فى الباب الأول من كتابه المسمى بحل الاشكال قال : « ان المسيحيين يحملون التوحيد والتثليث كليهما عن المعنى الحقيقى » •

الأمر العاشر : قال العلامة المقرئى فى كتابه المسمى بالخطوط فى بيان الفرق المسيحية التى كانت فى عصره : « النصرانى فرق كثيرة المكانية والنسطورية واليعقوبية والبوذعانية والرقولية • وهم الرهاويون الذين كانوا بنواحي حران وغير هؤلاء » ثم قال : « والمكانية واليعقوبية والنسطورية كلهم متفقون على أن معبودهم ثلاثة أقانيم • وهذه الأقانيم اثلاثة هى واحد ، وهو جوهر قديم ، ومعناه آب وابن وروح القدس ، اله واحد » ثم قال : « قالوا الابن اتحد بانسان مخلوق فصار هو وما اتحد به مسيحا واحدا ، وأن المسيح هو اله العباد وربهم • ثم اختلفوا فى صفة الاتحاد • فزعم بعضهم : أنه وقع بين جوهر لاهوتى وجوهر ناسوتى اتحاد ، ولم يخرج الاتحاد كل واحد منهما عن جوهريته وعنصره ، وأن المسيح انه معبود وأنه ابن مريم الذى حملته وولده ، وأنه قتل وصلب • وزعم قوم : أن المسيح بعد الاتحاد جوهران أحدهما لاهوتى ، والآخر ناسوتى ، وأن القتل والصلب وقعا به من جهة ناسوته لا من جهة لاهوته ، وأن مريم حملت بالمسيح وولده من جهة ناسوته • وهذا قول النسطورية ثم يقولون : ان المسيح بكماله اله معبود ، وأنه ابن الله — تعالى عن قولهم — وزعم قوم : أن الاتحاد وقع بين جوهرين لاهوتى وناسوتى • فالجوهر اللاهوتى بسيط غير منقسم ولا متجزى • وزعم قوم : أن الاتحاد على جهة حاول الابن فى الجسد ، ومخالطته اياه • ومنهم من زعم ان الاتحاد على جهة الظهور كظهور كتابة الخاتم والنقش اذا وقع

عنى طين أو شمع ، وكظهور صورة الانسان فى المرآة •

الى غير ذلك من الاختلاف الذى لا يوجد مثله فى غيرهم • والملكانية تنسب الى ملك الروم وهم يقولون : ان أحدا اسم لثلاثة معان فهو واحد ثلاثة وثلاثة واحد • واليعقوبية تقول : انه واحد قديم وانه كان لا جسم ولا انسان ثم تجسم وتأنس • والمرقولية قالوا : الله واحد ، علمه غيره قديم معه ، والمسيح ابنه على جهة الرحمة • كما يقال : ابراهيم خليل الله « انتهى كلامه بلفظ

قال صاحبنا العلامة فى أظهار الحق : « فظهر لك أن آراءهم فى بيان علاقة الاتحاد بين أقنوم الابن وجسم المسيح كانت مختلفة فى غاية الاختلاف • ولذا ترى البراهين الموردة فى الكتب القديمة الاسلامية مختلفة ، ولا نزاع لنا فى هذه لعقيدة مع المرقولية الا باعتبار اطلاق اللفظ الموهوم وفرقة البروتستنت لما رأيت أن بيان علاقة الاتحاد لا يخلو عن الفساد البين ، تركوا آراء الأسلاف وعجزوا أنفسهم واختاروا المسكوت عن بيانها ، وعن بيان العلاقة بين الأقانيم الثلاثة » •

الامر الحادى عشر : ان عقيدة التثليث لم تكن فى أمة من الأمم السابقة من لدن ادم عليه السلام الى زمن رفع المسيح عليه السلام حتى جاءت النصرانى وتمسكوا بالتثليث بآيات من سفر التكوين وغيره لا تقوم بها الحجة ، لما علمت وتعلمه من التحريف للمعنى والألفاظ ، أو لبعد ما يقصدونه من الأغراض • وقد ثبت بالدلائل القطعية المسلمة لدى الخصم أن مسألة التثليث لم تكن معلومة فى أمة من الأمم • ومن طالع التوراة علم أن هذه العقيدة • لم تكن فى بنى اسرائيل قطعا ، حتى أن يحيى عليه السلام كان الى أواخر عمره شاكاً فى المسيح عليه السلام ، وأنه هل هو المسيح (١) الموعود به أم لا ؟ كما صرح به فى الإصحاح الحادى عشر من انجيل متى ونصه : « وكان لما أكمل يسوع

(١) المسيح الموعود به هو المسيا ، بلغة بنى اسرائيل • وهو محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم كما بينا فى كتابنا المسيا المنتظر — نشر مكتبة النهضة الدينية بالقاهرة •

أمره لتلاميذه الاثنى عشر ، انطلق من هناك ليعلم ويبشر في مدنهم •
فما سمع يوحنا في السجن بأعمال المسيح أرسل اليه اثنين من تلاميذه
قائلا له : أنت هو الآتى أم نترجى آخر ؟ فأجاب يسوع وقال لهما :
ادعها وأخبرا يوحنا بما سمعتهما ورأيتهما : أن العميان يبصرون ، والعرج
يمشون ، والبرص يطهرون ، والصم يسمعون ، والموتى يقومون ،
والمساكين يبشرون • وطوبى لمن لا يشك في » •

فلو كان عيسى الها يلزم كفر يحيى عليه السلام اذ انك في الاله
كفر ، وكيف يتصور أن النبي لا عرف الهه ، بل هو على ما في هذا
الأصحاح أشرف أنبياء الشهادة المسيح له بقوله : « أقول لكم : لم
يقم في موآيد النساء أعظم من يوحنا المعمدان » وإذا لم يعرف
الأفضل مع كونه معاصرا ، فعدم معرفة السابقين أولى •

ومن المعلوم أن ذات البارى سبحانه وصفاته الكمالية قديمة غير
متغيرة موجودة أزلا وأبدا ، ولو كان التثليث حقا ، لكان الواجب على
موسى وغيره من الأنبياء عليهم السلام أن يبينوه ويصرحوا به ، لأن
ذلك مدار النجاة على زعم المثلثين • والعجيب أيضا : أن عيسى لم يبين
ذلك الى وقت عروجه ببيان واضح ، بأن يقول مثلا : ان الله ثلاثة أقانيم
الآب والابن وروح القدس ، وأقنوم الابن تعلق بجسمى بعلاقة
فلائية ، أو بعلاقة فهمها خارج عن ادراك عقولكم ، فاعلموا أنى أنا الله
لا غير لأجل العلاقة المذكورة ، أو يقول : نحو هذا فيما يفيد المعنى
صراحة ، وليس في أيدي المثلثين من أقواله الا بعض أقوال متشابهة
مأولة مطعون في صحتها عنه ، كما أوضحناه سابقا ، وسنزيده بيانا
ان شاء الله تعالى في محله لاحقا •

وأجاب بعض الأنصارى عن عدم تسميحه بذلك بأجوبة أوهن من
بيت العنكبوت وانه لأوهن البيوت • فمن ذلك : ما أجاب به النصرانى
صاحب ميزان الحق في كتابه المسمى بمفتاح الأسرار بقوله : « ان قلت
لم لم يبين المسيح ألوهيته ببيان أوضح مما ذكر ؟ ولم لم يقل : وأصحح

ومختصرا انى أنا الله لا غير ؟ قلنا : بلانه ما كان أحد يقدر على فهم هذه العلاقة والوحدانية قبل قيامه يعنى من الأموات وعروجه ، فلو قال صراحة لفهموا أنه انه بحسب الجسم الانسانى • وهذا الأمر كان باطلا جزما ، فدرك هذا المطلب أيضا من المطلب التى قال فى حقها لتلاميذه : « ان لى أمورا كثيرة أيضا لأقول لآدم ، ولكن لا تستطيعون أن تحتملوا الآن ، وأما متى جاء ذلك روح الحق (١) فهو يرشدكم الى جميع الحق ، لأنه لا يتكلم من نفسه بل كما يسمع يتكلم ويخبركم بأمر آتية » ثم قال : ان كبار مائة اليهود أرادوا مرارا أن يأخذوه ويرجموه • والحال أنه ما كان بين ألرهيته بين أبديهم الا على طريق الألفاز •

فعلم من كلامه عذران : الاول : عدم قدرة فهم أحد قبل العروج •
والثانى : خوف اليهود • وكلاهما كجبال القمر •

أما الاول : فانه يكفى لدفع الشبهة أن يقول : ان علاقة الاتحاد التى بين جسمى وبين أقتنوم الابن فهمها خارج عن وسعكم ، فاتركوا البحث عنها واعتقدوا بأنى نأست ألها باعتبار الجسم ، بل اله بعلاقة الاتحاد المذكور ، وأما نفس عدم القدرة على فهمها ، فباقية بعد العروج أيضا • حتى لم يعلم عالم من علمائهم الى هذا الوقت كيفية هذه العلاقة والوحدانية • ومن قال ما قال فقوله رجم بالغيب لا يخلو عن مفسدة عظيمة ومناقضات جسيمة • ولذا ترك علماء الفرقة البروتستانتية بيانها بالكلية • وهذا القسيس يعترف فى مواضع من تصانيفه بأن هذا الأمر من الاسرار الخارجة عن درك العقول •

وأما الثانى : فلأن المسيح عليه السلام ما جاء عندهم الا ليكون كفارة لذنوب خلقه ويصلب بأيدى اليهود وكان يعلم أنهم يصلبونه ومتى يصلبونه ، فأى محلبقى للخوف فى بيان هذه العقيدة ؟

والعجب أن خالق الأرض والسماء والقادر على جميع ما يشاء ،

(١) روح الحق ، لقب لمحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم •

يخاف من اليهود الذين هم أذل عباده ، ولا يبين هذه العقيدة التى هى مدار نجات عباده من الأنبياء وغيرهم • وعبيده من الأنبياء مثل أرمياء وأشعيا ويحيى عليهم السلام لا يخافون أحداً فى بيان الحق ، وينالون الايذاء الشديد ويقتل بعضهم لذلك • وأعجب منه أن المسيح يخاف منهم فى بيان هذه المسألة العظيمة ، ويشدد عليهم فى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر غاية التشديد ، حتى أنه ينالهم منه السب بالمواجهة، والشتم بالمشافهة • ويخاطب الكتبة والفريسيين كما فى الأصحاح الثالث والعشرين من انجيل متى ونصه : « حينئذ كلم يسوع الجموع وتلاميذه قائلاً : على كرسى موسى جلس الكتبة والفريسيون ، فكل ما قالوا لكم أن تحفظوه فاحفظوه وافعلوا ، ولكن مثل أعمالهم لا تصنعوا لأنهم يقولون ولا يفعلون • وكل أعمالهم يصنعونها لكي يتراءوا للناس ، ويعظمون أطراف ثيابهم ويحبون لتكاً الأول فى العشاء ، وصدور المجالس فى المجمع ، والسلام فى الأسواق ، وأن يدعوهم الناس سيدي ، الويل لكم أيها الكتبة والفريسيون المراءون لأنكم تأكلون بيوت الأرمال بتطويل صلواتكم ، أيها العميان • الذين يصفون عن التهموضة ويبلعون الجمل ، الويل لكم أيها الكتبة والفريسيون المراءون لأنكم تشبهون القبور المكسدة التى تتراءى للناس من خارجها حسنة ، من داخلها مملوءة عظام أموات وكل نجس ، كذلك أنتم تتراءون للناس من ظاهر صديقين ، فأما من داخل فأنتم مملوعون رياء واثماً • أيها الحيات والأفاعى كيف تهربون من دينونة جهنم ؟ » •

ومثله فى انجيل لوقا وفيه : أن بعضهم قال له : « يا معلم اذا قلت هذا تشتمنا نحن أيضا ، فقال : وأنتم أيها الكتبة » فكيف يظن بالمسيح عليه السلام وحاشاه أن يترى بيان العقيدة التى هى مدار النجاة لأجل خوفه منهم ؟ فبين من أقوال علماء النصراني أن المسيح عليه السلام ما بين هذه المسألة لليهود قط الا بطريق الألغاز ، وأنهم كانوا ينكرون هذه العقيدة أشد الانكار حتى أنهم أرادوا رجمه عن هذا البيان الالغازي •

• انرجع الى ابطار أصل المسألة المنعقدة لها الفصول • فنقول

الفصل الأول

فى

ابطال التثليث بالبراهين العقلية

البرهان الأول : لما كان التثليث والتوحيد حقيقتين عند المسيحيين ، وصرح به أيضا « عبد المسيح » فى كتابه هذا من قوله : « هو واحد ثلاثة وثلاثة واحد » . وقوله : « فهى ثلاثة بحق وواحد بحق » كما تقدم . فاذا وجد التثليث الحقيقى لابد من أن توجد الكثرة الحقيقية أيضا . ولا يمكن بعد ثبوتها ثبوت التوحيد الحقيقى ، والا يلزم اجتماع الضدين الحقيقين . وهو محال ، كما مر آنفا . فلزم تعدد الوجباء وفات التوحيد يقينا . فالقائل بالتثليث لا يمكن أن يكون موحدا لله سبحانه وتعالى بالتوحيد الحقيقى . والقول بأن التثليث الحقيقى والتوحيد الحقيقى (١) : وان كانا ضددين حقيقيين فى غير الواجب تعالى ، لكنهما فيه ليس كذلك : سفسطة محضة لأنه اذا ثبت أن الشئين بالنظر الى ذاتيهما ضدان حقيقيان أو نقيضان فى نفس الأمر ، فلا يمكن اجتماعهما فى أمر واحد شخصى فى زمان واحد من جهة واحدة ، واجبا كان ذلك الأمر أو غير واجب . كيف والواحد الحقيقى ليس له ثلث صحيح والثلاثة لها ثلث صحيح . وهو واحد ، وأن الثلاثة مجموع آحاد ثلاثة ، والواحد الحقيقى ليس مجموع آحاد رأسا وأن الواحد الحقيقى جزء الثلاثة ، فلو اجتمعا فى محل واحد يلزم كون الجزء كلاً والكل جزء ، وأن هذا الاجتماع يستلزم كون الله تعالى مركبا من أجزاء غير متناهية بالفعل ، لاتحاد حقيقة الكل والجزء على هذا التقدير ، والكل مركب ، فكل جزء من أجزاءه أيضا مركب من الأجزاء التى تكون عين هذا الجزء . وهلم جرا . وكون الشئ مركبا من أجزاء غير متناهية بالفعل باطل قطعاً ، وأن هذا الاجتماع يستلزم كون الواحد ثلث نفسه والثلاثة ثلث

(١) لاحظ أن نصارى الارثوذكس يقولون بواحد ، انقلب الى مسيح .
وراجع كتاب اثنائيم النصارى فى هذا الموضوع .

الواحد ، وكون الثلاثة ثلاثة أمثال نفسها والواحد ثلاثة أمثال الثلاثة • وهو باطل بالبداهة أيضا •

البرهان الثاني : لو وجد في ذاته سبحانه ثلاثة ألقانيم ممتازة بامتياز حقيقي ، كما قالوا فمع قطع النظر عن تعدد الوجباء ، يلزم أن لا يكون لله حقيقة محصلة ، بل مركبا اعتباريا فان التركيب الحقيقي لا بد فيه من الافتقار بين الأجزاء • فان الحجب الموضوع بجنب الانسان لا يحصل منه أحدية ، ولا افتقار بين الواجبات لأنه من خواص الممكنات • فالواجب لا يفتقر الى الغير ، وكل جزء منفصل عن الآخر وغيره • وان كان داخلا في المجموع • فاذا لم يفتقر بعض الأجزاء الى بعض اخر ، لم تتألف منها الذات الأحدية ، على أنه يكون الله سبحانه وتعالى في الصورة المذكورة مركبا ، وكل مركب يفتقر في الحقيقة الى تحقق كل واحد من أجزائه • والجزء عين الكل بالبداهة ، فكل مركب مفتقر الى غيره ، وكل مفتقر الى غيره ممكن لذاته ، فيلزم أن يكون الله سبحانه ممكنا لذاته • وهو باطل قطعاً •

البرهان الثالث : اذا ثبت الامتياز الحقيقي بين الألقانيم • فالأمر الذي حصل به هذا الامتياز اما أن يكون من صفات الكمال ، أو لا يكون • فعلى الشق الأول لم يكن جميع صفات الكمال مشتركا فيه بينهم ، وهو خلاف ما تقرر عندهم : أن كل أقنوم من هذه الألقانيم متصف بجميع صفات الكمال ، وعلى الشق الثاني فالوصوف به يكون موصوفا بصفة ليست من صفات الكمال • وهذا نقصان يجب تنزيه البارئ سبحانه عنه •

البرهان الرابع : الاتحاد بين الجوهر اللاهوتي والانسوتي اذا كان حقيقيا ، لكن أقنوم الابن محدودا متناهيا • وكل ما كان كذلك كان قبوله للزيادة والنقصان ممكنا • وكل ما كان كذلك ، كان اختصاصه بالمقدار المعين لتخصيص مخصص وتقدير مقدر • وكل ما كان كذلك ، فهو محدث ، فيلزم أن يكون أقنوم الابن محدثا ، ويستلزم حدوثه حدوث الله تعالى •

البرهان الخامس : مذهب اليعقوبية أنه واحد قديم ، وأنه كان

لا جسم ولا انسان ، ثم تجسم وتأنس بديهي البطلان لأنه يستلزم انقلاب التقديم بالحادث والمجرد بالمادى • وأما مذهب غيرهم القائمين باتحاد المختلفين بصفة ، فيقال فى ابطاله : ان هذا الاتحاد اما بالاحاول أو بغيره فان كان الأول فهو باطل من وجوه ثلاثة على وفق عدد التثليث •

أما أولا : فلأن ذلك الاحاول لا يخلو ما أن يكون كحلون ماء الورد فى الورد والذهن فى السمسّم والنار فى الفحم • وهذا باطل ، لأنه انما يصح لو كان أقنوم الابن جسما • وهم وافقونا على أنه ليس بجسم • واما أن يكون كحصول اللون فى الجسم • وهذا أيضا باطل لأن المعقول من هذه التبعية حصول اللون فى الحيز لحصول محله فى هذا الحيز • وهذا أيضا انما يتصور فى الأجسام واما أن يكون كحصول الصفات الاضافية للذوات • وهذا أيضا باطل ، لأن المعقول من هذه التبعية الاحتياج فلو ثبت حلول أقنوم الابن لهذا المعنى فى شيء كان محتاجا ، فكان ممكنا ، فكان مفقرا الى المؤثر وذلك محال •

واذا ثبت بطلان جميع التقادير امتنع اثباته •

واما ثانيا : فلأننا لو قطعنا النظر عن معنى الحلول نقول ان أقنوم الابن لو حل فى الجسم ، فذلك الحلول اما أن يكون على سبيل الوجوب أو على سبيل الجواز • لا سبيل الى الأول لأن ذاته اما أن تكون كافية فى اقتضاء هذا الحلول أو لا تكون كافية فى ذلك • فان كان الأول استحال توقف ذلك الاقتضاء على حصول شرط ، فيلزم اما حدوث الله أو قدم المحل وكلاهما باطلان • وان كان الثانى كان كونه مقتضيا لذلك الحلول أمرا زائدا على ذاته حادثا فيه • فيلزم من حدوث الحلول حدوث شيء فيه ، فيكون قابلا للحوادث • وذلك محال ، لأنه لو كان كذلك لمكانت تلك القابلية من لوازم ذاته ، وكانت حاصلة أزلا • وذلك محال : لأن وجود الحوادث فى الأزل محال • ولا سبيل الى الثانى لانه على هذا التقدير يكون ذلك الحلول زائدا على ذات الأقنوم • فاذا حل

في الجسم ويجب أن يحل فيه صفة محدثة ، وحلولها يستلزم كونه قابلا
للحوادث • وهو باطل كما عرفت •

وأما ثانياً : فلأن أقنوم الابن إذا حل في جسم عيسى عليه السلام
فلا يخلو أما أن يكون باقيا في ذات الله سبحانه أيضا أولا • فان كان
الأول لزم أن يوجد الحال الشخصى في محلين ، وان كان الثانى لزم
أن يكون ذات الله تعالى خالية عنه ، فينتفى • لأن انتفاء الجزء يستلزم
انتفاء الكل ، وان كان ذلك الاتحاد بدون الحلول ، فنقول : ان أقنوم
الابن اذا اتحد بالمسيح عليه السلام فهما في حال الاتحاد ان كانا
موجودين فهما اثنان لا واحد ، فلا اتحاد ، وان عدما وحصل ثالث فهو
أيضا لا يكون اتحادا ، بل عدم الشئيين وحصل شئ ثالث • وأن بقى
أحدهما وعدم الآخر فالمعدوم يستحيل أن يتحد بالموجود ، لأنه يستحيل
أن يقال : المعدوم بعينه هو الموجود • فظهر أن الاتحاد محال • ومن
قال : ان الاتحاد على جهة الظهور كظهور كتابة الخاتم اذا وقع على
طين أو شمع أو كظهور صورة الانسان في المرأة فقوله لا يثبت الاتحاد
الحقيقى ، بل يثبت التغاير ، لأنه كما أن كتابة الخاتم الظاهرة على
طين أو شمع ، غير الخاتم ، وصورة الانسان في المرأة غير الانسان ،
فكذلك يكون أقنوم الابن غير المسيح عليه السلام بل غاية ما يلزم
أن يكون ظهور أثر صفة الأقنوم فيه أكثر من ظهوره في غيره ، كما أن
ظهور تأثير شعاع الشمس في بعض الأحجار التى تتولد منها الجواهر
المعروفة أزيد من تأثيره في الأحجار التى هى غير تلك الأحجار •

البرهان السادس : فرقة : البروتستنت ترد — كما تقدم — على
فرقة الكاثوليك في استحالة الخبز الى المسيح في العشاء الربانى
بشهادة الحس ، وتستعزى بها • فهذا الرد والهز يرجعان اليها
أيضا لأن الذى رأى المسيح ما رأى منه ألا شخصا واحدا انسانية
يأكل ويشرب وينمو ويتألم ، ولحقته جميع العوارض البشرية • وتكذيب
أصدق الحواس الذى هو البصر عين السفسطة في الضروريات ، فيكون
القول به باطلا كالقول باستحالة الخبز الى المسيح والخمر الى دمه •

والجهلاء من المسيحيين من أية فرقة من فرق أهل التثليث قد ضلوا في هذه العقيدة ضلالا بيّنا ولا يميزون بين الجوهر اللاهوتي والناسوتي، كما يميز بحسب الظاهر علماؤهم، بل يعتقدون الهوية المسيح عليه السلام باعتبار الجوهر الناسوتي ويخبطون خطا عظيما •

وقد نقل « أنه تنصر من المجوس ثلاثة أشخاص وعلمهم بعض القسيسين العقائد الضرورية، ولا سيما عقيدة التثليث أيضا • وكانوا عنده فجاءه صديق له وسأله عن تنصر • فقال له : قد تنصر ثلاثة أشخاص • فسأله : هل تعلموا من العقائد الضرورية شيئا ؟ فقال : نعم • ثم انه طلب واحدا منهم فسأله عن عقيدة التثليث فقال له : انك علمتني أن الآلهة ثلاثة • أحدهم الذي هو في السماء ، والثاني تولد من بطن مريم العذراء ، والثالث الذي نزل في صورة الحمام ، على آلاله الثاني بعد ما صار ابن ثلاثين سنة • فغضب القسيس وطرده • وقال : هذا مجهول • ثم طلب الآخر منهم وسأله : فقال له : انك علمتني أن الآلهة كانوا ثلاثة وصلب واحد منهم فالباقي الهان • فغضب عليه أيضا وطرده • ثم طلب الثالث وكان ذكيا بالنسبة الى رفيقيه ، وحريصا على حفظ العقائد • فسأله • فقال : يا مولاي حفظت ما علمتني حفظا جيدا ، وفهمته فهما كاملا بفضل الرب المسيح ، وعلمت : أن الواحد ثلاثة والثلاثة واحد ، وصلب واحد منهم ومات (١) • فمات الكل لاجل الاتحاد ، ولا اله الآن والا يلزم نفى الاتحاد »

وأنت تعلم أنه لا تقصير : للمسؤولين فان هذه العشيذة يخبط فيها الجهلاء منهم هكذا ، يتحير في تناقضها علماؤهم ويعترفون بأنهم يعتقدون ذلك ولا يفهمون ويعجزون عن تصويرها وبيانها • ومن غير تصور يصدقون •

(١) هذه القصة من كتاب اظهر الحق للشيخ رحمت الله الهندي المؤسس للمدرسة الصولنية في مكة المكرمة ، والمدرس في المسجد الحرام •

الفصل الثاني

فى

ابطال التثليث بأقوال المسيح

وَمَا سَلِمَ مِنْ التَّحْدِيدِ مِنَ الْفَافِ الْإِنْجِيلِ
بِمَا فِيهِ الشَّهَادَةُ عَلَى عِبُودِيَّةٍ مِنَ الْإِلَهَةِ الْوَاضِحَةِ
وَالْإِثْمَارَاتِ الْإِلَهَةِ بِمَا سَاوَى بِهِ الْأَنْبِيَاءَ وَالْمُرْسَلِينَ
بَشَرَاتِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

وذلك كثير جداً لنقتصر على البعض • فإن النصف يكفى بشاهدين
والمؤكد لا يرضى بالثقلين • فمنه ما فى الأصحاح السابع عشر من
إنجيل يوحنا قول المسيح : « وهذه حياة الأبد أن يعرفوك أنت الإله
الحق وحدك ، وأذى أرسلته يسوع المسيح » فبين عيسى عليه السلام
بهذا الكلام أن الحياة الأبدية عبارة عن أن يعرف الناس أن الله سبحانه
واحد حقيقى ، وأنه رسوله • ولم يقل أن الحياة الأبدية أن يعرفوا
أن ذاتك ثلاثة أقانيم ممتازة بامتياز حقيقى ، وأن عيسى اله وانسان ،
أو أن عيسى اله مجسم • ولما كان هذا فى خطاب الله فى الدعاء حينما
رفع رأسه الى السماء ، وقال : « قد حضرت الساعة وآمنوا أنك أرسلتني »
فلا احتمال هنا لخوف من اليهود ، ولا سيما وقد قال قد حضرت
الساعة ، فلو كان اعتقاد التثليث مدار النجاة لبينة ولما قل : « الإله
الحق وحدك » ولما فرق بين المرسل والمرسل • وإذا ثبت أن الحياة الأبدية هى
اعتقاد التوحيد الحقيقى لله وحده ، واعتقاد الرسالة المسيح ،
فصدهما يكون موتاً أبدياً وضلالاً سرمدياً بالبداية ، لأن التوحيد
الحقيقى ضد التثليث الحقيقى ، كما عرفت سابقاً • وكون المسيح
رسولاً ضد لكونه الها لأن التباين بين المرسل والمرسل اليه ضرورى •
فهذه الحياة الأبدية والحمد لله تعالى للمسلمين حيث قالوا : آمنا بالله
وما أشكته وكتبه ورسله • وقالوا : المسيح عبد الله ورسوله • وأما غيرهم

من ذوى الأديان والنحل فهم محرومون منها كالمجوس ومشركى الهند والصين ، لانتقاء الاعتقادين عنهم ، وأهل التثليث لانتقاء الاعتقاد الأول واليهود لانتقاء الاعتقاد الثانى منهم . فالحمد لله الذى جعلنا أمة وسطا بين المفرط والمفرط ، والمغالى والمنكر ، والبغض والكفر ، لئلا يكون شهداء على الناس ، ونتحامى عن وسواس كل خناس من الجنة والناس .

ومنه ما فى ، لأصحاح الثانى عشر من انجيل مرقس قوله : « فاجاء اليه واحد من الكتبة الذين كان سمعهم يتساءلون ، ونظر اجابته لهم حسنة . فسأله أى وصية أول الكل ؟ فأجابه يسوع : ان أول كل الوصايا اسمع يا إسرائيل الرب الهنا اله واحد هو ، وتحب الرب الهك من كل قلبك ومن كل نفسك ومن كل نيتك ومن كل قوتك . هذه أولى الوصايا . والثانية هى مثلها أن تحب قريبك مثلك ليس وصية أخرى أعظم من هاتين . فقال له الكاتب : جيدا يا معلم ، قلت بالحق أن الله واحد ، وليس آخر غيره . » فعلم أن أول الوصايا أن يعتقد الانسان أن الله واحد حقيقى ، لا ثلاثة ممتازة بامتياز حقيقى ، كما زعمت النصراني . ومثل هذا كثير أيضا فى التوراة كما فى الأصحاح الرابع من سفر الاستثناء : « لتعلم أن الرب هو الله وليس غيره . فاعلم اليوم واقبل بقلبك أن الرب هو الاله فى السماء من فوق ، وعلى الأرض من تحت وليس غيره » وفى الأصحاح السادس من السفر المذكور : « اسمع يا إسرائيل أن الرب الهنا فانه رب واحد » وفى الأصحاح السادس والأربعين من سفر أشعيا « أنى أنا الله وليس غيرى الهى وليس لى شبيهه » .

ومن أقوال المسيح أيضا : ما فى الأصحاح الثالث عشر من انجيل مرقس : « وأما ذلك اليوم وتلك الساعة فلا يعلم بهما أحد ، لا الملائكة الذين فى السماء ولا الأب (١) الا الآب » . وهذا القول ظاهر فى بطلان

(١) المراد بالابن : نبوة المزمور الثانى وقد وضحناها فى كتابنا اثنانيم النصراني — فصل اقنوم الابن .

التثليث لا يزيغ عنه الا أعمى البصيرة ، لأن المسيح خصص علم القيامة بالله سبحانه ونفى علمها عن نفسه ، كما نفى عن غيره • وهذا لا يمكن في صورة كونه الها • ولا سيما اذا لاحظنا أن الكلمة ، وأقنوم الابن عبارتان عن عزم الله تعالى وفرضنا اتحادهما بالمسيح وأخذنا هذا الاتحاد على مذهب القائلين بالحلول أو على مذهب اليعقوبية انقائين بالانقلاب ، فانه يقتضى أن يكون الأمر بالعكس • ولا أقل أن يعلم الابن كما يعلم الآب • ولما لم يكن العلم من صفات الجسد • فلا يجدى فيه عذرهم الفاسد المشهور وهو أنه نفى عن نفسه باعتبار جسميته • فظهر أنه ليس الها لا باعتبار الجسمية ولا باعتبار غيرها عند كل منصف لم يكابر نفسه ويفتح عينيه حتى يرى من صبح الهدى شمس •

ومن ذلك ما في الأصحاح التاسع عشر من انجيل متى قوله : « واذا واحد تقدم • وقال له : أيها المعلم الصالح أى صلاح أعمل لتكون لى الحياة الأبدية ؟ فقال له : لماذا تدعونى صالحا ؟ ليس أحد صالحا الا واحد • وهو الله » فهذا انقول أظهر من الشمس في رفع ظلام التثليث • وانظر فانه عليه السلام ما رضى من تواضعه أن يطلق عليه لفظ الصالح ، فكيف يرضى أن يطلق عليه أنه الرب المعبود وخالق كل موجود ، ويخطبه المثلثون في صلواتهم بقولهم : « ياربنا والها يسوع المسيح لا تضيع من خلقت بيدك » ومنه ما في الأصحاح السابع والعشرين من انجيل متى قوله : « ونحو الساعة التاسعة صرخ يسوع بصوت عظيم قائلا : ايلى ايلى لما شبيقتنى أى الهى الهى لماذا تركتني ؟ » الى أن قال متى : « وأما يسوع صاح بصوت عظيم وأسلم الروح » وفي الأصحاح الثالث والعشرين من انجيل لوقا هكذا : « ونادى يسوع بصوت عظيم وقال : يا أبتاه فى يديك أستودع روحى » وفي بعض النسخ المطبوعة : « وصاح يسوع بصوت عال • وقال : يا أبتاه فى يديك أسلم روحى » •

وهذا القول ينفى الوهبة المسيح رأسا • ولا سيما عنى مذهب

الى اله آخر ولما جزع من الموت ، ولما سلم الروح الى اله آخر • وأنت تعلم أن تألم بدن الانسان لا يكون الا بواسطة الروح ، وروح المسيح بزعمهم لاهوتية ، ولما رأيناه قد تألم وصرخ على زعمهم علمنا : أنه ليس بالله فقول قائلهم : ان الناسوت تألم ، وأما اللاهوت فلم يتألم قول باطل وجواب عاطل ، لا يجديهم نفعا كما لا يخفى •

والعجب من النصارى : أنهم لا يكتفون بموت الههم وصلبه حتى قالوا دخل جحهم وعذب بعد ما صلب ومات • وسيأتى بقية الكلام على هذه العقيدة فى محلها ان شاء الله تعالى •

ومنه ما فى الاصحاح الثالث والرابع من انجيل متى قوله : « حينئذ أتى يسوع من الجليل الى الأردن الى يوحنا ليعمده • فكان يوحنا يمنعه قائلاً أنا المحتاج أن أتعمد منك وأنت تأتى الى ؟ فأجاب يسوع وقال له : دع الآن • فهكذا يجب لنا أن نكمل كل البر ، فحينئذ تركه ، فلما اعتمد يسوع صعد للوقت من الماء فها انفتحت له السموات ورأى روح الله نازلاً كمثل حمامة وجائياً اليه ، واذا صوت من السموات قائلاً : هذا هو ابنى الحبيب الذى به سررت حينئذ أخرج يسوع الى البرية من الروح ليحرب من ابليس ، فلما صام أربعين نهساً وأربعين ليلة • ثم جاع أخيراً ، تقدم المجرب وقال له : ان كنت أنت ابن الله فقل أن نصير هذه الحجاره خبزاً ، فأجابه وقال : مكتوب ليس بالخبز وحده يحيا الانسان بل بكل كلمة تخرج من فم الله • حينئذ أخذه الشيطان الى المدينة المقدسة واقامه على جناح الهيكل وقال له : ان كنت أنت ابن الله فإله فانه مكتوب أنه أوصى ملائكته من أجلك ، ويحملونك على أيديهم ، لئلا تعثر بحجر رجلك • قال له يسوع : مكتوب أيضاً : لا تجرب الرب الهك • فأخذه الشيطان أيضاً الى جبل عال جدا وأراه جميع ممالك العالم ومجدها • وقال له : أعطيك هذه جميعها ان خررت لى ساجدا • حينئذ قال له يسوع : اذهب يا شيطان لأنه مكتوب للرب الهك تسجد ، وله وحده تعبد » •

ففى هذا الكلام دلالات متعددة واضحة على عبوديته عليه السلام،
ما عدا قوله : « هذا ابنى » وسنتكلم عليه فيما بعد ان شاء الله تعالى،
كما تكلمنا عليه فيما سبق •

فمنها : أنه متعبد بالعبادات ليكمل نفسه بالتمعيد ، فقد أتى الى
يحيى بن زكريا عليهما السلام ليعمده بالماء أسوة بأمثاله • فهل يحسن
بالرب أن يعتمد على يدى أنبيئه ويتصدق بالتبرك بعض أصفياؤه ؟ وهل
كان يحسن من نبي الله يحيى أن يجهل ربه ويعمده ؟ وكان يلزم منه
أن يقول له : أنت ربى واحسانك بالنبوة على فلا ينبغى من أن يكون
تعميدك على يدى • نعم ان يحيى قد تواضع على عادة أمثاله ، فقال
أنا أحق بالتعبد منك ، وأنت أقوى ، فلم يقبل المسيح هذه الدعوى •
وقال : جئت للتكميل •

وليت شعرى هل يحتاجه الرب الجليل ؟ وإذا قالوا انه تعمد ليعلم
النفاس ذلك • فهو جواب كسراب بقيقة يحسبه الظمان ماء ، لأنه كان
يمكنه التعلم باللسان فيما هنالك • ولقد أحسن أبو الفضائل فى قوله :
فلو كان ربا كما تزعمون أيسعى ليحيى من الأردن ؟
ويحتاج للماء فى بـره ليكمل بالمورد الأحسن
ويجعل يحيى اماما له ليعمده • فهو كالمحسن
اليه • وما كان من فعله فتم لعيسى المقام السنى
فلو كان عيسى الها ، كما زعمتم • لقد كان عنه غنى
ومنها مجئ الروح أى الملك بصورة حمامة • اليه بعد مضى ثلاثين
سنة من عمره ، وبعد التعميد • ومنها : صيامه وجوعه وعبادته وقوله
لابليس : « للرب الهك تسجد وله وحده تعبد » أى لا أسجد لك
ولا أعبدك بل أعبد ربى وحده • فهل أظهر من هذا دلالة على عبوديته؟
والعجب أن ابليس عليه العنة الذى هو علمه بالله سبحانه معلوم ،
ومعرفته بخالقه ابتائنها فى الكتب السماوية مرسوم ، يجهل أن عيسى
خالقه ثم يمتحنه بالأمور المتقدم ذكرها ولا يقول له عيسى أنا خالك
فكيف لا أقدر على هذه الأشياء ؟ وكيف أسجد لك وأنت قد سجدت لى
قبل أن أخلق آدم والأرض والسماء ؟ فأتأمل وأتصف •

الفصل الثالث

فى

التأويل

وان قد علمت بالبراهين العقلية القطعية والنقلية أن التثليث الحقيقى ممتنع فى ذات الله سبحانه • فلو وجد قول من الأقوال المسيحية دالا بحسب الظاهر على التثليث ، يجب تأويله لأنه لا يخلو اما أن نعمل بكل واحد من دلالة البراهين ودلالة القول • واما أن نتركها ، واما أن نرجح النقل على العقل ، واما أن نرجح العقل على النقل • والأول باطل قطعاً • وآلا لزم كون الشئ الواحد ممتنعاً وغير ممتنع فى نفس الأمر • واثانى أيضاً محال ، وآلا يلزم ارتفاع النقيضين • والثالث أيضاً لا يجوز ، لأن العقل أصل النقل ، فان ثبوت النقل موقوف على ثبوت وجود الصانع وعلمه وقدرته وكونه مرسلًا للرسول وثبوتها بالدلائل العقلية فالقدح فى العقل قدح فى النقل معاً ، فم يبق الا أن نقطع بصحة العقل ، ونشتغل بتأويل النقل • ولقد أحسن « أبو الفضائل المالكي » فى قوله :

إذا ما النقل خالف حكم عقل نأوله • فنكسبه رجوعاً
لأن العقل أصل النقل مهما يخالف أصله ، سقطا جميعاً

والتأويل عند أهل الكتاب ليس بنادر ولا قليل ، لما عرفت فيما تقدم أنهم يأولون الآيات الكثيرة الدالة على جسمية الله سبحانه وشكله بورود الآيتين (١) اللتين مضمونهما مطابق للبرهان العقلى ، وكذلك يأولون الآيات الغير محصورة الدالة على المكان لله عز وجل لأجل الآيات القليلة الموافقة للبرهان •

والذى أوقعهم فى هذه المهاكة الوخيمة والورطة الجسيمة من القول

(١) يقصد آيتا نقل التثلية عن الله تعالى • وآيات نقل التثلية كثيرة فى التوراة وقد ذكرنا بعضها فى أساس التقيديس للرازى •

بالأقنانيم واتحاد المسيح بالرب العظيم : ما ورد موهما من ألفاظ الانجيل كالآب والابن والآله والرب والسجود والغفران • ونحو ذلك • فلم يحملوها على ما أريد منها وحملوها على ظاهرها وخصوصيتها • يعيسى عليه السلام ، فضلوا وأضلوا كثيرا من جهة الأذى •

وسنفصل ان شاء الله تعالى المراد بها وما ورد مما يبطلها عن الكتب المتقدمة ، والمسيح عليه السلام •

فنعقول : اما لفظنا الآب والابن ففي لغتهم يسمى الولي ابنا ويسمى الربى أبا • ويعبرون عن ذلك بأبوة النعمة وبنوة الخدمة • وذلك مشهور في نبوة أنبيائهم • وأما لفظنا الآله والرب • فالرب هو الربى باللفظ والاحسان العائد بالامتنان • وهاتان اللفظتان يستعملان في حق التعظيم من الآدميين تجوزا وتوسعا • لكن على جهة التقييد لا على جهة الاطلاق • وهذه كتب القوم تشهد بأن المعلم والمدير والقيم يسمى ربا كما أن الرجل رب منزله وماله • والآله هو المسلط والحاكم كما في الأصحاح السابع من سفر الخروج من التوراة يقول الله تعالى لموسى عليه السلام : « جعلتك الها لفرعون وهارون أخوك يكون لك نبيا » وفيها : « قد جعلتك ربا لهارون » وأما السجود فذلك كان سلام القوم وتحيتهم في الزمن الأول على أكابرهم • وأما السجود الذي هو غير التحية فهو خاص بالله سبحانه وتعالى •

وعلى ما فسرنا به الآب والرب وغيرهما : دلائل من العهد العتيق والجديد • منها ما في الأصحاح الخامس من انجيل متى قوله : « طوبى لصانعي السلام لأنهم أبناء الله يدعون » وقوله فيه أيضا : « وأما أنا فأقول لكم أحبوا أعداءكم باركوا لاعينكم ، أحسنوا الى مبغضيك وصلوا لأجل الذين يسبونكم ، لكي تكونوا أبناء أبيكم الذي في السموات » فأطلق على غير الله ابنا وعلى الله تعالى أبا • وما في الأصحاح الثامن من انجيل يوحنا في الكلمة التي وقعت بين اليهود والمسيح عليه السلام قوله : « أنتم تعملون أعمال أبيكم • فقالوا له :

اننا لم نولد من زناء ، لنا أب واحد وهو الله فقال لهم يسوع : لو كان الله أباكم كنتم تحبوننى » الى أن قال : « أنتم من أب هو ابليس وشهوات أبيكم تريدون أن تعملوا • ذاك كان قتالا للناس من البدء ، ولم يثبت في الحق ، لأنه ليس فيه حق ، متى تكلم بالكذب ، فأنما يتكلم مما له لأنه كذاب وأبو الكذاب » •

فاليهود ادعوا أن لنا أبا واحدا • هو الله • وقال المسيح : لا بل أبوكم الشيطان • وظاهر أن الله — سبحانه — والشيطان — عليه — اللعنة — ليسا أبا لهم بالمعنى الحقيقى ، فلأبد من الحمل على المعنى المجازى • كما هو ظاهر ادى كل منصف •

ومنها : ما في الأصحاح الرابع من سفر الخروج من التوراة :
« هذا ما يقول الرب ابنتى بكرى إسرائيل ، فقلت لك : أطلق ابنتى ليعبدنى » •

ومنها ما في الأصحاح الخمسين من سفر التكوين من التوراة في
قصة يوسف هكذا : « فالآن أعف عنا وتجاوز عن جهل عبيد اله أبيك • فبكى يوسف اذ قالوا له ذلك ، وعمد اخوته ، وخرؤا قدماه ساجدين • وقالوا له : ها نحن عبيد لك » •

ومنها الآية السابعة من الأصحاح الرابع من رسالة مار يوحنا
الرسول الأولى : « أيها الأحباء ليحب بعضنا بعضا لان المحبة انما هى من قبل الله • وكل ودود فهو مولود من الله ، وهو يعرف الله ومن لم يكون ودوداً ، فلم يعرف الله ، لأن الله محبة » •

ومنها ما في أول رسالة ماريولس الى فيليمون قوله : « والسلام
من الله أبينا ، ومن الرب يسوع المسيح » • وقوله أيضا في أول رسالته الى أهل فيلببوس : « والسلام من الله أبينا ومن الرب يسوع المسيح » ومثله أيضا في أول رسالته الى أهل رومية • وقوله أيضا في رسالته الى أهل أفسس : « اله واحد أب الكل • وهو على الكل وبالكل وفى كلنا » • وقوله أيضا في الأصحاح الثالث من رسالته الأولى الى أهل

نسبالونيكى : « والله أبونا وربنا يسوع المسيح بسهل سبيلنا اليكم »
 وقوله أيضا في الأصحاح الثانى من رسالته الى أهل « فيليبسيوس »
 « افعلوا كل شىء بلا دمدمة ولا مجادلة لكى تكونوا بلا لوم وبسطاء
 أولاد الله بلا عيب » ومنها ما فى الأصحاح السابع من سفر صموئيل،
 الثانى قول الله سبحانه فى سليمان : « وأنا أكون له أباً وهو يكون لى
 ابناً » ومنها ما فى المزمور الثامن والثمانين : « وجدت داود عبدي
 فمسحته بدهن قدسى » الى أن قل : « هو يدعونى أنت هو أبى والهى
 وتناصر خلاصى ، وأنا أيضا أبجعله بكراً ، أعلى من كل مألوك الأرض »
 الى أن يقول : « وأعرضت عن مسيحك » •

ففى هذا اطلاق الأب على الله والابن على سليمان والمسيح • وفى
 الأصحاح الحادى والثلاثين من سفر ارمياء قول الله سبحانه :
 « لأن صرت أباً لاسرائيل ، وأفرايم هو بكرى » فأطلق لفظ ابن الله البكر
 على أفرايم ، فلو كان اطلاق مثل هذه الألفاظ موجبا للالوهية لكان
 اسرائيل وداوود وسليمان وأفرايم أحقاء بالالوهية ، بل أطلق الأبناء،
 على كافة بنى اسرائيل كما فى الأصحاح الثالث والستين من سفر أشعيا،
 قوله فى خطابه لله سبحانه : « فبأنك أنت أبونا » وأمثال هذا كثير
 كما تقدم • ولعل لنا عودة الى هذا ان شاء الله تعالى ، فافهم وأنصف •

خاتمة :

بقى ما استدلتوا به على زعمهم من ألوهية عيسى عليه السلام وبنوته
 له سبحانه بكلمات من الانجيل وغيره • وقد تقدم جوابها اجمالاً
 وإشارة ، وان كنا لا نسلم بقاء الأنجيل سالمة من التحريف والتبديل ،
 كما سنثبت به بحوله تعالى بصحيح الأقاويل • غير أننا نذكر ههنا
 مماشاة للخصوم ، وليتبين من الأجوبة حالها لدى أرباب المنطوق
 والمفهوم ، ان شاء الله تعالى •

الأولى : اطلاق الابن عليه • وهذا دليل واه مردود ، لأنه معارض
 بما تقدم من اطلاق لفظ الابن على غيره من بنى اسرائيل ، واطلاق

ابن الانسان وابن داوود عليه السلام ولأن الابن لغة : من قولد من نطفة الأبوين • وهذا محال فلا بد من الحمل على المجاز المناسب لشأن المسيح ، وقد علم من الانجيل أن هذا اللفظ في حقه بمعنى الصالح كما في الأصحاح الخامس عشر من انجيل مرقس هكذا • « ولما رأى قائد المائة الواقف مقابله أنه صرخ هكذا وأسلم الروح ، قال : حقا كان هذا الانسان ابن الله » ونقل لوقا في الأصحاح الثالث والعشرين من انجيله هكذا : « بالحقية كان هذا الانسان بارا » ففي انجيل مرقس « ابن الله » وفي انجيل لوقا بدله لفظ « البار » واستعمل هذا اللفظ في حق الصالح غير المسيح ، كما استعمل في حق الطالح ، مثل ابن ابليس كما تقدم •

الثانية : ما في انجيل يوحنا في الأصحاح الثامن قوله : « أنتم لا تطيقون المجيء الى ، حيث أذهب أنا فقال لهم : أنتم من أسفل وأنا من فوق • أنتم من هذا العالم وأنا لست من هذا العالم » يعني على زعمهم : « أنه اله نزل من السماء وتجسم • وهذا التأويل باطل لموجهين •

الأول : مخالفته للإبراهيم العقلية والنصوص القاطعة المتقدمة • والثاني : أن عيسى قال مثل ذلك في حق تلاميذه أيضا • كما في الأصحاح السابع عشر من انجيل يوحنا هكذا : « لأنهم ليسوا من العالم كما أنا لست من العالم » •

فسوى بينه وبينهم في عدم الكون من هذا العالم ، فلو لزم من ذلك الألوهية • لكنوا كلهم آلهة ، بل المراد الواضح ، أنتم أيها اليهود طائبون للدنيا ، وأنا لست كذلك • وهذا كلام شائع للزهاد انهم ليسوا من الدنيا •

الثالثة : ما في الأصحاح العاشر من انجيل يوحنا : « ان أبي الذي

أعطيني هو أعظم من الكل ، ولن يقدر أحد أن يخطف من يد أبي ، أنا والآب واحد » .

قالوا : فهذا يدل على اتحاد المسيح بالله سبحانه ، وأنت تعلم أن هذا استدلال باطل ، لأن المسيح عندهم أيضا انسان ذو نفس ناطقة ، وليس بمتحد بهذا الاعتبار فلا بد أن يحتاجوا الى التأويل فيقولون : كما أنه انسان كامل فكذلك اله كامل ، فبالاعتبار الأول مغاير ، وبالاتحاد الثاني متحد . وقد تقدم لك بطلان هذا التأويل ، ولأن مثل هذا التعبير وقع في شأن الحواريين كما في الأصحاح السابع عشر من انجيل يوحنا قوله : « ليكونوا بأجمعهم واحدا كما أنك يا أبتاه في وأنا فيك ليكونوا هم أيضا فينا واحدا ، ليؤمن العالم أنك أرسلتني ، وأنا قد أعطيتهم المجد الذي أعطيتني ليكونوا واحدا ، كما نحن واحد أنا فيهم وأنت في ، ليكونوا كاملين لواحد » .

فقوله : « ليكون الجميع واحدا » الى آخره يدل على اتحادهم ومساواة اتحادهم بالله واتحادهم معهم واتحادهم به ، وظاهر أن اتحادهم فيما بينهم ليس حقيقيا فكذا اتحادهم بالله . والحق : أن المراد من ذلك . اطاعة أحكامه واتباع أوامره والاجتناب عن منهياته . والحواريون وأهل الايمان متشاركون في ذلك . وإنما الفرق باعتبار القوة والضعف . والدليل على هذا : قول يوحنا في الأصحاح الأول من رسالته الاولى وهو هكذا : « وهذا هو الخبر الذي سمعناه منه ، ونخبركم به : أن

الله نور ، وليس فيه ظلمة البتة ان قلنا ان لنا شركة معه ، وسلكتنا في الظلمة نكذب ولسنا نعمل بالحق ، ولكن ان سلكتنا في النور كما هو أيضا في النور ، فلنا شركة بعضنا مع بعض » .

وفي التراجم الفارسية « متحد هستيم » فوقع فيها بدل لفظ الشركة لفظ الاتحاد فعلم أن الاتحاد بالله أو الشركة بالله عبارة عما قلنا . فتبين لك الجواب الثاني لن تمسك بهذه الشبهة ولم يرد العذب الصافي .

الرابعة : ما في الأصحاح الرابع عشر من انجيل يوحنا قوله :

« قال له فيلبس » يا سيد أرنا الآب وحسبنا • قال يسوع : أنا معكم كل هذا الزمان ولم تعرفوني • يا فيلبس من رآنى فقد رأى أيضا الآب • فكيف تقول أنت : أرنا الآب ؟ أما تؤمنون أنى فى الآب والاب فى ؟ الكلام الذى أنتم لكم أنا به لست أتكم به من عندى ، بل أبى الذى هو حال فى ، هو يفعل الأعمال • أفلا تؤمنون أنى أنا فى الآب والآب هو فى ؟ والا فآمنوا من أجل الأعمال بعينها • الحق الحق أقول لكم : أن من يؤمن بى فالأعمال التى أعملها أنا يعملها هو أيضا • فأفضل منها يصنع ، لأنى ماض الى الآب • وكل شئ تسألون الآب باسمى لصنعه ليتمجد الرب بالابن ، وإن سألتونى باسمى شيئا فافعله إن كنتم تحبوننى فاحفظوا وصاياى وأنا أطاب من الآب فيعطىكم فارقليط (١) آخر ، ليثبت معكم الى الأبد روح الحق الذى إن يطبق العالم أن يقبله لأنه ليس يراه ولا يعرفه ، وأنتم تعرفونه لأنه متبهم عندكم وهو ثابت فيكم ، لست أدعكم يتامى ، أنى سوف أجيئكم عن قليل ، والعالم ليس يروننى ، وأنتم تروننى ، انتمى حى وأنتم تحبون • فى ذلك اليوم تعلمون أنى أنا فى أبى وأنتم فى ، وأنا فيكم • »

وقد استدلوا بهذا على اتحاد المسيح بالله سبحانه وهذا الكلام وإن كان داخلا فى جملة المحرف كما ستعرفه فى محله إن شاء الله تعالى ، لكن ننزل ونقول بصحة وروده وظهور تأويله ، وأنه ليس فيه عند كل ذى لب وانصاف مخالفة لما يقوله المسلمون فى حقه من أنه عبد الله ورسوله •

فاعلم : أن هذا الاستدلال مردود من وجهين :

الأول : أن رؤية الله تعالى فى الدنيا محالة عندهم أيضا كما تقدم • فلو كان هو الله ، كيف يرى ؟ فيأولونها بالمعرفة باعتبار الألوهية والحلول الذى وقع فى القمل الثانى والثالث وأجب التأويل عند جمهور أهل التثايلث • فيقولون • إن المراد بها الاتحاد الباطنى • وبعد هذه التأويلات يقولون : أنه لما كان انسانا كاملا والها كاملا ، صحت أقواله

(١) الفيرقليط هى اسم أحمد صلى الله عليه وسلم فى انجيل يوحنا • والنصارى حرفوها الى فاراقلط •

الثلاثة باعتتار الثاني ، وقد عرفت مرارا انه ياطل ، لأن التأويل يجب أن لا يخالف البراهين والنصوص •

الثاني : ان قوله : « تعظمون أنى أنا في أبى وأنتم في ، وأنا فيكم »

يمنع من تأويلهم المذكور ، لأنه يلزم أن يكون الحواريون بل أكثر النصارى حاليين في المسيح ، والمسيح حالا فيهم ، لأن حال الحال حال في محل الحال ، وقد تقدم أيضا في الثالثة قوله : « أنا فيهم وأنتم في » وكذا قوله في الأصحاح الرابع من الرسالة الى أهل أفسس « اله وآب واحد للكل الذى على الكل وبالكل ، وفى كنكم » فالحق : أن الأدنى اذا كان من أتباع الأعلى كأن يكون رسوله أو عبده أو تلميذه أو قريبه ، فالأمر المنسوب الى الأدنى من التعظيم والتحقيق والمحبة وغيرها ينسب الى الأعلى مجازا ، ولذلك قال المسيح فى حق الحواريين : « من يقبلنى يقبلنى ، ومن يقبلنى يقبل الذى أرسلنى » كما فى الأصحاح التاسع من انجيل لوقا • ولذلك قال الله تعالى على لسان ارميا : « أكلنى ابتلعنى بخت نصر ملك بابل ، جعلنى كإناء فارغ » كما هو مصرح به فى الأصحاح الحادى والخمسين من سفر ارمياء ، فمعرفة المسيح بهذا الاعتبار بمنزلة معرفة الله تعالى •

وأما حلول الغير فى الله أو حلول الله سبحانه فيه وكذا حلول الغير فى المسيح أو حلول المسيح فيه ، فعبارة عن اطاعة أمرهما • ففى الأصحاح الثالث من الرسالة الأولى ليوحنا قوله : « من يحفظ وصاياى يثبت فيه وهو فيه ، وبهذا نعرف أنه يثبت فينا من الروح الذى أعطانا » ومثل هذا المجاز فى كلام العرب كثير ، حتى له فى القرآن العظيم نظير • ومنه قوله تعالى : « وما رميت اذ رميت ، ولكن الله رمى » والعجب منهم : أنهم تصرفوا فى تأويل هذه الآيات المتقدمة على ما يقتضيه هوى أنفسهم فى الاتحاد ، مع أنه ظاهر البطلان • وأولوا الفارقليط بغير نبينا عليه لصلاة والسلام مع أن المراد به هو ، كما هو ظاهر لمن له عينان ، كما سنبينه فى موضعه ان شاء الله تعالى •

ثم اعلم : أنهم قد يتمسكون الألوهية ببعض حالاته ، فيستدلون

- ٢٤ -

على ذلك تارة أنه بلا أب ، وتارة أنه أحيا الموتى ، وتارة بأقوال بعض
 الحواريين • وهذه كلها تمسكات واهية جدا ، فكونه بلا أب لا يفيد
 الألوهية ، فهذا العالم بأسره خلق ولم يك شيئا بذكر ، وآدم عليه
 السلام خلق بلا أب ولا أم ، وحواء خلقت من ضلع آدم • ونرى في
 كل يوم حيوانات تخلق من التراب ونحوه بلا أب ولا أم • فان كان
 الخلق بلا أب موجبا للألوهية لكان آدم الها ، بل ولكان « ملكي صادق »
 الكاهن الذي هو معاصر لابراهيم عليه السلام كما في الأصحاح السابع
 من الرسالة العبرانية في بيان حاله هكذا : « بلا أب بلا أم بلا نسب ،
 لا بداية أيام له ولا نهاية حياة » يفوق المسيح في كونه بلا أم ولا
 بداية • وأحيا الموتى فحز قياك — عليه السلام — أذثر منه كما في الأصحاح
 السابع والثلاثين من سفره فهو أولى وأحيا ايلياء عليه السلام ميتا
 كما في الأصحاح السابع عشر من سفر الملوك الأول ، وكذا اليسع كما
 في الأصحاح الرابع من سفر الملوك الثاني • وصدرت هذه المعجزة
 عن اليسع بعد موته عند ما ألقى الميت في قبر اليسع ، فحيى باذن الله
 تعالى ، كما في الأصحاح الخامس من السفر المذكور • وأبرء الأبرص من
 برصه كما هو موضح به في الأصحاح الخامس من السفر المذكور •
 وأما أقوال الحواريين فهي مأولة ان سلمنا ورودها ، والا فهي غير
 ثابتة كما ستعلمه في محله ان شاء الله تعالى •

وعلى كل حال لا يقول باتحاد الباري سبحانه مع خلقه الا ذو خيال،
 وكيف يسوى العاقل بين انراب ورب الأرباب ؟ فنعوذ بالله من كفر
 أهل الحلول والاتحاد ، الذين لم يسبقهم سابق الى هذا الضلال
 والعناد • ولقد أحسن القائل :

<p>وحاشا المسيح النبي الكريم ومن قبل حانت به أمه بأننى عبد أتانى الكتاب فكيف يقول اذا ما استوى</p>	<p>من القول في أنه خالق رسولا • وفي مهده ناطق وما علقه بعد ذا عائق أنا الله • والخالق الرازق ؟</p>
---	---

تتممة :

واذا أحطت خبرا بما ذلونا عليك ، وعلمت الجواب المفصل عندما قربناه اليك ، فلنكمل الرد بالتفنير في كلماته ، والتفنير عن خزعبلاته وبيان أكاذيبه وتأويلاته الفاسدة ومحامله الكاسدة . فمن ذلك قوله : « فقال في السفر الأول من التوراة في البدء الآلهة براء السموات والأرض » وهذا ليس له أصل في التوراة . ففي التوراة التي بأيدينا المطبوعة في لندن سنة ١٨٤١ مسيحية ما نصه : « سفر تكوين الخلائق الأصحاح الأول : في البدء خلق الله السماء والأرض ، وكانت الأرض خاوية خالية ، وكانت الظلمة على وجه الغمر » . فمن أين فيه لفظ الآلهة ؟ ومن أين فيه الإشارة الى ما ادعاه النصراني من التثليث ؟ وكذا التوراة العبرانية ليس فيها هذا اللفظ . ونصها : « براسميه براء ايلوهيم ائ هشاييم وايت هارص » وتعريبها : « أول خلق الله هذه السماء وهذه الأرض » وليس فيها لفظ الآلهة كما كذب المؤلف . وكذا قوله : « لنصنعن انسانا يشبهنا وصورتنا » فأى دليل فيه على أن عيسى اله ؟ فاذا قال اليهودى مثلا : ان المراد بذلك ألوهية موسى لا عيسى ، فبأى شيء يثبت أن المراد به عيسى لا موسى ؟ فان أثبت بشيء مما تقدم من شبهكم ، فقد ردت عليكم وأبطلت بالبراهين العقلية والانتقالية ، وقول اليهودى أن المراد به موسى أقرب من قولكم أنها تشير الى عيسى . لأن التوراة نزلت عليه ، فهو أولى بهذه الإشارة من عيسى ، لا سيما وقد خاطبه الاله سبحانه بقوله : « جعلتك الها لفرعون » كما تقدم .

وأما قوله « يشبهنا وصورتنا » فهذا مثل قوله عليه الصلاة

(١) هذا حديث آحاد . وحديث الاحاد ليس . بحجة في العقائد . لأن الرواة ظهر فيهم مخلون من الزنادقة وغيرهم . وقد قال حجة الاسلام الغزالي : انه قد كان يمكن أن يكون حجة ، لولا ما ظهر من كذب الرواة (راجع المستصفى) .

والسلام : « ان الله خلق آدم على صورته (١) » فهو من المتشابه الذى يأول عند الكل تأويلا حسنا ، أو يفوض علمه الى الله تعالى كما هو المشهور ، وقد ألفت فيه كتب مخصوصة ، فليكتف فيه هنا بهذه الإشارة •

وأما قوله : « ان نون الجمع ليس المراد بها في هذه المواضع التعظيم ، بل الإشارة الى التثني » الخ فهو كلام ساقط • لأن ارادة التعظيم أحق ممن له العظمة والكبرياء وايجاد الأرض والسماء إذ هو سبحانه الحقيق بالتعظيم والإلحاق بعظيم جلاله التبجيل والتكريم ، فكل لصفات العلية بالنسبة الى جذبه حقيقية ، وبالنسبة الى غيره مجازية •

ثم لا يخفى عليك ما فى باقى كلامه من التناقض والتهاوت والمكابرة ، وصرف الألفاظ عن معانيها الظاهرة المرادة • مع هذا فسنأتيك أبحاث مفصلة لزيادة الرد عليها بحول الله تعالى وقوته •



قال النصرانى : « وبيان ذلك : قول موسى النبى عن الله تعالى فى النوراة التى أنزلها عليه » أن الله ترأى لابراهيم وهو فى موضع يعرف بباط ممر جالس على باب خبائه • • فى وقت استحرار النهار رفع ابراهيم عينيه فرأى ثلاثة رجال وقفا بآرائه ، فبادر اليهم واستقبلهم قائلاً : يا سيدى ان كنت تد وجدت نعمة فى عينيك ، فلا تتجاوزن عبدك » ألا ترى أن المنظور اليه من ابراهيم ثلاثة وأن المخاطبة مخاطبة شخص واحد ، فسماهم ربا واحدا وتضرع اليه سائلا طالبا أن ينزل عنده • فعدة الثلاثة سر الإقنانيم الثلاثة وتسميته اياهم ربا واحدا لا أربابا ، سر لجوهر واحد • فهى ثلاثة بحق وواحد بحق كما وصفنا •

ثم ان موسى أخبر أن الله قال له : « اسمع يا اسرائيل الرب الهك رب

« واحد » معنى ذلك • أن الله الموصوف بثلاثة أقنانيم هو رب واحد •
« داوود النبي يقول في المزمور الثالث والثلاثين عن الله تعالى : « بكلمة
الله صنعت السموات وبروح فيه كل جنودها » فأفصح داوود وصرح
بالثلاثة أقنانيم ، حيث قال الله : « وكلمته وروحه » فهل زدنا في وصفنا
على ما قال داوود •

ثم انه قال في موضع آخر من كتابه تحقيقاً بأن كلمة الله اله حق
لكلمة الله : « أسبح » فان كان داوود عندك يسبح لغير الله ، ما أظنك
تقول هذا ؟ ثم أنه يقول في موضع آخر من كتابه : « تبارك الله اله
تبارك الله يوماً فيوماً يسهله الله علينا » افداوود كان يطلب أن يبارك
عليه اله واحد أم آلهة ثلاثة ؟ ولكنه رمز في كتابه إلى ذكر الثلاثة
أقنانيم أنها اله واحد • وقال أشعياء النبي المحمود من الله تعالى في
الأصحاح الثامن والأربعين « منذ البدء لم أتكلم في الخفاء ، ومنذ
زمان قبل أن يكون ، أنا هناك ، والآن الرب الاله أرسلنى وروحه »
وهذا هو قولنا ثلاثة أقنانيم اله واحد ، ورب واحد ، لم نخرج عن
حدود كتب الله المنزلة ولم نزد فيها ولم ننقص منها شيئاً ، ولا بدناها
ولا حرفناها كادعائك علينا بالتحريف والتبديل ، ولسنا ندع مناظرتك
في التبديل والتحريف بما يعلم به العاقل اذا نظر في كتابنا هذا أنك
قد ظلمتنا فيه ، بل ظلمت الحق وادعيت علينا فعلاً لم نكن نفعله •
ولا ندع تقرير ذلك عندك فيما بعد ان شاء الله تعالى » •



اقول وبالله سبحانه التوفيق : في هذا الكلام فصول :

الفصل الأول

في قوله : « وبيان ذلك قول موسى الخ » فهذا النقل مع أنه محدود
الآخر ومغير بعض كلماته عن التوراة التي عندي المطبوعة في لندن
سنة ١٨٤١ لا يجد به نفعا لمسألة التثليث كما سنبينه ان شاء الله
تعالى ، فنذكر ذلك بحروفه أولا لكيلا يخفى تمويهه على كل منتهد
بصير .

قال في الأصحاح الثامن عشر من سفر التكوين من التوراة ما نصه :
« فقرأ الرب له في وطاء ممرا ، وهو جالس على باب خيمته في وقت
الظهر ورفع عينيه ، فظهر له ثلاثة رجال قياما بفربه ، فلما نظرهم
أسرع للقائهم من باب الخيمة وسجد الى الأرض . وقال يا رب ان
كنت قد وجدت نعمة أمامك فلا تتجاوز عتدك غاني آتى بثليل ماء
وتغسلوا أرجلكم وتستريحوا تحت هذه الشجرة ، وأضع كسرة خبز
واسندوا قلوبكم ثم تجوزون اذ أنتم ملثم الى عبدكم . فقالوا له :
افعل كما قلت فأسرع ابراهيم الى الخباء الى سارة ، وقال لها : اسرعي
اعجنى ثلاثة أكياس دقيق ، واصنعها ملة . وهو فأسرع الى البقر
وأخذ عجلا خصيا جيدا جدا وأعطاه لعلامه فصنعه سريعا وتناول
سمنا ولبنا والعجل الذي عمله ووضع قدامهم وهو كان قائما بقربهم
تحت الشجرة ، ولما أكلوا قالوا له أين سارة زوجتك ؟ فأجاب قائلا
ها هي ذى في الخيمة : فقال له : انى راجع اليك في هذا الوقت والحياة
باقية ويكون لسارة زوجتك ابن . وسمعت سارة ذلك فضحكت ، وهي
خلف باب الخيمة ، وكان اثناهما قد شاخا وقد طعنا في السن ، وكان
قد انقطع عن سارة ما يكون للنساء . فضحكت سارة سرا قائلة في
نفسها : أمن بعد ما طعنت بالسن وسيدى قد شاخ أن أعود الى التمتع ؟
فقال الرب لابراهيم : لم ضحكت سارة قائلة أترى أنى ألد بالحياة
وأنا قد عجزت ؟ هل على الله أمر عسير ؟ » ا . هـ

فانظر أولا الى هذا التبديل والتغيير في الفاظ التوراة فان النصرانى

قال يعرف ببلوط ممرا وفي النسخة التي عندنا وطاء ممرا ، وقال جالساً :
وفي نسختنا وهو جالس ، وقال : استحرار النهار وفي نسختنا الظهر •
وقال ورفع وفي نسختنا رفع ، وقال فرأى ثلاثة رجال وقوفاً بإزائه
فبادر إليهم واستقبلهم قائلاً : يا سيدي ان كنت وفي نسختنا فظهر له
ثلاثة رجال قياماً بقربه ، فلما نظرهم أسرع للقائهم من باب الخيمة
وسجد الى الأرض ، وقال يا رب ان كنت ، وقال النصراني نعمة في
عينيك وفي نسختنا نعمة أمامك ، ثم انه حذف آخر الآيات التي فيها
ان ابراهيم قال : آتني بقليل ماء وتغسلوا أرجلكم وتستريحوا تحت هذه
الشجرة وأضع كسرة خبز واسندوا قلوبكم ، ثم تجوزون • ثم انه
فعل بهم كما قال يعنى فغسل أرجلهم وأطعمهم •

فباليت شعري كيف يكون للرب رجل تغسل من التعب ، وجوف
يجوع ويمتلئ طعاماً ؟ وكيف يكون الرب ثلاثة أشخاص وذا أجزاء ؟
وكيف كان للباري سبحانه ستة أرجل وستة أيدي وثلاثة بطون وألسن
ورؤوس ، ثم كيف تكون الثلاثة الهما واحداً ؟ فهل هذا الادعاء
: لا سفسطة وتناقض وهذيان وجنة • فنعوذ بالله من الخذلان • وكيف
تكون هذه العبارة هي وأشباهها المنقولة من التوراة المحرفة المبدلة
المغيرة المأولة دليلاً على هذه المسألة العظمى العائدة الى ذات الباري
سبحانه عما يقول الظالمون • على أننا سنذكر ونثبت تحريف التوراة
والانجيل وتأويل ما ورد موهما للتجسيم والتثنيث في محله ان شاء
الله تعالى •

واذا نظر العاقل بعين بصيرته دون عين هواه الى أمثال ذلك ، يجده
كما قال المسلمون من تبدييه وتأويله ، على أن ظاهر الكلام وباطنه
يناديان بضد ما ادعاه هذا النصراني ، فكثيراً ما يطلق في التوراة
وغيرها مثل هذا الكلام ويراد به المجازي ملائكة الرب سبحانه على
نحو بنى الأمير المدينة ، وقوله تعالى : « واسأل القرية » • وهذا أكثر
من أن يحصى على أنه ليس في التوراة أن الرب جاء ، بل فيها كما
تقدم فتراها الرب له ، وطاء ممرا فظهر له ثلاثة رجال قياماً بقربه •

فأى دلالة في هذا أن الرب جاء وصار ثلاثة رجال ؟ وإن صحت العبارة فيمكن حملها على أن الرب تجلى له أو أوحى له أو ترائى له ملائكة الرب ، وكيف يجهل إبراهيم أن ربه لا يأكل ، فإذا كان إبراهيم علم أن هذه الثلاثة آلهته ، وأنها اله واحد ، فكيف يعرض عليهم الأكل ؟

وهذه القصة قد حكاها البارى عز وجل في كتابه الكريم في سورة هود ، قال تعالى : « ولقد جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى ، قتلوا سلاما . قال : سلام . فما لبث أن جاء بعجل حинثذ ، فلما رأى أيديهم لا تصل إليه نكرهم وأوجس منهم خيفة . قالوا : لا تخف إنا أرسلنا إلى قوم لوط . وامراته قائمة فضحكت ، فبشرناها باسحق ، ومن وراء اسحق يعقوب . قالت : يا ويلتى ءألد وأنا عجوز وهذا بعلى شيخا ؟ ان هذا لشيء عجيب . قالوا : أنتعجبين من أمر الله رحمت الله وبركاته عليكم أهل البيت انه حميد مجيد . »

فانظر أيها المنصف الفرق بين القران العظيم وبين عبارة التوراة في هذه القصة الواحدة ، من قوة الألفاظ وصحة المعنى المقبول عقلا ونقلًا . ففي القرآن الكريم أنهم ملائكة على صورة البشر ، وفيما نقله عن التوراة أنه الله سبحانه بزعمه وانقسم ثلاثة أشخاص وأنهم غسلوا أرجلهم وتعبوا وجاعوا وأكلوا وأسندوا قلوبهم بكسرة خبز فهل يقبل العقل والنقل ما نسبته للبارى سبحانه ؟ ولا بأس إذا تشككت الملائكة بصورة البشر (١) وجرى فيها ما يجرى على البشر كما ورد في التوراة في أماكن كثيرة .

قال المفسرون : جاءت الملائكة إلى إبراهيم على صورة الغلمان

(١) الملائكة يتصلون ببنى آدم للخير أو للشر . وهم الأجسام الفورية أما الجن المؤمن أو الكافر فلا صلة له البتة ببنى آدم . والذي له صلة بالوسوسة والظهور للادنى والتعاون معه على الشر هم الشياطين . ولا يحدث زواج بين بنى آدم والجن . لأنه يحتاج إلى الشهادة وثبوت نسب أولاد ، وحضانة الزوج أو الزوجة من الزنا ، وهذا يعذر اثباته في الجن . وقد امتن الله بقوله : « والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا » ولم يقل من أنفس الجن أو الشياطين أما الزنا فانه واقع بين بنى آدم والشياطين . لا الجن .

فى غاية الحسن والبهجة وهم جبرائيل واسرافيل وميكائيل • وانما لم يسند اليهم الارسال بل أسند اليهم المجاء لأنهم لم يكونوا مرسلين اليه عليه السلام بل الى قوم لوط عليه السلام ، وانما جاءوه لداعية البشرى ، فما أبطأ ابراهيم أن جاء « بعجل » وهو ولد البقرة « حنيفة » أى سمين يقطر ودكه ، وقيل المشوى « فلما رأى » ابراهيم « أيديهم لا تصل اليه » أى لا يمدونها الى العجل المشوى كما يمد يده من يريد الأكل نكرهم ، أى وجدهم على غير ما يعهد لأن عادتهم أن المضيف اذا نزل عليهم ولم يأكل من طعامهم ظنوا أنه قد جاء بشر ولم يأت بخير « وأوجس منهم خيفة » أى أحس فى نفسه خوفا وفزعاً ، وكأنه ظن أنهم قد نزلوا به لأمر ينكره أو لتعذيب قومه • « قالوا لا تخف » • فلعلهم استدلوا على خوفه بامارات كظهور أثره على وجهه ، ثم عللوا نهيهم عن الخوف بقولهم : « انا أرسلنا الى قوم لوط » ولوط ابن أخيه هاران • وهو أول من آمن به ، وامراته سارة ابنة عمه كانت قائمة عند تحاورهم وراء البستر تسمع كلامهم • وقيل كانت تخدم الملائكة — فضحكت متعجبة أو سرورا من البشارة بالولد • وهى ابنة ثمان وتسعين سنة ، وابراهيم ابن مائة سنة أو أكثر فبشرت بأنها تعيش حتى ترى من وراء اسحق ولده يعقوب ، وقد رآته •

ثم قال تعالى : « فلما ذهب عن ابراهيم الروح وجاءته البشرى » أى بالولد أو بقولهم : لا تخف « يجادلنا فى قوم لوط » أى يجادلنا رسلنا • ومجادلته لهم أنه سمع قولهم « اتا مهلكو أهل هذه القرية » وهى قرية قوم لوط • قال رأيتم ان كان فيها خمسون من المسلمين أنهلكونهم ؟ قالوا : لا • قال : فأربعون ؟ قالوا : لا قال : فعشرون ؟ قالوا : لا • قال : فعشرة ؟ قالوا لا • قال : فخمسة ؟ قالوا لا • قال : فواحد ؟ قالوا : لا • « قال : ان فيها لوطا » قالوا : « نحن أعلم بمن فيها لننجينه وأهله » فهذا معنى مجادلته فى قوم لوط أى فى شأنهم لأن العبد لا يقدر أن يخاصم ربه وان كان نبيا •

ثم ان العجب العجيب : استدلاله أيضا على الثلاثة أقانيم بقوله :

« ثم موسى أخبر أن الله قال له : اسمع يا إسرائيل الرب الهك رب واحد » قال : ان معنى ذلك أن الله الموصوف بثلاثة أقانيم هو رب واحد .

فهو دليل عليه بالوحدانية لا بانتثليث • فكيف قلب الموضوع وجعل ما يكون دليلا عليه دليلا له ؟ فهل هذا إلا من الخرافات والفتريات فانه لو سمع هذا الكلام أجهل الناس لعلم منه أن المراد أن اله موسى واحد غير متعدد • وليت شعري من أين علم أن الله سبحانه أراد ذلك ؟ وكيف أتى بهذه الزيادة من تلقاء نفسه ؟ ولم لم يبينها موسى عليه السلام لبنى إسرائيل حتى يأتى « عبد المسيح » فينشرها في عداد ما افترى من الأباطيل ؟ فأين هذا النصرانى عن أمره بالانصاف ثم يركب مطية العناد والاعتساف ويروق عباراته بالكلمات التى يدعى بها طالب النصفة ويألف أدلة شعارها التمويه وديثارها الكلفة ، ليروج كلامه على النصرانى المساكين ، ويزخرف كتابه بالكاذيب ، لظن أن يخفى على غير المطلعين ، ويبهرج افكه ليروج بزعمه على غير النقادين • ومن يضل الله فليس له هاد من الناس أجمعين •

فصل

وأما قوله : « وداوود النبى يقول فى المزمور الثالث والثلاثين عن الله تعالى : « بكلمة الله صنعت السموات وبروح كل جنودها » فأفصح داوود وصرح بالثلاثة أقانيم حيث قال الله وكلمته وروحه » •

فهو وهم ظاهر لأن هذا فى ارموز الثانى والثلاثين لا فى الثالث ، والثلاثين • وفى النسخة التى عندنا ما نصه : « امتلأت الأرض كلها من رحمة الرب بكلمة الرب تشددت السموات ، وبروح فيه كل قوتها ، الى أن يقول داوود فى هذا المزمور : « الذى هو وحده خلق قلوبهم وعلى اسمه المقدوس اتكلنا » فأنظر الى حذفه ما هو عليه وتغييره للألفاظ وسهوه فى المحل وخطأه الظاهر فى تعيين الأغراض ويقتضى على زعمه فى معنى كلام داوود عليه السلام : أن تكون الآلهة أربعة بل

خمسة ، لأنه قال : رحمة الرب • وكلمة الرب وبروح فيه ، وعلى اسمه
لقدوس انتكلت ، فالرحمة اله أول ، والرب اله ثان ، والكلمه اله
ثالث ، والروح اله رابع ، والقدوس اله خامس • فصارت الألقاب
خمسة • وهذا لا يخفى على ذى عينين أو أحول يجعل الواحد اثنين •
وأين قلب هذا النصرانى عن قول داوود هنا « وحده خلق قلوبهم » ؟
واذ كان داوود علم أن الآلهة ثلاثة والثلاثة اله • فعيسى جزء من الآلهة ،
فلم لم يخبر بنى اسرائيل أن المههم وربهم متعدد ، وأن جزء الاله
أو الواحد من الآلهة حامته اذ ذاك فى صلبه وأنه سيكون من ذريته ،
لأن النصرانى مسلم أنه ابن مريم ، وأنها من ذرية داوود • فهل هذا
القول عند كافة الأخلق الا مذهب مردود مردول لا تقبله ربات الحبول
فضلا عن كاملى العقول ؟

ولعمري ان رهبان النصرى وقسيسهم اذا أنلصفوا ورجعوا الى
أنفسهم بعد اطلاعهم على كلام هذا النصرانى الملقق المختلق وأدلتته
التي هي عندهم من أعظم الأدلة وليس عندهم غيرها ، وان كانت كحبائل
القمر ، فلا يسعهم ان ذكروا موقفهم عند الله سبحانه وسؤاله اياهم ،
الا ترك اعتقاد التثايت واتباع النبی الأمين ﷺ وعلى سائر النبيين ،
غير أن حب الرئاسة وشغفهم بالدنيا التي هي كالكناسة استوليا على
قلوبهم ، وصار ذلك رانا على أفئدتهم حتى حجبهم عن الايمان بالقرآن
العظيم وسيد الأكوان •

فصل

وأما قواه : « وقال أشعيا النبي المحمود من الله تعالى في
الأصحاح الثامن والأربعين » الى آخره • فهو كتظائره السابقة التي
هي أو هن من بيت المعنكوت استدلالا وتغيرا • ولنذكره حسبما هو في
النسخة المطبوعة في لندن قال ما نصه : « تقدموا الى واسمعوا هذا :
انى أنا منذ البدء لست أتكلم فى الخفية ، متذ زمان ، قبل أن يكن • أنا
فيه • والآن الرب الاله أرسلنى وروحه » •

فانظر الى اختلاف النسخ ، وان كان فى بعضها لا يختلف المعنى

باجتلاف الألفاظ ، غير أن الاختلاف الجزئى يدل على وقوع الأختلاف الكلى ، الذى تختلف به المعانى المقصودة • وسنبين ان شاء الله تعالى تفصيل التحريف والتبديل الواقعين فى كتبهم •

وأما استدلاله بما فى هذا الأصحاح على التثليث فهو تعلق بحبال القمر كظائره المتقدم ردها ، ويقتضى أن يكون الاله على زعمه أقنومين أيضا • ففى الأصحاح ما نصه : « فحكمى مع الرب وعلمى مع الهى ، والآن يقول الرب مصورى من البطن عبد الله لأرجع يعقوب اليه ، واسرائيل لا يجتمع ، وتمجدت يعينى الرب ، والهى صار قوتى » وفى هذا الأصحاح أيضا : « هكذا يقول الرب الاله هاأنذا أرفع الى الأمم يدي » • اذ ذكر الرب والاله فصار البارئ تعالى أقنومين ، وفى ثقله الأول على زعمه : كان ثلاثة لأنه قال الرب والاله وروحه فمعجبا • كيف يكون مرة أقنومين ومرة ثلاثة أقنومين ، ومرة أقنوما واحدا ؟ حيث كثيرا ما يطلق فى كتبهم لفظ الاله فقط أو الرب فقط كما فى الأصحاح الخمسين : « هكذا يقول الرب : ما هذا كتاب الطلاق ؟ » فهل هذه الأدلة التى يذكرها الا أدلة عليه لا له ، عند كل ذى لب وانصاف ؟

وأما استدلاله بانطلاق الكلمة والروح على عيسى عليه السلام فاستمع الجواب الشافى الكافى من أهل التوحيد والاسلام . والحمد لله الواحد الأحد العلام •

قال اللغويون والمفسرون : تطلق الكلمة على المقول المفرد كزيد مثلا ، وعلى الجمل المفيدة المركبة كلا الاله الا الله محمد رسول الله • فانها تسمى كلمة التوحيد وقوله تعالى : « واذا ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فأنتمن » هى الأشياء التى امتحن الله سبحانه ابراهيم بها من ذبح ولده والخثان وغيرهما • وقوله تعالى : « وكلمته ألقاها الى مريم » وقوله تعالى : « يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه » سمي عيسى كلمة لكونه موجدا بكن فى قوله تعالى : « ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ، ثم قال له كن فيكون » وذلك لكونه على

خلاف أفراد بنى ادم ، فكان تأثير الكلمة في حقه أظهر وأكمل ، فهو كقولك لمن غلب عليه الجود مثلا : محض الجود • وقيل : لا هتدأ • النفس به كاهتدائهم بكلمات الله • وقيل : سمى بها لما خصه الله تعالى له في مهده في صغره ، حيث قال وهو في مهده : « انى عبد الله أتانى الكتاب » وقيل : أطلق عليه ذلك لأن الله تعالى بشر به في الكتب السالفة ، ففي التوراة في الأصحاح العشرين من السفر الخامس : « أقبل الله تعالى من سيناء ، وتجلى من ساعير ، وظهر من جبل فاران » وسينا جبل التجلى لموسى ، وساعير جبل بيت المقدس وكان يتعبد فيه عيسى ، وفاران جبل مكة وكان المتحدث فيه سيد المرسلين صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا كقول من يخبر بالأمر اذا خرج موافقا لما أخبر به : قد جاء كلامى •

والروح : اسم للنفس وقوله تعالى : « اذ مال ربك للملائكة انى خالق بشرا من طين ، فاذا سويته ونفخت فيه من ررحى فقعوا له ساجدين » فاضافته تعالى الى نفسه اضافة مك ، وتخصيصه تشريف له وتعظيم ، كقوله سبحانه : « وطره بينى للطائفين » وسمى اشراف الملائكة ارواحا نحو قوله تعالى : « يوم يقوم الروح والملائكة صفا » وقوله تعالى : « تعرج الملائكة والروح اليه في يوم » وسمى جبرئيل عليه السلام روحا في قوله تعالى : « نزل به روح الأمين » و « أيدناه بروح القدس (١) » وسمى عيسى عليه السلام روحا في قوله تعالى : « انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته أنزلنا الى مريم وروح منه » وذلك لما كان من احيائه الأموات باذن الله تعالى • وسمى القرآن روحا في قوله تعالى : « وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا » وذلك لكون القرآن سببا للحياة الأخروية الموصوفة في قوله تعالى : « وان الدار الآخرة لهي الحيوان » •

تتمة وايضاح

قال العلامة ابن قيم الجوزية في كتاب الروح « ان الروح ورد في

(١) المقصود بروح القدس — على رأى — هو محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصحيح • لان الانبياء كلهم يؤيدون بجبرئيل عليه السلام •

انقرآن عنى عدة أوجه أحدها : الوحي كقوله تعالى « وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا » ثانيها : القوة والثبات والنصرة التى وُيِّد بها من يشاء من عباده المؤمنين • كقوله تعالى : « ولعلك كتب فى قلوبهم الايمان وأيدهم بروح منه » ثالثها : جبريل عليه السلام كقوله تعالى : « نزل به الروح الأمين على قلبك » وقوله تعالى : « قل نزله روح القدس » رابعها : الروح التى سئل عنها اليهود فأجابوا بأنها أمر من أمر الله تعالى على القول المشهور : كما سيجىء ان شاء الله تعالى ترجيحه عند تفسير هذه الآية حينما يعرض عليها هذا النصرانى • رابعها : زمرة من الملائكة كقوله تعالى : « يوم يقوم الروح والملائكة صفا » خامسها : المسيح عليه السلام قال تعالى : « انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه » •

فان قيل : اذا كان النفخ حصل فى مريم من جهة الملك كما ورد فى القرآن الكريم عندما تمثل لها بشر فكيف أضاف الروح اليه سبحانه فى قوله تعالى : « والذى أحصنت فرجها فننفخنا فيه من روحنا » ؟ وما خاصية المسيح اذا كان النفخ من الملك الذى ينفخ الأرواح فى سائر البشر ؟

وقوله تعالى فى آدم عليه السلام : « فاذا سويته ونفخت فيه من روحي » ثم أضيفت الروح اليه سبحانه ، فهل تعاقى الروح بآدم بواسطة نفخ هذا الروح الذى نفخها فيه بأذن الله تعالى كما نفخه فى مريم ، أم الرب تعالى هو الذى نفخها فى نفسه سبحانه •

فالجواب : أن الروح الذى نفخ فى مريم هو الروح المضاف الى الله تعالى ، وهو روح خاص من بين سائر الأرواح • وليس بالملك الموكل بالنفخ فى بطون الحوامل : فان نفخته لما دخلت فى فرجها كان ذلك بمنزلة لقاح الذكر للأُنثى من غير أن يكون هناك وطاء • وأما ما اختص به آدم فهو أنه لم يخلقه كخلقة المسيح من أم ولا كخلقة سائر الذرع من أب وأم ، لا كان الذى نفخ الله تعالى فيه منه هو الملك الذى ينفخ

الروح في سائر أولاده • فالنفخ الذي حصل في فرج مريم مفعول من مفعولاته ، فإضافة الروح إليه سبحانه في آية آدم وآية مريم ، من الإضافة الخاصة لا من العامة ولأ من باب الإضافية الصفات ، لأن المضاف إلى الله تعالى نوعان • صفات لا تقوم بأنفسها كالعلم والقدرة ونحوهما ، وإضافة أعيان منفصلة كالبيت والعبد ونحوهما ، فهذه إضافة مخلوق إلى خالقه ، لكنها إضافة تقتضي تخصيصاً أو تشريفاً يتميز المضاف به عن غيره كبيت الله • وإن كانت الميوت كلها ما كماله ، فالإضافة العامة تقتضي الخلق والإيجاد ، والخاصة تقتضي الاختيار ، والله يخلق ما يشاء ويختار مما خلقه » •

إذا علمت جميع ما تقدم فاستدل النصارى على ألوهية عيسى عليه السلام من القرآن الكريم أو من الكتاب السماوية باطلاً الكلمة أو الروح استدلال باطل ، لأن الكلمة في القرآن أطلقت على أشياء كثيرة كما مر آنفاً فمنها ما في قوله تعالى : « وكلمة الله هي الإيـ» ، وكلمة الأذنين كفرروا السفلى » وقوله تعالى : « لا تبديل لكلمات الله » وكذا الروح التي في آدم قال تعالى فيه : « ونفخت فيه من روحي » كما تقدم فما هذه الأدلة منه لاء الله تعالى عنه إلا سراب وافتراء على رب الأرباب • ولعل لنا عودة إن شاء الله تعالى إلى هذه الأبحاث زيادة في الجواب فيما يناسب المحل من هذا الكتاب ، والله سبحانه أهدي إلى صوب الصواب •

ثم أعلم : أن « المسيح » قيل اسمه أقوله تعالى : « اسمه المسيح عيسى ابن مريم » والمشهور : أنه لقبه • وهو من الألقاب المشرفة ، كالقاروق وأصله بالعبرية مشيحاً ومعناه المبارك • وعن عمرو بن العلاء الملك • وعيسى معرب يسوع • ومعناه السيد • وعن كثير من السلف : أن المسيح مشتق من المسح • واختلفوا في وجه إطلاقه على عيسى عليه السلام فقيل : مسح بالبركة واليمن • وقيل لأنه كان يمسح عين الأكمه فيبصر بإذن الله تعالى ، وقيل لأنه كان لا يمسح ذا غامة بيده إلا برىء • وقيل : لأنه كان يمسح بدهن زيت بورك فيه ، وكان

الأنبياء تتمسح به • وقيل . لأن جبرئيل مسحه يحناحه وقت الولادة ليكون عوده من الشيطان الرجيم • وقيل لأنه حين مسح الله تعالى ظهر آدم عليه السلام فاستخرج منه ذرات ذرات ذريته لم يوردها الى مقامه ، كما فعل بباقي الذرات بل حفظه عنده حتى اللقاء الى مرثى ، فكان قد بقى عليه اسم المسيح أى المسوح • وقيل غير ذلك •

وهذه الأقوال تشعر بأن اللفظ عربى لا عبرى • وكثير من المحققين على الثانى • وأما المسيح الدجال فعربى أجماعا ، وسمى به لأنه مسحت احدى عينيه ، أو لأنه مسح الأرض أى يقطعها فى المدة القليلة (١) •



قال النصرانى : « ولنرجع الآن الى كلامنا ولا نخرج منه حتى نستوفيه ونوفيك الشهادات من كتب الله المنزلة ، ومن ديوان أسرار المقدسة على صحة قولنا وحققنا الذى بأيدينا وصدق منهاجنا ، ونستعين بالله على ذلك ثم وصف أشعياء النبى أن الله عز وجل ترى له رايلاثة حافون به مقدسون له قائلين قدوس قدوس رب الجود ، مجده ملا كل الأرض (أشعياء ص ١٤٦ - ٣) : ثلثين الملائكة ثلاث مرات واقتصارهم على ذلك بلا زيادة ولا نقصان سر لثلاثتهم الأتانيم الثلاثة الها واحدا وربنا واحدا • وهذا شأنهم منذ خلقوا الى أبد الآبدين بلا انقطاع لذلك ولا غاية ولا منتهى • وأوشكت أن أمطر عليك الشهادات من الكتب المقدسة المنزلة بالصريح والاجتهاد فى القول فى أن الله جل وتعالى واحد ذو ثلاثة أنانيم لفعلت ذلك • لكنى أكره الأطويل ، فاقصرت على ما كتبت •

ولما ذكرته فى كتابك من أنك درست كتب الله المنزلة حق دراستها •

راجع فى هذا الموضوع موضوع لم ستهى المسيح مبيحا ؟ كتابنا المسيا المنتظر نشر مكتبة الثقافة الدينية بالقاهرة •

ثان كنت قد درستها كما ذكرت ، فقد استدللت ببرير ما كتبت به اليك على كثرة ما في كتب الله المنزلة من أسرار ألقائمه وتوحيده ، فأنا أبثاك الله أدعوك بعد هذا الشرح والبيان الذي قد أوضحت لك وكشفته بين يديك وصح عندك وفي ذكرك ورضى به عقاك إلى عبادة هذا الواحد الذي قد شرحت لك ، كيف هو واحد ثلاثة وثلاثة واحد وليس كدعائك اياي الى أمر مدغم مبهم • مجهول غير معقول ، فاستعمل أنسب الله عقاك وقيلبك ما ضمنته عن نفسك ، فان الوفاء من الله بمكان وينبغي لك أصلحك الله ان تبرز الكلام وتعلم كيف مخارجه ولا تعسف معانيه ، وليس دعائي اياك الا الى الله الواحد الذي هو ثلاثة ألقائمه كامل بكلمته وروحه ، واحد ثلاثة وثلاثة واحد • ومن هذه الجهة ليس هو ثالث ثلاثة كما شنع في القول علينا صاحبك اذ قال : « لقد كفر الذين قالوا ان الله ثلث ثلاثة ، وما من اله الا اله واحد ، وان لم ينتهوا عما يقولون ليمسن الذين كفروا منهم عذاب اليم ، أفلا يتوبون الى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم » (مائدة ٧٧ و٧٨) •

فهذا قول صاحبك • ولقد كنت أحب أكرمك الله أن أعلم من هؤلاء الذين يقولون : ان الله ثالث ثلاثة آمن فرق النصرانية هم أم لا ؟ وأنت ففد ادعيت معرفه الفرق الثلاث • وهى لعمرى الفرق الظاهرية • وهل تعلم أن أحدا منهم يقول ان الله ثالث ثلاثة ؟ فما أظنك تعرفه ولا نحن نعرفه أيضا • أنهم الا أن يكون أراد مسفا يسمون المركبة فانهم يقولون بثلاثة أكوان يسمونها آلهة متفرقة ، فواحد عدل وآخر رحيم وآخر شرير ، وليس أولئك نصارى ولا يسمون بهذا الاسم ، فأما أهل النصرانية فكل من ينتحل هذا الاسم فهو برىء من هذه المغالة جاحد أنها كافر بها • وانما قولهم ان الله واحد ذو كلمة وروح من غير انفراق • وقد أقر صاحبك بهذا اذ حثكم على الايمان باليسوع سيد العالم ومخلص البشر ، وأمركم بذلك ودعائهم اليه يقولونه : « يا أهل الكتاب لا تغلو في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكأمنه ألقاها الى مريم وروح منه ،

فآمنوا بالله ورسله • ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيرا لكم ، انما الله واحد » (نساء ١٦٩) •

فأفهم كيف أوجب أن الله تبارك وتعالى ذو كلمة وروح وصرح بأن المسيح كلمة الله تجسدت وصارت انسانا فهل يكون من البيان والشرح أو من الايضاح والنصريح أكثر من هذا ؟ ثم ختم بقوله : « ولا تقولوا ثلاثة » آلهة أو يتوهم ذلك عن الله جل وعز بل « انتهوا » عنه ، فإنه لعمرى خير لكم ألا تقولوا بمقالة « مركيون » انتخب الجاهل انها ثلاثة آلهة ، فقد شرحت لك أكرمك الله كيف مذهبنا ، ومعنى قولنا : أن الله واحد ذو كلمة وروح واحد ذو ثلاثة أقانيم ، وقو أوضحته اوضحا يمكن فيه لك ولكل من نظر في جوابنا كفاية ونفع ، اذا لطف النظر ، ودقق الذكر ، ونصح لنفسه أن شاء الله تعالى » •



فأقول : لما كان هذا النصراني يكرر كلامه وشبهه الفاسدة ، لا فائدة في ألوهية عيسى عليه السلام ويناقض عبارته في ذلك حيث يقول الاله واحد ، ثم يقول : ثلاثة وكابر ويدعى انه هو واحد ثلاثة وثلاثة واحد ، ورددناه فيما تقدم بحمد الله سبحانه ببراهين ترتضيها أصحاب العقول ، وتحرير مؤيد من الكتب السماوية مقبول ، ائزم علينا أيضا أن نكرر ابطال التثليث بعبارة مختلفة الألفاظ منسوبة المعاني والأعراض بعد الكلام على بعض كلماته ، وتزييف معنى اشاراته : فأما قوله : « ثم وصف أشعياء النبي » الى آخره فيقال له : ان هذه رؤيا أشعياء وأنت قد موت بظاهر كلامك أن الله عز وجل ترائى له لحظة • وهى في الأصحاح السادس من نبوة أشعياء بعد قص الرؤية ونصها : « وكان في السنة التى مات فيها أو رؤيا الملك رأيت الرب جالسا على كرسي عال مرتفع ، وما كان من تحته يمنع الهيكل • والساووفيم قريبا حوله ، ستة أجنحة الواحد ، وستة أجنحة الواحد ، بجناحين يستران وجهه ، وبجناحين يستران رجلاه ، وبجناحين كانا يطيران » (م ١٥ - الجواب الفسيح)

ويصرخان الواحد الى الآخر ويقولان : قدوس قدوس قدوس الرب
اله الجنود كل الأرض مملوءة من مجده » •

على أن ذلك لو كان يقظة فأى دليل ذك فليبه على التثليث ؟ وهل
يستدل به عاقل على ذلك ؟ وأى مذاسبة بين تكرير لفظ التسبيح وبين
تعدد الأتانييم ؟ على أن آخر الكلام دافع لهذا الترام ، أذ يقول :
« الرب اله الجنود » أى لا غيره • وعيسى غيره بالبداهة وبالأدلة
المسابقة والآنية الملاحقة ، على أنه لو كان المراد ذلك لقال أشعيا
ابنى اسرائيل : ان هذا الأكرار اشيرة وشهادة لعيسى الاله ابن داوود
الذى يولد بعد سنين عديدة من مريم ويأكل ويشرب ويلحقه ما يلحق
الانسان من العوارض ويصرب ويصلب ، فإنه الله ! والهكم واله آبائنا
وآبائكم ، وهو الذى خلق اليهود ثم يصطبونه ، فان أشعيا لا يمكن
أن يجهل ذلك ولا يمكنه بعد العلم الكتمان ولحذرهم أشعيا من قتل
ربهم ورب آبائهم الأولين •

وأما قوله : « ولو شئت أن أسطر عليك الشهادات » الى آخره
فقال له أنت لم تأت بشاهد واحد واضح بالحق ، فكيف تمطر شهودا
الشهدون ذلك على ما يناقض بعضه بعضا وتآباء العقول وينكسره
العبان والحس ؟ فكيف تأتى بشاهد يشهد أن الثلاثة واحد والواحد
ثلاثة حتى يصير ضحكة للعقلاء ؟ مع أن الكتب السماوية والآجيب
ترد كلامك كما بيناه فى أماكن عديدة •

وأما قوله : « وليس كدعائك أياى الى أمر مدغم مبهم مجهول غير
معقول » الى آخره • فقلوه يوجب الأسف على القائل والضحك من
جهة على ترهات هذا القائل ، اذ كيف يكون القول بأن الواحد ثلاثة
والثلاثة واحد أمرا معقولا بزعمه ، ويكون القول بأن الله سبحانه
واحد أحد فرد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد لا أول
ولا آخر ولا معين ولا وزير ولا ناصر ولا شبيه له ولا مكان له ،
ولا يحل به حادث ولا يمضى عليه زمان النحى القادر العليم الربيد

المتكلم الخالق البارئ المصور عالم الغريب والمستهةة انذى
يس كمثله شىء وهو السميع البصير ، أمرا مدغما مجهولا غير
مقول ؟ فهل هذا انذى ادعاه « عبد المسيح » الا امر لا يخفى بطلانه
وتناقضه على ريات الحبول •

على أن النصارى صرحوا فى كتبهم أن التثليث أمر وراء طور العقول،
وأنهم آمنوا به وان لم تتصوره عقولهم ، تسليما للمنقول • فقد قال
نقصرانى فى ميزان الحق بعد أن قال : أن المسيح اله وابن الله حقيقة ،
بإله هو الله لا محالة ما نصه : « ولعل معترضا يقول : هل الاعتقاد
بالإلهية المسيح لا يناقض الاعتقاد بوحداية الله ؟ فنجيبه : اننا من
الانجيل نستدل على أن الإلهية المسيح لا تناقض وحداية الله الذى
هو واحد لا شريك له ولا مثل له ، وأن الاعتقاد بها لا يخل
بالاعتقاد بتلك ، ولا ريب بأن الإنسان يعجز عن ادراك هذه الحقيقة
العويدة الغامضة لأنها من الأسرار الإلهية التى علمها مختص بالله
وحده جات قدرته ، والعقل البشرى لا تمكث الاحاطة بالأرار
الإلهية » •

ثم العجب منه أن يمتدح بأن الله ثلاثة ثم يناقض قوله وينك ذلك،
مع أن كتب النصارى طافحة يتعدد الأشخاص • فقد نقل صاحبنا
العلامة الشيخ رحمت الله الهندى سلمه الله تعالى فى كتابه اظهار الحق
عن صاحب ميزان الحق أنه قال فى الصفحة الخامسة بعد المئة : « ونحن
لا نقول : أن الله ثلاثة أشخاص أو شخص واحد ، بل نقول بثلاثة
إلهان فى الوحدة وبين الإلهانيم الثلاثة وثلاثة أشخاص ، بعد الاسماء
والأرض » قائلا : « وهذه معالطة صرفة لأن الموجود لا يمكن أن يوجد
بدون التشخيص ، فإذا فرض أن الإلهانيم موجودون وممتازون
بالامتياز الحقيقى ، كما صرح هو بنفسه فى كتبه ، فالقول بوجود
الإلهانيم الثلاثة هو بعينه القول بوجود الأشخاص الثلاثة ، على أنه
وقع فى الصفحة التاسعة والعشرين من كتاب الصلاة الذى هو رائج
فى كنيسة انجلترا ، وطبع هذا الكتاب فى لسان الأوردواى الهندى فى

سنة ١٨١٨ ع ما ترجمته : « أيها الثلاثة المقدسون والباركون والعانون منزلة الذين هم واحد » يعنى ثلاثة أشخاص واحد « ارحم عنا المنتشرين المذنبين » فوق فيه ثلاثة أشخاص صريحا •

بكذلك مملوءة بعبارات مصرحة بأن عيسى ابن الله ، وأنه الله ، وأن مريم أم الله ، وزوجة الله ، ويسجدون لها وللوصوف بها السجود المحرم في كتبهم بخير الله ، كما يسجدون لله • وهذه سورة صلواتهم اياها من كتبهم تزيدك شيئا ثانيا قلناه عنهم ففى كتاب الثلاث عشر رسالة المطبعة في بيروت سنة ١٨٤٩ مسيحية في الكتب الرومانية هذه الصلاة لمريم العذراء ونصها : « يا خطيبة مختارة من الله يا أيتها المستحقة

الاکرام فوق الجميع والمستحقة المحبة قبل الجميع ، يا باب السماء يا من هي الخلاص والسعادة الحقيقية يا تعزية الحزوتين ، يا ملكة السماء التى جميع الملائكة يسجدون لها ، وكل شيء يسبحها ويكرمها ، دسى لأجلنا خلصينا يا أيتها الملاكه من كل شر من كل تجربة من غضب الله وسخطه ، من قطع الرجا • خلصينا من الكبر والبخل والغضب والحسد ، خلصينا في ساعة الموت وفى يوم الدين من عذابات جهنم

التيديدة ، فتضرع اليك ان تسرى وترضى بأن تحفظى الكنيسة المقدسة وجميع الشعب المسيحى ، فاستمعينا يا أم الله يا ابنة الله يا خطيبة الله ، يا سيدتنا ارحمنا واعطينا السلام الدائم يا أم النعمة ! سرور البائسين الأشقياء بأنوار الكنيسة لك نسجد لك نرتل تسابيح من صميم قلوبنا انت خلاصنا وفرجتنا فى وقت الضيق »

وامثال هذا كثير فى كتابهم المسمى • بمزامير العذراء • فانظر الى صقاتهم فمرة يجعلون مريم خطيبة الله أى زوجته ومرة يجعلونها امه • ومرة ابنته ومرة يجعلونها الها لأنهم يسجدون لها • والسجود فى العهد القديم والجديد لا يجوز الا لله وكذا يجعلون كل شيء يسبحها • وما ذا الا تفاقص وهذان كتباقتهم فى المسيح أنه ابن الله وأنه الله

وأمة ابن داوود وأنه ابن الانسان فتسألته سبحانه وتعالى الحفظ ونعود
به من الخذلان وتسويلات الشيطان آمين •

وأما قولهم : « اللهم الا أن يكون أراد صغفا يسمون المرقونية
فإنهم يقولون بثلاثة أكوان يسمونها آلهة متفرقة » الى آخره •

فاعلم أولا : أن المرقونية كما قال الشهر ستاني « أثبتوا أصلين
قديمين متضادين أحدهما النور والثاني الظلمة ، وأثبتوا أصلا ثالثا
هو المعدل الجامع وهو سبب المزاج ، فان المتنازعين المتضادين
لا يمتزجان الا بجامع دون النور في المرتبة وفوق الظلمة ، وحصل من
الاجتماع وامتزاج هذا العالم • ومنهم من يقول : الامتزاج انهما حصل بين
الظلمة والمعدل • اذ هو قريب منها فامتزج به ليتطيب ويلتذ بملاذه
فبعث النور الى العالم الممتزج روحا مسيحية وهو روح الله وابنه »

وهذه الفرقة قريبة من المانوية أصحاب مانى الحكيم الذى أخذ دينا
ين المجوسية والنصرانية ومذهبه أن لعالم مصنوع مركب من أصلين
قديمين أحدهما نور والآخر ظلمة وأنهما أزليان حاسمان سميعان
بصيران •

ثم أن المرقونية زادت الأصل الثالث وجعلته روح الله • غظيمة
كلامهم مساوية لظلمة كلام النصارى • وهذى اللبائى كلها أخوات •
فأى فرق فى ابطالان بين من يجعل الله سبحانه حالا فى مريم ومنولدا
مبها وقد صلب بيد اليهود ومات ، ثم قام من قبره حيا وصعد الى
السماء ثم نزل الى الحواريين ثم صعد ثم ينزل فى اخر الزمان وفى
كل يوم يقتل مرات على لسان القسيسين فى أماكن عديدة ويأكل لحمه
ويشرب دمه ألوف من النصارى فى كل لقمة خبز وشربة خمر ، وبين قول
المرقونية ؟ بن المرقونية من جهة لا يخبطون هذا الخبط ولا يأكون فى
كل يوم اللهم وخالاتهم ولا يشربون دمه كالنصارى المثئين •

فاتظر أيها المنصف في التثليثين فما أظنك تفوق بين هذين المتشابهين .

وأما قوله : « ان الله واحد ذو كلمة وروح من غير افتراق » وقد أقر صاحبك بهذا في قوله : « رسول الله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه » الى آخره فيقال له : ان نبينا عاياه أفضل الصلاة والسلام كماله وعنايه وسداد رأيه مبسوم عند المؤمن به والكافر به : وقد أتى بهذا القرآن الكريم مدعياً على الناس أنه نزل عليه من الرب العظيم ، وقد ذكر فيه أن انصارى كفروا لأن منهم من جعل عيسى الها ومنهم من جعله ابن الله سبحانه ، ومنهم من جعل أمه أيضاً الها ، ومنهم من جعل الآلهة ثلاثة ، ومنهم من جعل الواحد ثلاثة آلهة ، والثلاثة واحداً . وقالوا : الآب والابن وروح القدس اله واحد . وقالوا : اتحد اللاهوت بالاناسوت ، كما فصلنا ذلك مراراً عنهم . وذكر الله تعالى على لسان نبيه عاياه الصلاة والسلام أيضاً في القرآن العظيم : ان عيسى ليس بانه ولا تولد من اله ، بل هو عبد الله ورسوله ، ادا على النصارى . ولا هو ابن زنا وكذاب كما ادعت فيه لليهود والماذ بالله تعالى من المغولين ، فكيف يناقض أقواله ويدعى أنه نزل عليه ، قرآن منبأين فهل هذا الا عدم تدبر أو وقاحة وتدليس من هذا النصراني . فالنبي عاياه الصلاة والسلام بين اختلاف أقوال أهل الكتاب في عيسى عليه السلام وردهم بقوله سبحانه : « يا أهل الكتاب » خطاب لليهود والنصارى « لا تغلوا في دينكم » لأن النصارى غلوا بقولهم ثالث ثلاثة ونحوه ، واليهود قتلوا : ولد لغير رشده « ولا تقولوا على الله الا الحق » أى لا تذكروا ولا تعتقدوا الا القول الحق دون القول المتضمن لدعوى الاتحاد والخلول واقتخاذ الصاحبة والوند « انما المسيح » . . . مسيحاً اما لمسحه الأرض أو لمسحه ذاباعه فيبر أو لمسل ما ورد في المزمور الثامن والثمانين : « رجنت : اوود عبدى فمبسته من قدسى » وقوله تعالى : « عيسى ابن مريم » رد على من يقول انه ابن الله أى الذى يكون والدته مريم ، كيف يكون والد الله سبحانه بل هو « رسول الله » أى كسائر الرسل عبد الله مبعوث الى عبيد الله

جائنه « وكلمته » أى حصل بكلمته « كن » من غير مدة معناده كما
 منطلقه سابقا « ألقاها الى مريم » أى أوصلها اليها جبريل عليه
 السلام « وروح منه » وسمى روحا لأنه حدث عن نفخة جبريل عليه
 السلام فى درع مريم كما تقدم الكلام عليه مفصلا « فآمنوا بالله »
 وخصوه بالالوهية وآمنوا أيضا برسلة أجمعين ولا تخرجوا أحدا منهم
 الى ما يستحيل وصفه من الألوهية ولا تكذبوهم ولا تغلوا فيهم ،
 متدعوا بعضهم آلهة « ولا تقولوا » آلهتنا « نزلت » كما قالت
 المشركى ، وافقت على التثليث واختبعت اختبأ عظيمها فى كيفية
 التثليث كما بينا لك غير مرة : فأمرهم الله تعالى بقوله « انتهوا » أى
 عن القول بالتثليث « حيرا لكم » انما الله اله واحد « لا شريك له
 ولا صاحبة ولا ولد ولا يتجزى ولا يحل فى غيره ، وليس له مماثل
 ولا شبيه » سبحانه « أى أصبحه تسبيحا عن أن يكون له ولد لأن الولد
 جزء من الأب وهو متعال عن التجزئة وصفات الحدوث » له ما فى
 السموات وما فى الأرض « فما جعلتموه جزء منه وشريكا له • فهو من
 جملة مما يليكه ، كيف يكون ابنه أو شريكه أو مثله ؟ « وكفى بالله وكبلا »
 أى مستقلا بهتدبير خلقه ، بذل الخلق أمورهم اليه فلا حاجة الى واحد
 يطينه لأن الولد يعين أباه فى حياته ويقوم مقامه بعد وفاته • والله تعالى
 منزله عن كل هذا •

وإذا علمت ذلك فما استدلل به « عبد المسيح » على ألوهية عيسى
 بهذه الآية ، وأنه أطلق عليه كلمة روح ، فاستدل فاسد وتحريف لكتاب
 الله سبحانه كاسد ، كما بيناه غير مرة •

فأما إطلاق الكلمة على غير عيسى • فواردة فى غير موضع من الكتب
 السماوية • ففى المزمور الثمانى والثلاثين : « لأن كلمة الرب مستقيمة
 وكل أعماله بالأمانة » وفيه أيضا : « بكلمة الرب تشددت السموات
 وبروح فيه كل قواتها »

وأما نسبة الروح الى غيره • فتكثر جدا من ذلك ما فى الأصحاح

الثالث من سفر القضاة من التوراة ما نصه : « وكانت روح الرب عليه »
وفي انجيل لوقا : « فقال يسوع لتلاميذه أن أباكُم السماوى يعطى روح
القدس للذين يسألونه » • وفي انجيل متى أن يوحنا المعمدان « امتلا
من روح القدس وهو فى بطن أمه » وفي التوراة : « روح الله تعالى
حلت على دانيال » وفي الأصحاح التاسع من سفر نحميا : « وروحك
الصالح أعيظتهم ليعامهم » الى غير ذلك مما قدمناه لك فى محله •

وخلاصة القول • أنه ليس النصارى دليل على ألوهية عيسى بكونه
باز أب ، لوجود غيره بلا أب وبلا أم ، كدم • ووجود حيوانات متكونة
بلا والد • ولا دليل أهم أيضا بورود بعض الألفاظ الموهمة فى حقه
كألابن فقد ورد استعمال الابن فى غيره من بنى اسرائيل ، والطلاق لفظ
الآب على الله سبحانه لا يجوز لهم ، كما نقلناه لك عن التوراة وغيرها •

- ففى الأصحاح الرابع من سفر الخروج : « هذا ما يقول الرب :
الذى يكرى اسرائيل » وفي اصحاح السابع من انجيل متى « أبوكم
الذى فى السموات يعطى اخيرات » كما نقلنا لك ذلك وغيره فتذكر •

ولم يبق بإدعائهم الا المعجزات التى صدرت عنه ، والمعجزات
التي صدرت من موسى عليه السلام أعظم بكثير من معجزات عيسى
عليه السلام اذ قلب العصا أعظم من احياء الموتى كما لا يخفى
وفاق البحر وبقيّة معجزاته أعظم من ابراء الأكمه والأبرص ، فلم
يبق عندهم ان أنصفوا ما يشعرون بألوهيته أو اتحاد الاله به أو حلوله
فيه — تعالى الله عما يقول المشركون — وثبت كما ورد فى القرآن
الكريم أنه عبد الله ورسوله كسائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام
وأمه صديقه •

وأما قوله : « فقد شرحت لك أكرمك الله كيف مذهبا ، ومضى
قولنا : ان الله واحد ذو كلمة وروح واحد ذو ثلاثة أقانيم ، وقد

أوضحته ايضاحا يكون فيه اك ولكل من نظر في جوابنا كفاية «
الى اخره .

فلا يخفى عليك أنه قد تبين لك ، ولذل منصف زيف شرحه ،
وانهد - وله الحمد - خاوى صرحه ، ونشرح لك نحن في فصول
مذهبه ، ونرد مطلبه لتعرف رصاصه أو ذهبه ، وان كنا ذكرنا فيما
سبق رد أقاويله ، وزايف أباطيله ، غير أنه يكرر فتكرر عليه بالرد
في عبارات متفقة المعانى ، مختلفة اللفظ ، في هذا الكتاب اثنا يخلو
مكرر كلامه عن رد الجواب • فنقول :



الفصل الاول

فى

بيان بعض فرقهم المشهورة والموجودة •

وبيان بعض اعتقاداتهم المعروفة عنهم الآن •

فمنها النسطورية ، ويوجد أكثرهم الآن في جبال العمادية بين
ديار بكر والموصل • ويقال لهم : النصارى • ومنهم اليعقوتية واليهيم
تنتهى السريان القديمة والأرمن القديمة والروم القديمة ، وهؤلاء
مقتاربون في العقائد ، ويصلى بعضهم خلف بعض • وعقيدتهم : أن
المسيح اله تام وانسان تام في طبيعة واحدة متأنسة ومتجسدة •
وكلهم يعترفون للنفس بذنوبهم ويعتقدون استحالة العشاء الربانى
الى لحم المسيح • ومتهم الكاثوليك يعتقدون أن المسيح اله تام
وانسان تام ، من طبيعتين الهية وانسانية ، وكذلك يقولون بالعشاء
الزبائى ، ويعتقدون أن البابا الذى فى رومية وكيل المسيح عليه
السلام ، ولا يخطئ أبدا • وكذلك الأرمن الكاثوليك الحديث ،

والروم الحديث الكاثوليك والمريزيان الحديث ، والملايين كلهم يزعمون عصمة البابا في جميع أقواله وما يشرعه لهم ويقولون بالعشاء الرباني •

ومنهم البروتستانت ويقال لهم برونسنتان أيضا ، وهم أغلب نصارى الهند الآن ومنهم تبعة الانكليز وغيرهم ، ولا ينحازون استحالة العشاء الرباني الى لحم المسيح ولا الخمر الى دمه ، ولا يسجدون للصور كغيرهم ، الساجدين بصورة المسيح وأمه ، ولا يةولون بعصمة البابا ، وبينهم وبين جماعة الثابا ومن يتبعه عدوات ومجادلات وردود كثيرة • وكل منهم أظهر كفر الآخر ، وشرقوا أيضا فرقا عديدة وظهورهم كان من مدة تزيد على أربعمئة سنة ولا يحكمون الا بانجيلهم ويقولون : ان جميع النصارى الآن يخالفون أحكام الانجيل ، مع أن اللازم العمل بمقتضى العهد الجديد ، يعنى الانجيل ورسائل الحواريين ونحوها ، لا بالرأى ولا بأقوال البابا والقسيسين • وللطرفين كتب مؤلفة عديدة في رد بعضهم على بعض ، وتكفير كل فرقة للأخرى ، فهم كما وصفهم الله تعالى بقوله : « فأغريتنا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة ، وسوف ينبئهم الله بما كانوا يصنعون » ولهم عقائد وأقوال آخر ذكرناها في محلها ان شاء الله تعالى •

ثم اعلم : أن علماء المسلمين رحمهم الله تعالى ذكروا في كتبهم أن النصارى قالوا الاله جوهر ثلاثة أقانيم آب وابن وروح القدس ، كل واحد منها اله تام والكل اله واحد ، خلا آريوس في الابن فانه ينكر ألوهيته ، ومقدونيوس في روح القدس ، فانه ينكر الهيئته ، ويطلقون على مجموع الجوهر الأقانيم اسمى التثليث والتوحيد • ثم قالوا بأن الذى هو أحد الأقانيم وثانيها نزل الى الأرض وتجسد من مريم ومن روح القدس وولد صغيرا كغيره من الأولاد ، ونشأ وكبر الى أن بلغ من العمر ثلاثا وثلاثين سنة وشهورا ، ثم ان اليهود صلبوه ومات وقبروه ثم قام من القبر في اليوم الثالث وأكل السمك

وشرب الماء وظهر الحواريين ، ثم ارتفع الى السماء وجلس عن يمين الآب . وهو في هذه الأحوال كلها اله تام وانسان تام ولا يزال كذلك الى أبد الآباد . والايجاد انما كان من وقت بشارة الملائكة لمريم فقالوا : انما نزل الى الأرض وتجسد ليخلص الانسان من الخطيئة ، أى خطيئة آدم عنيه السلام . وقد خلص . وسينزل مرة أخرى ويقيم الحق ويحاسب الخلق ، ويبيث بعثا الى النعيم ، وبعثا الى الجحيم . وأجمعوا على أن شريعة الانجيل ناسخة لشريعة التوراة ، رافعة لسنة التسيب ، ثم انها لا تنسخ .

واختلفوا في كيفية الاتحاد ، وفي الذى وقع فيه الاتحاد

فقال الملك : اتحد الابن الأزلئ بانسان كلى مجرد عن الأقانيم
فصار بذلك مسيحا واحدا ، الها تاما ، وانسانا تاما ذا طبيعتين ومشيئتين وأقنوم واحد .

وقالت اليعقوبية : اتحد الابن الأزلئ بانسان جزئى ذى أقنوم ،
فصار بذلك مسيحا واحدا الها تاما وانسانا تاما ، ذا طبيعة من طبيعتين ، وأقنوم من أقنومين ، ومشيئة من مشيئتين .

وقالت النسطورية : اتحد الابن الأزلئ المولود من الآب قبل
الدهور والأعصار بالابن الزمنى المولود من مريم ، فصار بذلك مسيحا واحدا الها تاما وانسانا تاما ذا طبيعتين وأقنومين ومشيئة واحدة .
فالالاتحاد وقع عند الملكى فى اقنوم فقط ، وعند النسطورى فى المشيئة فقط ، وعند اليعقوبى فى الأقنوم والطبيعة والمشيئة . وهؤلاء أصول النصرانية وعمادها ومن سواهم من المرقونية والمارونية والآريوسية والمقدونية والأرمن والروس وغيرهم يطلقون على هؤلاء . وقد سمعت آراءهم .

الفصل الثانى

فى

قولهم : الاله جوهر

نقال بعض الأفاضل ان أرادوا بالجواهر التخصيص فهو محال ، لأن التخصيص اما أن لا يقبل القسمة وهو الجزء الذى لا يتجزى لصغره وهو فى غاية من الصغر والاحتقار ، والله سبحانه يتعالى عن ذلك باتفاق العقلاء • واما أن يقبلها وهو الجسم ، والجسم مركب عند الفلاسفة من الهيولى والصورة ، وعند المتكلمين من الأجزاء لا يتجزى وكل مركب محتاج الى مفرداته ، ومفرداته غيره • فكل مركب محتاج الى غيره ، فالله لا يرى سبحانه لو كان جسما لكان مركبا ممن الهيولى والصورة ، أو من الأجزاء التى لا تتجزى ، والمكان محتاجا الى غيره • لكن المحتاج اليه كل شئ لا يجوز أن يكون محتاجا الى شئ للزوم الدور أو التسلسل الباطل ، فالله لا يجوز أن يكون جوهرًا بمعنى أن لا يتجزى لصغره وبمعنى أن يكون جسما • وإن أرادوا بالجواهر الموجود الذى ليس فى موضوع كما تقول الفلاسفة فيأزمهم أن يقولوا ان وجوده نفس ماهيته ، ويلزمهم ما يلزم الفلاسفة حيث قالوا ان الوجود مفهوم واحد بين جميع الموجودات الجزئية ، مع أنه فى الواجب نفس ماهيته وفى الممكن عارض لماهيته ، والجمع بين كونه مفهوما واحدا وبين كونه فى الواجب مجردا وفى الممكن عارضا ممتنع •

وانما قلنا : الجمع بين هذين الأمرين ممتنع ، لأن الوجود من حيث هو هو ، اما أن يكون واجب التجرد ، فوجود الممكن واجب التجرد ، لأن لازم الحقيقة حاصل أينما حصلت واما أن يكون واجب العروض ، فوجود الواجب عارض للعلّة التى ذكرناها ، وان لم يكن واجب التجرد ولا واجب العروض فتجرد التجرد وعروض العارض

كل واحد منهما ممكن • وكل ممكن معلول ، فتتجرد المتجرد عن علة ،
وعروض العارض عن علة • فالوجود الواجب معلول علة • وهذا خلف •

واما أن تقول التصاري أن وجوده عارض لماهيته ، وكل وجود
عارض فهو معلول اما لمعرضه ، والعلة الموجبة لشيء يجب وجودها
بأنفعل قبل وجود المعلول ، فبالزم أن يكون المعرض الذي هو
ماهيته موجودا قبل وجوده • واما لغير معرضه ويلزم الدور أو
التسلسل • فالقول بكون الباري جوهرًا قول محال • ومن المعلوم
أيضا : أن الجوهر يفتقر في وجوده الى عرض يقوم به وله قدر وكمية •
والقديم جل جلاله بخلاف ذلك ، فكيف يصح إطلاق لفظ الجوهر عليه
سبحانه من غير توقيف ؟



الفصل الثالث

في

الاقانيم

وهي جمع أقنوم • وهي على ما في كتاب المعربات الأصول :
ثقل رومية • واقل سريانية منها أشخاص • ولهم فيها تسعة
أقوال : أحدها : بأنها أشخاص • وثانيها : بأنها خواص • وثالثها
بأنها صفات • ورابعها : بأنها صفات ايجابية • وخامسها : بأنها صفات
ايجابية جوهرية • وسادسها : بأنها جوهرية أنها ليست اضافية ولا
معرضة للاضافة • وسادسها : بأنها صفات لا بمفردها بل يكون كل
واحد منها مع الذات أقنوما • وسابعها : بأنها أوصاف لا بمفردها بل
كل واحد منها مع الذات يكون أقنوما • وثامنها : بأنها هي العقل

والعقل والمعتول • ونفاسها أنها جهات ذهنية واعتبارات عقلية •

أما أنها أشخاص فهو ظاهر البطلان ، للوجوب القول بثلاثة الهة
وامتناع ذلك • وأما أنها خواص فهو أيضا باطل لوجوب أن يكون
أبا لنفسه ابنا لنفسه معلولا لنفسه ، ويلزم اجتماع المتقابلات في
محل واحد بالشخص ، ويلزم تقديم الشيء على نفسه وتأخره
عن نفسه •

• وأما أنها صفات فهو أيضا باطل •

أما أولا فلأنها سواء كانت صفات مطلقة أو ايجابية جوهرية ،
فإن صفات الجدل ونعوت الكمال في كل قسم يزيد على ثلاثة •
والأقنوم عندهم لا تزيد على ثلاثة • وأما ثانيا فلأن الابن معروض
للإضافة فإن صح تفسير الصفة الجوهرية ، فالابن لا يجوز أن يكون
أقنوما فرجع الأقنوم إلى أقنومين ، وإن لم يصح يدخل القادر
والمريد في الأقنوم فتزيد الأقنوم على ثلاثة • والقولان باطلان
عند النصارى •

وأما أنها صفات تكون دل واحدة منها مع الذات أقنوما ، فهو
أيضا باطل لأن الابن اتحد بذاته وجوهره عند الملاكى واليهووى ،
فذااته ان كانت مغايرة لذات الآب ولذات روح القدس ، فيلزم القول
بثلاثة آلهة ، وإن لم تكن مغايرة لزم القول باتحاد الأقنوم الثلاثة
والنصارى ينكرون القولين •

وأما أنها أوصاف يكون كل واحد منها مع الذات أقنوما ، فهو
أيضا باطل ، لأن الأوصاف لا وجود لها في ذات الموصوف • لأنها
أقوال الواصفين • ويلزمهم أحد الأمرين • إما انكار الاتحاد ، أو

- اتحاد الجوهر الذى هو الثالوث الجامع للأقانيم الثلاثة .
- والنصارى ينكرون القولين .

وأما أنها هى العقل والعقل والمعقول ، فهو أيضا باطل لأنها
اضافات متلازمة ، شأبها اتحد لزم اتحاد الآخرين ، ويلزم رفع الاتحاد ،
أو اتحاد الثلاثة . والنصارى ينكرون القولين . وفائدة العقل والعقل
والمعقول تسألونها من الفلاسفة ، وحسبهم تطفلهم على طائفة يعتقدون
كفرهم ، مع أنهم ما نفعمهم التطفل على ما بيثنا .

وأما أنها جهات واعتبارات فهو أيضا باطل ، لأنه لا وجود
لها فى الخارج . فالاتحاد لا وجود له فى الخارج . وكل من لا يقول
بوجود الاتحاد فى الخارج فهو ليس بنصرانى عند النصارى .

فالأقوال المتتسمة باطالة ، فلا يجوز اتصاف البارى سبحانه بشيء
من الأقانيم طويل الذيل قليل الذيل .

وأما قولهم كل واحد من الأقانيم الله تام وكلها الله واحد . لأنه
أما لا تزيد كلها على كل واحد منها شيء ، فلا فرق بين العدد وغير
العدد . والمجنون لا يرضى بهذا القول .

وأما أن يزيد كلها على كل واحد منها شيء ، فتلك الزيادة
أما أن لا تتم الالهية إلا بها فكل واحد منها ليس بالله ، لخلوه عن
تلك الزيادة .

وأما أن تتم الالهية بدونها . فالأقانيم حشو ، لأنها ليست غير تلك
الزيادة .

الفصل الرابع

فى

النزول والاتحاد

أما النزول فنقول : نزل مجردا أو متحدا ؟ والأول باطل ، لأن النزول حركة ، والحركة هى الانتقال من حيز الى حيز ، وما ليس فى حيز يستحيل عليه الانتقال • فما نزل مجردا •

وانتفى أيضا باطل ، لأن المتحد به وهو جسد المسيح والمتحد منه وهو مريم كلاهما أرضيان ، فلم ينزل متحدا • فالقول بالنزول باطل •

وأما الاتحاد فهو ضرورة : ما هو أكثر من واحد بالعدد ، يكون واحدا بالعدد • فالمتحد والمتحد به ، ان كانا موجودين بعد الاتحاد ، فلا اتحاد لبقاء الكثرة على حالها • وان كانا معدومين فلم يكن ذلك اتحادا ، بل اعداما • ويلزم أن لا يكون المسيح الها ولا انسانا ، فضلا عن أن يكون الها وانسانا • وان كان أحدهما موجودا والآخر معدوما • فالمعدوم لا يكون نفس الوجود وبالعكس • وأيضا : فالوجود أن كان هو الانسان ، فالمسيح انسان فقط • وان كان هو الاله فهو اله فقط • ويبطل أن يكون الها وانسانا ، فالقول بالاتحاد باطل • واذا انتفى أصل الاتحاد انتفى الاتحاد الذى عند فريق فريق ، لأن فى انتفاء الحقيقة انتفاء أفرادها • لكن لما أوردنا أقوالهم فى الاتحاد ، احتجنا الى ابطال قول قول •

فأما قول الملكى فهو ظاهر البطلان لأن الانسان الكلى • أما أن لا يكون موجودا فى الخارج فالابن اتحد بما لا وجود له فى الخارج فالمسيح انسان فقط وأما أن يكون موجودا فى الخارج والابن متحدا

به ، فهو صادق على كل فرد من أفراد الناس ، والمتحد بالصادق على كل فرد من أفراد الناس صادق على كل فرد من أفراد الناس ، ومتحد به • فجميع أفراد الناس آلهة ومسحاء •

وأما قول اليعقوبى فهو أيضا باطل لأن كل فرد من كل روح من الطبيعتين والأقنومين والمشيئتين أما أن يمتاز عن الفرد الآخر فالخثرة على حالها في الأمور لستة فلا تحاد ، وأما ألا يمتاز ، فالإلهية والإنسانية ترادتا على محل واحد من جهة واحدة ويلزم أن لا يكون ذلك المحل لها من جهة كونه إنسانا ولا إنسانا من جهة كونه إلهيا ويلزم من القول بكونه إلهيا وإنسانا الجمع بين التخصيص •

وأما قول النسطورى فهو أيضا باطل ، لأن مشيئة الأقانيم ام واحدة ، ويلزم القول باتحادها جميعها وأما متعددة ويلزم القول بتعدد الآلهة فالقول بالاتحاد باطل مجملا ومفصلا ولا تنس ما حررناه لك سابقا ولاحقا في أنواع التثليث فعوض عليه بالنواجز واطلبه الطنب الحثيث وقل الحمد لله الذى ميز الطيب عن الخبيث وهو يقول الحق ويهدى السبيل •



قال النصرانى « فلنرجع الآن الى الباب الآخر من كتابك ونجيبك

عنه •

فأقول قد فهمت مادعوتنى اليه من الشهادة لصاحبك والاقرار بنبوته ورسالته وما عظمته من أمره شأما تعظيمك إياه وتفخيمك أمره فلسنا نجادلك فيه ولا نرده عليك ، وليس عندنا فيه إلا تسليمه لك والمسكوت عنك ، إذ كنت أولى الناس بقرابتك ، وقرابتك أولى الناس بك وإنما نحن مناظروك فيما دعوتنا اليه من الاقرار بنبوته بأن ذلك حق واجب فان كان ذلك حقا واجبا ، فليس ينبغي لنا ولا لاحد ذى عقل

أن يمتنع أو يمتنع من قبوله فإنه لا يمتنع من الاقرار بالحق الا ظالم متعد أو جاهل بمعرفته قدر الحق وان كان ذلك غير الحق فلا ينبغي لك أن تقيم على غير الحق فكيف ندعونا إليه ؟ فانك اذا فعلت هذا كنت ظالماً لنفسك أولاً ، ثم متعدياً على من تدعوه الى غير الحق .

فلنطرح الآن من بيننا العصبية ولنفحص عن أول قصة صاحبك هذا الذي تدعونا الى الاقرار له بالنبوة ونشرحها من أولها الى آخرها ونختبرها اختباراً شافياً ونتناظر فيها مناظرة انصاف كي لا تميل الى الهوى الذى يرى بعين الغرض والجور فان هذا أمر جليل الخطب عظيم القدر شريف المنزلة ، وعلى حسب ذلك يجب أن يكون النظر فيه والبحث عنه بتأن وترو .

ألم تعلم أكرمك الله ونحن معك أن هذا الرجل كان يتيماً في حجر عمه عبد مناف المعروف بأبى طالب وقد كفله عند موت أبيه ، وكان يعوله ويمنع عنه ، وكان يعبد الأصنام الثلاث والعزى مع عمومته وأهل بيته بمكة ، على ما حكى هو في كتابه وأقربه على نفسه حيث قال « ألم يجدك يتيماً فأوى ، ووجدك ضالاً فهدى ووجدك عائلاً فأغنى » (ضحى) أفلا ترى أنه قد أوجب بهذا القول الاقرار بأنه كان يتيماً فأواه وضالاً فهداه ، وعائلاً فأغناه ، ثم نشأ في ذلك الأمر حتى صار في خدمة عير لخديجة بنت خويلد يأمر فيها بأجره ، ويتردد بها الى الشام وغيرها الى أن كان ما كان من أمره وأمر خديجة وتزوجه إياها للسبب الذى تعرفه .

فلما قوته بماله نازعته نفسه الى أن يدعى الملك والتروى على عشيرته وأهل بلده ، فرأى ذلك غير منتظم له ولم يتبعه عليه الا قليل من الناس بعد موازنة المجتفة وأنت أكرمك الله عالم بمرارة نفس قريش وشدة إيمانها لمثل هذا وشبهه من الضيم ، فعندما آيس مما سولت له نفسه ادعى النبوة وأنه رسول .

أقول الكلام على هذه الأسطر وما يتعلق بها في فصلين وتتمه
وتذليل •

★ ★ ★

الفصل الأول

فى

نسبه صلى الله تعالى عليه وسلم

وبعض أحواله وسيرته وإهداء أمره

مقدمة :

أعلم أولا أن المسلمين أخذوا كتاب ربه عز وجل بعد تبوت
النبوة والمعجزات من نبيهم صلى الله تعالى عليه وسلم بلا زيادة
ولا نقصان بطريق التواتر جماعة عن جماعة يحيل العقل تواطئهم على
الكذب ، ويكتبوه وحفظوه فى صدورهم جيلا بعد جيل فى كل بلد وكل
قبيل الى زمننا هذا وكذا أخذوا احاديث نبيهم عليه الصلاة والسلام
وأقواله وسيرته وأحواله الشريفة عن الصحابة الذين هم جم غفير ،
وعن تابعيهم وتابعى تابعيهم طبقة بعد طبقة الذين هم ألوف لا يحصى
عددهم الا الله سبحانه ، وكل من هؤلاء عرفت سيرتهم ودونت أحوالهم
وأقوالهم بأسانيدھا فى الكتب المعتمدة والأسفار المتعددة المحبرة •

وبين العلماء عدالة الراوى الصادق منهم وعدلوه ونهبوا على
الضعيف وجرحوه والموضوع وطرحوه المطعون فتركوه واعتصوا
بلا سناد والرواية وغاصوا فى استخراج الصحيح بكامل الدراية (١) ، بحيث
لم يسبقهم الى هذه الطريق سابق ، ولم يشق لهم غبار فى هذا الميدان

(١) يقول الحافظ ابن الصلاح فى المقدمة : وان أردت حديثا متواترا ،
أهياك تطلبه •

من كافة الأمم لاحق ، اذ لولا الرواية لقال من شاء ما شاء والله سبحانه يختص برحمته من يشاء وهذا أمر يسلمه كل مطلع منصف من ذوى الملك ، ولا يختلف فيه صاحب عقل من أرباب النحل • وأما غيرهم من الأمم السالفة فليس عندهم اسناد ولا يحفظ كتبهم أحد من العباد ، ولم يسلكوا ما سلكه الموحدون ، بل سلكوا ضده • فهم للكتاب محرفون ونهيه بالزيادة والتقصيص متصرفون • وللنقص المردودة المتناقضة ناقلون ، وللأحكام برأيهم مغيرون ، ولم يميزوا بين كلام ربهم وزيادة أخبارهم وشريعة الهم وشرع قسوسهم ، وأكاذيب رهبانهم فالكل عندهم منزل من الله وكل ناقل لهم صادق أو أواه ورئيسهم البابا معصوم من الخطأ والزلل فجميع ما يقوله برأيه لا فرق بينه وبين ما به المسيح نزل كما سيتضح لك ان شاء الله تعالى ما قلناه في محله وثبته بصحيح النقل ومفصله •

واذا علمت ذلك واستحضرت هذه المقدمة في بالك ، فاستمع ما نذكره لك من أخبار النبی المصطفى المعظم ، وسيرته الصحيحة صلى الله تعالى عليه وسلم وما ورد من البشائر في نبوته في الكتب السماوية والأمارات الكونية وأخبار الكهان من العرب ، والأخبار من اليهود والرهبان من النصارى •

قال العلماء هو عليه أفضل الصلاة والسلام محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ، واسم عبد المطلب شيبة بن هاشم واسم هاشم عمرو بن عبد مناف واسم عبد مناف المغيرة بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب من الأخطأ والزلل فجميع ما يقوله برأيه لا فرق بينه وبين ما به المسيح ابن لؤى بن غالب بن فهر — بكسر الفاء ، واسمه قريش — بن مالك بن النضر ابن كنانة بن خزيمة بن مدركة — واسم مدركة عامر — بن إلياس بن منصر ابن نزار — بكسر لنون — بن معد بن عدنان • قيل وعدنان بن أد بن مقوم ابن ناحور بن تيرح بن يعرب بن يشجب بن ثابت بن اسماعيل بن إبراهيم

خليل الرحمن بن تارح (١) — وهو آزر — وبقية النسب الى آدم عليه السلام المذكور في التوراة ، وفي كتب السير والأنساب •

وأمه عليه الصلاة والسلام آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة ابن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر — واسمه قريش — فهو عليه الصلاة والسلام خير أهل الأرض نسباً على الإطلاق ، فلنسبه من الشرف أعلى ذروة وأعداؤه كانوا يشهدون له بذلك ولهذا شهد له به عدوه اذ ذاك أبو سفيان بين يدي ملك الروم كما سنذكر القصة في محلها ان شاء الله تعالى • فأشرف القوم قومه وأشرف القبائل قبيلته وأشرف الأنساب فخذه اذ لا خلاف عند النسابين ان عدنان من ولد اسماعيل عليه السلام واسماعيل هو الذبيح على القول الصواب عند علماء الصحابة والتابعين ومن بعدهم ، كما تدل التوراة عليه أيضا فان فيها ان الله أمر ابراهيم أن يذبح ابنه بكره ، وفي لفظ وحيدة واسماعيل أكبر من اسحاق فهو الوحيد وأما القول بأنه اسحاق فقد بينا فسادها غيما سبق فتذكر. •

ثم انه لا خلاف أنه ولد عليه الصلاة والسلام بجوف مكة ، وأن مولده كان عام الفيل ، وكان أمر الفيل مقدمة قدمها الله تعالى لنبيه وبيته والا فأصحاب الفيل كانوا نصارى أهل كتاب ، وكان دينهم خيرا من دين أهل مكة اذ ذاك لأنهم كانوا عباداً. ثانياً فنصرهم الله تعالى على أهل الكتاب نصراً لا صنع للبشر فيه • أذسل الله عليهم طيراً أبابيل ترميهم بحجارة من سجيل ، فجعلهم كعصف مأكول ، ارهاصا وتقدمة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذي خرج في مكة وتعظيماً للبيت الحرام •

واختلف في وفات أبيه عبد الله • هل توفي ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حمل أو توفي بعد ولادته بسبعة أشهر ؟ على قولين أحدهما الأول ولا خلاف أن أمه ماتت بالأجواء بين مكة والمدينة ، ولم

(١) التوراة تشب ابراهيم عليه السلام الى تارح • وليس فيها اسم آزر •

يستكمل اذ ذاك سبع سنين وكفله جده عبد المطلب وتوفي وارسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نحو ثمان سنين ، ثم كفله عمه أبو طالب واستمرت كفالته .

فلما بلغ اثنتى عشرة سنة خرج به عمه الى الشام ، فلما نزل الركب « بصرى » من أرض الشام وبها راهب يقال له بحيرا في صومعه له وكان اليه علم أهل النصرانية وكانوا كثيرا ما يمرون به قبل ذلك فلا يكلمهم ولا يعرض لهم ، حتى كان ذلك العام ، فلما نزلوا به قريبا من صومعته رأى وهو في صومعته رسول الله ﷺ وغمامة تظله من بين القوم ، ورأى أغصان شجرة نزلوا عندها تهصرت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين استظل تحتها فلما رأى بحيرا ذلك نزل من صومعته وقد أمر بطعام ثم أرسل اليهم ، فقال انى قد صنعت لكم طعاما يا معشر قريش ، فانا أحب أن تحضروا كلكم فقال له رجل منهم والله يا بحيرا ان لك لسانا اليوم ما تكنت تصنع هذا بنا ، وقد كنا نمر بك كثيرا فما شأنك اليوم ؟ قال له صدقت قد كان ما تقول لكنكم ضيف . وقد أحببت أن أكرمكم فاجتمعوا اليه وتخلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من بين القوم لحدائثة سنة في رجال القوم تحت الشجرة فلما نظر بحيرا القوم ولم ير الصفة التى يعرف ويجد عنده . قال : يا معشر قريش لا يتخلفن أحد منكم عن طعامى فالوا له يا بحيرا ما تخلف عنك أحد ينبغى له أن يأتيك الا غلام ، وهو أحدث القوم سنا ، فتخلف فى رحالنا فقال لا تفعلوا ، ادعوه فليحضر هذا الطعام معكم فاحضروه معهم فلما رآه بحيرا أجعل يلحظه لحظا شديدا وينظر الى أشياء من جسده ، وقد كان يجدها عنده من صفته ، حتى اذا فرغوا من طعامهم وتفرقوا قام اليه بحيرا فقال يا غلام أسألك بحق اللات والعزى الا ما أخبرتنى عما أسألك عنه وانما قال بحيرا ذلك لسماعه أن قومه يحلفون بهما فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسألنى بهما شيئا فوالله ما أبغضت شيئا قط بغضهما فقال له بحيرا فبالله الا ما أخبرتنى عما أسألك عنه فقال له سألنى عما بدالك . فجعل يسأله عن أشياء من حاله

من نومه وهيبته وأمره فجعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخبره فيوافق ذلك ما عند بحيرا من صفته ثم نظر الى ظهره فرأى خاتم النبوة بين كتفيه على موضعه ، من صفته التي عنده فلما فرغ أقبل على عمه أبى طالب فقال له ما هذا الغلام منك قال ابني قال له بحيرا ما هو بابنك ، وما ينبغي لهذا الغلام أن يكون أبوه حيا قال: فأنته ابن أخي . قال فما فعل أبوه ؟ قال مات وأمه حبلى به قال صدقت فارجع بابن أخيت الى بلده واحذر عليه يهود فوالله لئن رأوه وعرفوا منه ما عرفت ليبيعه شرا ، فإنه كائن لابن أخيك هذا شأن عظيم ، فأسرع به الى بلاده . فخرج به عمه سريعا حتى أقدمه مكة حين فرغ من تجارته بالشام .

فشب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكلؤه ويحفظه ويحوطه من اقدار الجاهلية لما يريد به من كرامته ورسالته حتى بلغ أن كان رجلا أفضل قومه مروءة وأحسنهم خلقا وأكرمهم حسبا وأحسنهم جوارا وأعظمهم حلما وأصدقهم حديثا وأعظمهم أمانة وأبعدهم من الفحش والأخلاق التي تدنس الرجال تنزها وتكرما حتى ما اسمه في قومه إلا الأمين لما جمع الله تعالى فيه من الأمور الصالحة .

قال ابن هشام وغيره ولما بلغ عليه الصلاة والسلام خمساً وعشرين سنة تزوج خديجة بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب ابن مرة بن كعب وكانت خديجة امرأة ناجرة ذات شرف ومال تستأجر الرجال في مالها وتضاربهم اياه بشيء تجعله لهم ، وكافت تزيين قوما تتجارا فلما بلغها عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما بلغها من صدق حديثه وعظم أمانته وكرم أخلاقه بعنت اليه فعرضت عليه أن يخرج في مال لها الى الشام تاجرا وتعطيه أفضل ما كانت تعطى غيره من التجار ، مع غلام لها يقال له ميسرة فقبله رسول الله ﷺ منها وخرج في مالها ذلك وخرج معه غلامها ميسرة حتى قدم الشام وكان ميسرة يرى اذا اشتد الحر ملكين يظلاله من الشمس ، وهو يسير على بعيره ، ثم باع رسول الله ﷺ ميسرته التي خرج بها ، واشترى

ما أراد أن يشتري ثم أقبل قافلا الى مسكة ومعه ميسرة فلما قدم على خديجة بمالها باعت ما جاء به بأضعف أو قريبا • وحدثها ميسرة عما كان يرى من اظلال الملاكين اياه وكانت خديجة امرأة حازمة شريفة لبيبة مع ما أراد الله تعالى بها من كرامة فلما أخبرها ميسرة بما أخبرها به وكانت تعلم حسن أخلاقه وكمال شرفه ، وكثيرا ما تسمع حسن الثناء عليه بصدقه وعفته واشتهار أمانته ، وكانت يومئذ أوسط نساء قريش نسبا وأعظمهن شرفا وأكثرهن مالا ، وبذل قومها كان حريصا على ذلك منها ، لو يقدر عليه لأنها كانت تدعى في الجاهلية بالبطاهرة • وكانت تحت عتيق ابن عائذ المخزومي فولدت ثم مات وكان لها من العمر أربعون سنة فخطبها رسول الله ﷺ وتزوجها وصدقها عشرين بكرة وقيل أصدقها اثنتي عشرة أوقية ذهباً • وحضر العقد أبو بكر ورؤساء مضر فخطب أبو طالب وقال الحمد لله الذي جعلنا من ذرية ابراهيم وزرع اسماعيل وضئى معد وعنصر مضر ، وجعلنا حصنه بيته وسواس حرمه ، وجعل لنا بيتا محبوبا وحرما آمنا ، وجعلنا الحكام على الناس ثم إن ابن أخي هذا محمد بن عبد الله لا يوزن برجل الا رجح به • فان كان في المال قل فان المال ظل زائل وأمر حائل ، ومحمد من قد عرفتم قرابته . وقد خطب خديجة بنت خويلد ، وبذل لها من الصداق ما آجله وعاجله من مالى عشرين بكرة وهو والله بعد هذا له نبأ عظيم ، وخطر جليل ، فزوجها أبوها •

وهي أول امرأة تزوجها عليه الصلاة والسلام ولم يتزوج عليها غيرها حتى ماتت رضى الله تعالى عنها وولدت له الطاهر والطيب وزينب ورقية وأم كلثوم وفاطمة الزهراء رضى الله تعالى عنهم أجمعين •

ولما بلغ صلى الله تعالى عليه وسلم أربعين سنة بعثه الله تعالى رحمة للعالمين ورسولا الى كافة الثقلين أجسين •

وروى البخارى أول ما بدء به رسول الله تعالى عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة المصادقة في النوم فكان لا يرى رؤيا الا جاءت

هتل فلق الصبح ثم حبيب اليه الخلاء وكان بخلو بغار حراء فيتحنث فيه وهو التبعيد (١) اللالي ذوات العدد ، قبل أن ينزع الى أهله ويتزود لذلك ثم يرجع الى خديجة فيتزود لمثها حتى بجاءه لحق وهو في غار حراء ، فجاءه الملك فقال أقر أقال: ما أنا بقارىء قال فأخذنى فغطنى حتى بلغ منى الجهد ثم أرسلنى فقال أقرأ قللت ما أنا بقارىء فأخذنى فغطنى الثانية ، حتى بلغ منى الجهد ، ثم أرسلنى فقال أقرأ قللت ما أنا بقارىء فأخذنى فغطنى الثالثة ثم أرسلنى فقال: «اقرأ باسم ربك الذى خلق ، خلق الانسان من علق ، اقرأ وربك الأكرم » فرجع بها رسول الله ﷺ يرجف فؤاده فدخل على خديجة بنت خويلد فقال زملونى زملونى • فزملو حتى ذهب عنه الروع ، فقال لخديجة وأخبرها الخبر لقد خشيت على نفسى فقلت له خديجة: كلا والله ما يخزيك الله أبداً أنك لتصنف الرحم وتحمل الكل وتكسب المعدم وتقري الضيف وتعين على نوائب الحق فانطلقت به الى ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى ابن عم خديجة ، وكان امرأ قد تنصر فى الجاهلية ، وكان يكتب الكتاب العبرانى ، فيكتب من الانجيل بالعبرانى ما شاء الله أن يكتب وكان شيخا كبيرا قد عمى فقالت له خديجة يا ابن عم اسمع من ابن أخيك فقال له ورقة يا ابن أخى ماذا ترى ؟ فأجبره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما رأى فقال له ورقة هذا الناموس الذى أنزل الله على موسى ، ياليتنى فيها جذء ليتنى أكون حيا اذ يخرجك قومك • فقال رسول الله ﷺ أو مخرجى هم ؟ قال نعم لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به الا عودى ، وان يدركنى يومك أنصرك نصرا مؤزرا ثم لم ينشب ورقة أن توفي •

ثم فتر الوحي قال عليه الصلاة والسلام بينا أنا أمشى اذ سمعت صوتا من السماء فرفعت بصرى ، فاذا الملك الذى جاءنى بحراء جالس على كرسى بين السماء والأرض ، فرعبت منه فرجعت فقلت زملونى

(١) التبعيد هنا يعارض بقوله تعالى : « ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان » ويوافق ما روى من أن العرب كانوا على دين موسى عليه السلام • والمؤلف سيتحدث فى هذا •

زملوني ، فأُنزل الله عز وجل : « يا أيها المدثر قم فأنذر وربك فكبر وثيابك فطهر والرجز فاهجر » فحمى الوحى ونواثر •

فصل أما دعواه أن النبى عليه الصلاة والسلام كان يعبد اللات والعزى مع عموته (١) فكذب ويهتان ، واستدلالة بآية الضحى استدلال باطل من وجوه •

(١) معنى كون النبى على دين قومه عند الامام فخر الدين الرازى . صحيح . والمؤلف لم يفقه مراد الامام فخر الدين فى كون النبى محمداً ﷺ على دين قومه . وما قاله الرازى قاله الماوردى فى أعلام النبوة وبيان ذلك •

ان دعوى موسى عليه السلام كانت عامة للناس جميعاً ، لبنى اسرائيل وللعلم . ولكن بنى اسرائيل جعلوها خاصة من زمان سبى بابل لبنى اسرائيل وحدهم من دون الناس . وامتنعوا عن هداية الناس الى معرفة الله تعالى . والعرب كانوا على دين موسى . واهل اليمن كانوا على دين موسى من حين دخول ملكة سبأ فى الاسلام مع سليمان عليه السلام وظلوا على اليهودية الى ان آمن اهل نجران — وكانوا على اليهودية — بكلام عيسى عليه السلام فحفر لهم « ذو نواس » اخدوداً وأحرقهم فيه بالنار . وقد اثنى الله تعالى فى القرآن الى أن العرب اهل مكة وما حولها من القرى ، كانوا على دين موسى فى قوله تعالى : « ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم . فيقولوا : ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا . فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين ، فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا : لولا أوتى مثل ما أوتى موسى ، أو لم يكفروا بما أوتى من موسى من قبل ؟ قالوا : سحران تظاهرا . وقالوا : انا بكل كفرون » .

ووجه الدليل : هو أن كثر العرب بكتاب موسى ، يسل على أنهم كانوا مكلفين به . وإذا ثبت أنهم كانوا مكلفين به ، يثبت أن موسى لم يكن خاصاً ببنى اسرائيل . وقد وضحنا هذا فى كتابنا « نقد التوراة أسفار موسى الخمسة » ولذلك قال الامام الماوردى فى أعلام النبوة : وقيل كان متعبداً بدين موسى . وللقرطبى كلام طويل فى قوله تعالى : « ما تكلمت قسدرى ما للكتاب ولا الايمان » ولأن اليهود من أيام سبى بابل منعوا الدعوة عن الأمم ، لم يظهروا طقوس اليهودية وشعائرها للعرب . وإذا اظهروا لهم التوحيد لله رب العالمين ، وأن نبيا سوف يظهر منهم لينسخ شريعة موسى عليه السلام .

وقد بين « ابن كثير » فى تفسيره فى أول آل عمران : ان دعوة موسى

أحدها ان الأنبياء معصومون من الكفر قبل النبوة وبعدها خلافا لما قال « عبد المسيح » سابقا ان ابراهيم كان يعبد الصنم قبل نبوته ، وخلافا لما قال اخوانه اليهود في توراتهم ان سليمان عليه السلام عمل أصناما لزوجاته بعد النبوة ، وعبدوها نعم اختلف علماء الاسلام بعد أن اتفق جمهورهم على عصمة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام من الكفر قبل النبوة وبعدها . هل الكفر غير جائز عليهم عقلا وسمعا أم لا ؟ فقالت الأشعرية انه غير ممنوع عقلا لأنه جائز في العقول

= عليه السلام كانت عامة في زمانه ، وما كانت عامة الى زمان محمد ﷺ **وقال في سورة القصص** : ان المخاطبين به « لولا ان تصيبهم ... النخ » هم العرب المخاطبون به « ان تقولوا : انما انزل الكتاب على طائفتين من قبلنا ... » وروى عن الحسن البصري انه فسر « سحران تظاهرا » أى تعاونا وتناصرنا وصدق كل منهما الآخر : انهما موسى ومحمد عليهما السلام . وفسر « اهدى منهما » بالتوراة والإنجيل وقد صح قوله في تفسير سورة القصص . والقرآن يشهد بأن سليمان عليه السلام كان على دين موسى عليه السلام وكان يغزو في سبيل الله - كما جاء في **الاحاديث ايضا** - **ويدقق الناس الى شريعة التوراة** . وقد أسلمت على يديه ملكة سبا وهى ليست يهودية . وهذا يدل على تسوالى العموم الى مجيء النسخ لها وهو القرآن الكريم . وقد صرح في التوراة بما نصه : « وقد علم بالضرورة لذوى الالباب : ان الله - تعالى - لم ينزل كتابا من السماء فيما انزل من الكتب المتعددة على أنبيائه اكمل ولا أشمل ولا أفصح ولا أعظم ولا أشرف من الكتاب الذى انزل على محمد ﷺ **وهو القرآن** ، **وبعده في الشرف والعظمة الكتاب الذى انزل على موسى بن عمران** - عليه السلام - وهو الكتاب الذى قال الله فيه : « انا انزلنا التوراة فيها هدى ونور ، يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا . والربانيون والاحبار ، بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء » والانجيل انما انزل متمما للتوراة ، ومحلا لبعض ما حرم على بنى اسرائيل » .

هذا نص كلامه في سورة القصص . وليسأل هو : من موسى الى محمد . عليهما السلام . اذا كانت التوراة لبنى اسرائيل وحدهم . فما هى الشرائع التى كانت لغيرهم من أمم الأرض ؟

وقواه عن الانجيل : « انما انزل متما » خطأ . والصواب : انما انزل متما . لأن التميم تشريع زائد على تشريع . وعيسى عليه السلام مصدق للتوراة فقط غير مهين عليها . ومبشرا بمحمد ﷺ .

أن يكون الشخص كافرا فيزقه الله تعالى الايمان ويكرمه بالنبوة الا أن الدليل السمعى • قام على أن هذا الجائز لم يقع وهو قوله تعالى « ما ضل صاحبكم وما غوى » وقلت المعتزلة ان هذا غير جائز عقلا لما فيه من التنفير • قاله الامام الرازى فى تفسيره •

الثانى : انه يثبت عندنا بالتواتر أن النبى عليه الصلاة والسلام لج يعبد صنما ، وأنه كان أكثر ما يكره الأصنام ، وأنه عليه الصلاة والسلام كان يتعبد قبل البعثة بدين ابراهيم •

الثالث : أن النبى عليه الصلاة والسلام لو كان يعبد الأصنام لقاتل له كفار قريش حينما دعاهم لعبادة الله وحده انك كنت تعبد معنا هذه الآلهة الى بلوغ عمرك أربعين سنة فما بالك رجعت عنها وتنهانا عن عبادتها ؟ مع أنهم لم يقولوا له ذلك ولو قالوه لوصل الينا كما وصالتنا بقية أقوالهم له • ومنها قولهم : « ساحر أو مجنون » وقولهم « أجعل الآلهة ألهة واحدا » ونحو ذلك •

الرابع : أن الانبياء لو لم يكونوا معصومين قبل النبوة من الشرك لما كان لنهيهم قومهم تأثير فى دعوتهم فالحمد لله سبحانه عصمهم ليكون كلامهم وقع فى نفوس السامعين كما يحكم بذلك صاحب العقل السليم •

وأما استدلاله بأية الضحى فتفسيرها بخلاف ما يزعم لأننا لم نحكمنا بعصمة الأنبياء فلا بد من تأويل ما يوهم خلاف ذلك مما فى القرآن الكريم ، كما أول أهل الكتاب كثيرا مما ورد فى التوراة والانجيل كما قدمناه لك ومن ذلك قوله فى التوراة خطابا لموسى : « أنت أله فرعون وهرون نبيك » ومن ذلك تأويل الميرتستنت العشاء الربانى كما سمعته سابقا فتأويل المسلمين وتفسير المفسرين لهذه الآية بأن المراد من الضلال الغفلة كما فى آية أخرى : « لا يضل زبى ولا ينسى » والمعنى : وجدك غافلا عما يراد بك من أمر النبوة أو ضالا لم تكن تدرى القرآن ولا الشرائع فهداك لذلك وليس المراد الانحراف عن الحق فهذا كقوله تعالى

« ما كنت تدري ما الكتاب » وقوله سبحانه « وان كنت من قبله لمن الغافلين » فهذا الى ناهجها في تضاعيف ما أوحى اليك من الكتاب المبين ، وعلمك ما لم تكن تعلم • وعلى هذا أكثر المفسرين •

وقال بعض المفسرين : وجدك في قوم ضلال فهداهم الله تعالى بك ، أو فهداك الى ارشادهم أو ضالا عما أنت عليه الآن من الشريعة فهداك الله تعالى اليها • وقيل وجدك ضائعا في قومك فهداك اليهم • وعن ابن عباس رضى الله عنهما وجدك بين الضالين ، فأستقذك من ضلالتهم وقيل ضل في صغره عن جده في شعاب مكة فراه أبو جبريل فرده لجده وهو متعلق بأستار الكعبة بتضرع الى الله تعالى في أن يرد اليه محمداً وذكر له لما رآه أناخ الناقة وأركبه من خلفه ، فأبت أن تقوم فأركبه أمامه فقامت ، فكان الناقة تقول يا أحق هو الامام فكيف يقوم خلف المنتدى ؟ وفي ارجاءه عليه الصلاة والسلام الى أهله على يد أبى جهل وقد علم سبحانه أنه فرعونه يشبه ارجاع موسى عليه السلام الى أمه على يد فرعون •

نعم ذكر الفخر الرازى في تفسيره عن بعضهم أنه عليه الصلاة والسلام كان على دين قومه قبل النبوة ، لكنه خلاف قول الجمهور فهو قول مردود غير مقبول ، فلا يلتفت اليه ولا يعول عليه هذا وإذا أنصف كل عقل لجزم أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لابد أن يكونوا معصومين من الكفر قبل النبوة وبعدها ، وأنهم لم يقع منهم ذلك وان ما يرد مما يوهم خلاف هذا فلا بد أن يتون مأولا وغير مراد الظاهر المتبادر ، كما فعلت النصارى في كثير من آيات التوراة والانجيل ، وأوجبت تأويلها ، لأن ظاهرها غير مراد ، كما مر عليك ذلك غير مرة ، فتذكر فما في العهد من قدم •

ثم أننا فرضنا أن نبينا عليه الصلاة والسلام كان يعبد الأصنام قبل النبوة ، فأى بأس في ذلك — على ما زعم هذا النصرانى — في ابراهيم

عليه السلام فليكن بزعمه نبينا عليه الصلاة والسلام كأبى الأنبياء
خليل الرحمن .

تنبيه : اذا كان رمى الانبياء بعظائم الأمور المذكور في كتبهم
بهتاناً وزوراً ، فليس ببديع اذا رمى سيد المرسلين عليه الصلاة والسلام
بعبادة الصنم قبل نبوته زوراً وكذباً . اذ من المعلوم لدى أصحاب السنين
وغيرهم أن نبينا عليه الصلاة والسلام لم يعبد صنماً قبل نبوته ، وكذا
سائر اخوانه من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لأنهم معصومون من
الكفر ونحوه قبل النبوة وبعدها . اقله عليه الصلاة والسلام
« ما كفر نبي قط » .

قال : الامام أبو محمد بن قتيبة في كتابه شرح الأحاديث « ان
العرب جميعاً من اسماعيل بن ابراهيم صلوات الله تعالى على نبينا
وعليهما خلا «اليمن» ، لم يزالوا على بقايا من دين أبيهم ومن ذلك حج
البيت وزيارته والختان والنكاح وإيقاع النطق اذا كان ثلاثاً وللزواج
الرجعة في الوحدة والاثنين وتقريب الفرائس في وقت الحيض والغسل
من الجنابة ودية النفس مائة من الابل والقصاص في الجرح وقطع
اليدين في السرقة ودفع الظلم ولزوم لقتل لقاطع الطريق والرجم للزاني
المحصن والزانية المحصنة ، واتساع الحكم في المال في الخنثى وتحريم
ذوات المحرم بالقرابة والصهر والنسب وهذه أمور مشهورة عندهم .
وكانوا مع ذلك يؤمنون بالله تعالى ويوحده في صفاته وأفعاله ويؤمنون
بالملائكة الكاتبين ، وكلهم أهل التوحيد في الاعتقاد .

قال الأعشى وهو جاهلي .

فلا تحسبيني كافراً لك نعمة .: . على شاهدي ، يا شاهداً الله فأشهد

يريد على لساني يا ملك الله فأشهد بما أقول . ويؤمن بعضهم
بالبعث والحساب وآباء النبي صلى الله عليه وسلم وأمهاته كلهم
مؤمنون بالبعث والحساب وموحدون في اعتقادهم . قال زهير بن أبي

سلمى — وهو جاعلى لم يلحق الاسلام — فى تصيدنه المشهوره التى
تعد من السبع •

يؤخر فيوضع فى كتاب ويدخر ••• ليوم الحساب أو هجل فينقم

وكانوا يقولون فى البلية وهى الناقة التى تعقل عند قبر صاحبها
فلا تعلق ولا تنسقى حتى تموت أن صاحبها يجيء يوم القيامة راكبها
وان لم يفعل أولياؤه ذلك بعده جاء حائيا راجلا فقد ذكر أبو زيد فقال:

كالبلايا رءوسها فى الولايا ••• مائحات السموم حر الخدود

والولايا البرادع وكانوا يقولون البرذعة ويدخلونها فى عنق تلك
الناقة وقال الغابغة :

محلهم ذات الاله ودينهم ••• غويم فما يرجون غير العواقب

يريد الجزاء بالأعمال وكان رسول الله ﷺ على دين قومه يعنى على
دين اسماعيل وابراهيم عليهما السلام ، وهو الاسلام يراد على
ما كانوا عليه من الايمان بالله تعالى والعمل بشريعتهما فى ذلك المذكورات
وكان مع هذا لم يقرب من الأوثان ، فى صغره وكبره قبل الوحى ، وكان
يعيبيهم • وقال عليه الصلاة والسلام « بغضت الى » غير أنه كان
لا يعرف فرائض الله تعالى والشرائع التى شرعها لعباده على لسانه
حتى أوحى اليه • ولذلك قال تعالى : « ألم يجدك يتيما فأوى ووجدك
ضالاً فهدى » يريد سبحانه ضالا عن تفصيل الأيمان ولأسلام
وذلك قسوة عز وجل : « ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان »
يريد سبحانه وتعالى ما كنت تدري ما القرآن ولا شرائع الايمان ، ولم
يرد بالايمان الذى هو الاقرار لأن اباء الذين كنوا فى أفعالهم على
الكفر والشرك كانوا فى اعتقادهم موحدين ، لأنهم يعرفون الله تعالى
ويؤمنون به ويعبدون الله تعالى على شريعة ابراهيم عليه السلام ، لكن

يتخذون من دون الله آلهة يتقربون بها اليه تعالى ، وتقربهم فيما ذكروا منه ويتقنون الظلم ويحذرون عواقبه ويتحالفون على أن لا يبغي أحد على أحد ولا يظلم .

وقال عبد المطلب لملك الحبشة حين سأله حاجته فقال ابل ذهبت لى فعجب منه كيف لم يسأله الانصراف عن البيت ؟ فقال ان لهذا البيت من يمنع منه أو كما قال .

فهؤلاء كانوا يقرون بالله ويؤمنون به ، فكيف لا يكون الطيب المظهر قبل الوحي يؤمن بالله تعالى ؟ وهذا لا يخفى على أحد ولا يذهب عليه أن مراد الله تعالى في قوله : « ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان » أن الايمان شرائع الايمان وهذا معنى قولهم انه كان على دين قومه أربعين سنة أنه عليه السلام كان على دين ابراهيم واسماعيل عليهما السلام وقومه هؤلاء كذلك ، الا بنى أمية وعبد شمس وغيرهما من كفرة قريش كأبى جهل وغيره لأنه سبحانه حكى عن ابراهيم عليه السلام « فمن تبعني فمنه منى ، ومن عصاني فأتك ففور رحيم » وقال لنوح عليه السلام : « انه ليس من أمك » يعنى ابنه لما كان على غير دينه » انتهى .

في أننى لأعجب : من قوله أن ابراهيم كان يعبد الأصنام وأن ابراهيم أبو داود وعيسى بن داود (١) ، فأيت شعري لم لم يقل عيسى لابراهيم وهو نطفة محمول في صلب ابراهيم يا ابراهيم أنا ربك في ظهرك فلا تسجد للأصنام بل اسجد لى لأنى خلقتك ، وأنا الآن في صلبك ؟ وكيف يعق عيسى أباه ولم يرشده الى عبادته أياه ؟ فانا لله . ولا حول ولا قوة الا بالله .

تذييل : يقال لهذا النصرانى اذا سلمنا المحال وأن النبى عليه الصلاة والسلام كان قبل النبوة وحاشاه في وادى الضلال

(١) الاصح : ان عيسى من نسل هرون عليه السلام .

فعندك أن الأنبياء عليهم السلام صدرت عنهم الكباير ككفر بعضهم وزناء بعضهم ، وليس ذلك مخلا بنبوتهم على زعمكم كما فصلناه غير مرة • على أن عيسى عليه السلام وهو الاله بزعمكم حكى عنه يوحنا في انجيله في الاصحاح الثامن أنه معترف بالذنوب والعطايا بما نصه : « فقدم اليه الكتبة والفريسيون امرأة • وجدت في زنا وأوقفوها في الوسط وقالوا له يا معلم هذه المرأة الآن أخذت في زنا ، وموسى أمر في ناموسه أن يجرم مثا • هؤلاء • فماذا تقول أنت ؟ قالوا هذا ليجربوه ليكون لهم ما يثبونه به ، فأطرق يسوع وكتب باصبعه على الأرض • فلما استبطأوا سؤلهم اياه رفع رأسه قائلا لهم : من كن منكم بلا خطيئة فليجرمها أولا بحجر ، ثم أطرق أيضا وكتب على الأرض ، فلما سمعوا طفتوا يخرجين واحدا واحدا • والشيوخ هم بدأوا ، وبقي يسوع وحده ، والمرأة واقفة في الوسط ، فرفع يسوع رأسه وقال لها يا امرأة أين أولئك الذين يقرءونك شيئا واحد دانك ؟ فقالت : ولا واحد يارب • قال لها يسوع : ولا أنا أيضا أدينك • اذهبي ومن الآن لا تعودى الى الخطيئة » انتهى •

فعلى هذا يازم أن يكون عيسى عليه السلام مثل بقية الجمع له خطيئة ، فلا يقدر أن يدين الزانية ويرجمها وهذا أيضا فيه شيطان أحدهما : أنه ما عمل بشريعة موسى • والثانى : أنه ليس في شريعة موسى أن الخاطيء لا يجرم الزانية •

وقد نمحل مفسرهم « الخورى » وأراد صرف اللفظ عن ظاهره بما لفظه « كأنه يقول : انا وحدى معصوم من الاثم ، وأقامنى الله قاضيا للناس ، ولذا يحق لى ان أدينك ، لكنى لا أريد لأئننى ما جئت لأدين العالم بل لأخلص العالم » انتهى •

فلا يخفى أن لفظ أيضا يقتضى أنه مخطئ كما أنهم مخطئون ، وان في كلام هذا المفسر تناقضا ، وان المسيح مع كونه قاضيا وحكما بما في التوراة لم يجز مقتضى القضاء ، ولم يحكم بما فيها ، بنى

حكم بضدها فبين قوله « يحق لى أن أدينك » وقوله « لا أريد » نفاق •
 وأيضا يلزم من هذا وأنه مخلص العالم عدم الأمر بالمعروف والنهي عن
 المنكر ، واسقاط الحدود الشرعية عن القاتلين والمساكين والزانيين
 وغيرهم • ولو اعترفوا ، بل ويلزم منه عدم التكاليفات الشرعية من صوم
 وصلاة وزكاة ونحوها ، لأنه جاء لتخليصهم من العذاب على ذنوبهم ،
 وقد خلصهم بدخوله الى جهنم وتحمل اللعنة بدلا عنهم على زعمهم
 فليعملوا اذن ما شاؤوا وهذا من الاعتقادات العجيبة •

والأعجب منه أن التسييسين أيضا مخلصون من يعترف لهم بخطيئة
 والأعجب منه أن الباباوات معصومون والأنبياء غير معصومين والأعجب
 من هذا كله : أن المسيح اله مخلص العالم ، وأنه لم يخلص نفسه من
 اليهود حتى قتلوه ، ولا النصراني حتى أكلوه • ومن العجيب أيضا
 أنهم نقلوا عنه عليه السلام في أناجيلهم : أن رجلا قال له يا صالح
 فنهاه وقال لله لا تقبل لى لأنه لا صالح الا الله • فانظروا يا ذوى الألباب
 هذه المحالات والمناقضات ، فليحفظ •



قال النصراني : « فعندما آيس مما سولت له نفسه ادعى النبوة ،
 وأنه رسول مبعوث من رب العالمين • فدخل عليهم من باب لطيف
 لا يعرفون عاقبته ما هي • ولا يفهمون كيف امتحن مثله • ولا ما يعود
 عليهم من ضرر منه • وانما هم قوم عرب أصحاب بدو ، لم يفهموا
 شروط الرسالة ، ولم يعرفوا علامات النبوة ، لأنه لم يبعث فيهم نبي
 قط وكان ذلك من تعليم الرجل الملقن له الذي سذكر اسمه وقصته في
 غير هذا الموضع من كتابنا ، وكيف كان سببه » •

اقول : كلامه هذا كل زور وباطل كشمس الضحى في الظهور ،
 لأنه عليه الصلاة والسلام لما ادعى النبوة ، امتحنته الناس فظهرت
 على يديه المعجزات التي ظهر على أيدي اخوانه الأنبياء أمثالها وأخبر
 الرب سبحانه قبل بعثته في كتبه عنه وعن صفاته ومخرجه ونعته وتحدث

الكهان من العرب والأخبار من اليهود والرهبان من النصارى بأمره عليه الصلاة والسلام قبل مبعثه لما تقارب من زمانه ، وآمن به من أهل الكتابين بالطوع من لا يحصى عددهم إلا الله سبحانه وتعالى كما سنذكر منصل هذا كله قريبا إن شاء الله تعالى •

وأما قوله : « ولا ما يعود عليهم من ضرر منه » فيقال لهذا النصراني ليت شعري أى ضرر حصل للعرب بإيمانهم بخاتم النبيين صلى الله تعالى عليه وسلم وعليهم أجمعين ، فقد كانوا قبل بعثته يعبدون الأحجار والأشجار فهناهم إلى التوحيد ومحاسن الأعمال وصادق الأقوال وعمل الخيرات وترك الموبقات والإيمان بالله تعالى وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وأن لا يعبدوا إلا إياه ولا يستعينوا إلا به إذ لا خالق سواه والإيمان بموسى وعيسى ، فأى ضرر حصل للعرب بذلك ، وأى مهلكة ترتبت على ما هنا لك ؟ ولعل النصراني يزعم أن الضرر الذي أتاهم من حيث أنه لم يقل لهم أن عيسى اله واحد وأنه قد تولد من والده والله له والد ولم يعلمهم أن من أكل من الخبز المقدس ، فقد أكل ربه ومن شرب من الخمر فقد شرب حقيقة دمه • ولم يقل لهم : إن من الأنبياء من عبد الأصنام قبل النبوة وبعدها وكفر ، ومنهم من زنى ببنته وسكر وفجر ، ولم يأمرهم بالسجود للصور المنقوشة في الحيطان ولريم خطيئة الرحمن ، ولم يأمرهم بأكل الخنزير والنجاسات • فمن هذا جاء الضرر على العرب الذين آمنوا بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم على زعم هذا النصراني لأنهم لو اعتقدوا هذه العقائد الفاسدة وأمثالها لحصل لهم الهدى والرشاد ، لكنهم لما آمنوا به عليه الصلاة والسلام وبوحدانية الله سبحانه وسائر الأحكام الشرعية ، وأهل لهم الطيبات وحرم عليهم الخبائث فقد عاد عليهم الضرر ، بزعم هذا المثلث •

قوله : « ولم يفهموا شروط الرسالة ولم يعرفوا علامات النبوة لأنه لم يبعث فيهم نبي قط » •

قد ذكرنا لك أنفا : أن العرب لم يزالوا على بقايا من دين أبيهم

اسماعيل بن ابراهيم عليهما السلام وذكر « الماوردي » أن من الأنبياء خمسة من العرب وهم هود وصالح واسماعيل وشعيب وخاتمهم محمد صلى الله تعالى عليه وسلم * وروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن الله تعالى بعث الى أهل الرس نبيا منهم يقال له حنظلة بن صفوان فكذبوه وقتلوه ، فدأوى الله تعالى الى نبي كان مع بخت نصر يقال له ارميا بن برخيا : مر « بخت نصر » ليغزو العرب الذين لا اغلاق لبيوتهم ، نيتلهم بما صنعوا بنبيهم * وكذا بعث اليهم خالد بن سنان فالعرب كانوا يعرفون شروط الرسالة ، ولذا طلبوا المعجزات من النبي عليه الصلاة والسلام *

وفى كتاب المعارف لابن قتيبة عليه الرحمة كانت النصرانية في ربيعة وغسان وبعض قضاة ، وكانت اليهودية في حمير وبنى كنانة وبنى الحارث بن كعب وكندة ، وكانت المجوسية في تميم ومنهم زرارة ابن عدس التميمي وابنه حاجب بن زرارة * وكان تزوج ابنته * ثم قدم ومنهم الأقرع بن حابس كان مجوسيا وأبو الأسود جد وكيع بن حسان كان مجوسيا * وكانت الزندقة في قريش ، أخذوها من الحيرة * وكان بنو حنيفة اتخذوا في الجاهلية الها من حبس ثم أصابهم مجاعة فأكلوه فقال رجل من بنى تميم *

أكلت ربها حنيفة من جوع قديم بها ومن أعواز *

وقال آخر :

أكلت حنيفة ربها * * * زمن التقحم والمجاعة

نم يحذروا من ربهم * * * سوء العواقب والتباعة

وسياتى كلام يتعلق بكلماته هذه أيضا حينما نعيده فانتظره * وأما الرجل الذى عذاه في آخر كلامه فهو بحيرا الراهب وسنفضله حاله ان شاء الله تعالى اذا جئنا الى موضعه *

ولنفصل لك ما أشرنا اليه انفا مما يتعلق برسائله وحقيقة بعثته ،

وأمارات نبوته عليه الصلاة والسلام بنصول لا يبقى بعدها شك ولا ريب ولا ترديد لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد *

الفصل الأول

في اثبات نبوته عليه الصلاة والسلام من الكتب السماوية وذكر بعض ما ورد فيها من البشارة به ونعته وصفته وجمته +

غير انا نذكر أولا مقدمات تزيدك يقينا ووضوحا في ورود ذلك :

الأولى : انه من الممتنع أن تخلو الكتب المتقدمة عن الاخبار بهذا الأمر العظيم . الذى لم يطرق العالم من حين خلق الى قيام الساعة أمر أعظم منه ولا شأن أكبر منه فان العلم به طبق مشارق الأرض ومغاربها ، واستمر على تعاقب القرون والى أن يرث الله الأرض ومن عليها . ومثل هذا النبأ العظيم لابد أن تتطابق الرسل على الاخبار به .

والأنبياء الاسرائيلية . مثل أشعرا وارميا ودانيال وحزقيال (١) وعيسى عليهم السلام أخبروا عن الحوادث الآتية كحادثة بخت نصر وقورنس واسكندر وخلفائه وحوادث أرض الروم ومصر ونيينوى وبابل ، فيبعد كل البعد أن لا يخبر أحد منهم بظهور النبى المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم . واذا كان الدجال رجل كاذب يخرج في آخر الزمان (٢) وبقاؤه في الأرض أربعين يوما وقيل ستة أشهر قد تطابقت الرسل على الاخبار به وأنذر به كل نبى قومه من نوح الى خاتم الرسل عليه الصلاة والسلام فكيف تتطابق الكتب الالهية من أولها الى آخرها على السكوت عن الاخبار بهذا الأمر العظيم الذى لم يطرق العالم أمر أعظم منه ولا يطرئه أبدا ؟ فهذا ما لا يسوغه عقل عاقل ، وتأباه حكمة أحكام الحاكمين ، بل الأمر بضد ذلك . فما بعث الله سبحانه نبيا الا أخذ عليه الميثاق بالايمان بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم وتصديقه كما قال تعالى : « واخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب

(١) حزقيال هو ذو الكفل .

(٢) الدجال : يقول النصارى : انه محمد رسول الله . واخبار الدجال ههنا نحن المسلمين اخبار ظنية .

وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال
أقررتم وأخذتم على ذلكم إصري ؟ قالوا : أقررنا قال : فاشهدوا وأنا
معكم من الشاهدين « قال ابن عباس - رضى الله عنهما - ما بعث الله
تعالى من نبي الا أخذ عليه الميثاق لئن بعث محمد وهو حي لتؤمنن
به ولتنصرنه • وأمره أن يأخذ الميثاق على أمته : لئن بعث محمد معهم
أحياء ليؤمنن به ولينابغنه •

الثانية : لا يخفى على من تدبر الكتب السماوية وسرد رسائلها
الاهامية أنه لا يشترط أن يكون أخبار الأنبياء المتقدمين
عن الأنبياء المتأخرين مفصلة بذكر أسمائهم وصفاتهم
وأماكنهم وتعيين وقت ظهورهم بل يكون هذا الأخبار في
كثير من الأوقات مجملا وإشارة عند العرام ، وأما عند الخواص فقد
يكون جليا بواسطة القرائن ، وقد يبقى خفيا عليهم لا يظهر لهم الحال
الا بعد دعوة النبي اللاحق وظهور صدقه ومعجزاته فالأخبارات بنبينا
عليه الصلاة والسلام في العهد القديم والجديد بعد التحريف والتبديل
لم يبق منها الا القليل ، على أن الاشارات ببعثته في الكتب السماوية
ظاهرة لمن تدبرها نابذا للمكابرة والحمية الجاهلية كافية ببغية من طلب
السعادة الأخروية •

على أنا لو فرضنا عدم وجود ذلك الآن فأى ثلم يعترى لرسالة
من أقر برسالته الثقلان ، وتوالت معجزاته الثابتة كانشقاق القمر
والايوان ، وتكليم الحجر وانقياد الشجر ونزول القرآن ، الذى هو
معجزة باقية ما دام الملوان ؟ وغير ذلك من المعجزات التى سنذكرها
ان شاء الله تعالى في هذا الديوان والله المستعان •

الثالثة : ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان أحرم
الناس على تصديقه واتباعه وإقامة الحجة على من خالفه وجحد نبوته
ولا سيما أهل العلم والكتاب ، فان الاستدلال عليهم با يعلمون بطلان
قطعا لا يفعله عاقل ، وهو بمنزلة من يقول لرجل علامة صدقي أنك فلان
ابن فلان وصنعتك كيت وكيت ، وتعرف كيت وكيت ، ولم يكن الأمر
كذلك بل بضده • فهذا لا يصدر ممن له مسكة عقل ولا يصدق أحد على

ذلك ، ولا يتبعه ، بل ينفر العقلاء عنهم عن تصديقه واتباعه ، والعادة تحيل سكوته عن الطعن عليه ، والرد والتهجين لقوله • ومن المعلوم بالضرورة أن محمد بن عبد الله صلوات الله وسلامه عليه نادى معلنا في هاتين الأمتين اللتين هما أعلم الأمم في الأرض قبل مبعثه بأن ذكره ونعته وصفته بعينه عندهم في كتبهم ، وهو يلو ذلك عليهم ليلا ونهارا ، سرا وجهارا ، في كل مجمع وكل ناد ، يدعوهم لذلك يعنى الى تصديقه والايمان به فمنهم من يصدقه ويؤمن به ويخبر بما في كتبهم من نعته وصفته وذكره • كما سيمر بك ان شاء الله تعالى • وغاية المكذب الجاحد أن يقول هذا النعت والوصف حق ولكن لست أنت المراد به بل نبي آخر وهذا غاية ما يمكنه من المكابرة • ولم تجده هذه المكابرة الا كشف عورته ، وأبداء الفضيحة بالكذب والبهتان فان الصفات والنعوت والعلامات المذكورة عندهم منطبقة عليه حذو القذة بالقذة ، بحيث لا يشك من عرفها ورآه أنه هو كما عرفه سمان ، وكما عرفه هرقل ، وكما عرفه عبد الله بن سلام وغيرهم بتلك العلامات المذكورة • كما قال هرقل : قل لأبى سفيان ان يكن ما تقول حقا ، فانه نبي ، وسيملك ما تحت قدمي هاتين قال ابن عباس — رضى الله عنهما — لما حضر أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين يدي النجاشي وقرءوا القرآن ، سمع ذلك القسيسون والرهبان ، فاحذرت دموعهم مما عرفوا من الحق • فقال الله تعالى : « ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا ، وأنهم لا يستكبرون » الآيات • وقد سعيده بن جبر : بعث النجاشي من أخيار أصحابه ثمانين رجلا الى رسول الله ﷺ فقرأ عليهم القرآن فبكوا ورقوا وقالوا نعرف والله انه الحق • فأسلموا وذهبوا الى النجاشي فأخبروه ، فأسلم فانزل الله تعالى فيهم : « وإذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق ، يقولون ربنا آمنا فلا تكفنا مع الشاهدين • ومالنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق ؟ ونطمح أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين فأنابهم الله بما قالوا جنات تجري من تحتها الأنهار ، خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين •

وأمثال هذا كثير جدا لو أردنا أن نستقصيه لخرجنا الى طول الكتاب وسأمة المستمع . ولعلنا نذكر بعضا منه أيضا في محال آخر ان شاء الله تعالى .

ولنرجع الى المقصود من نقل ما في الكتب السماوية والزبر النبوية من الآيات والبشائر في الحضرة المحمدية (١) . وهي كثيرة جدا

(١) اذا وضعت نصوص نبوءات التوراة عن محمد صلى الله عليه وسلم تحت بعضها ، فاتها تدل عليه بوضوح . وقد فرقها كاتب التوراة في « بابل » لئلا تدل عليه بوضوح . ومثل ذلك مثل الجسم بأعضائه . اذا فصلت الأعضاء ووضعت كل عضو في جهة من الجهات ، فانه يصعب عليك معرفة صاحب الجسم . ولكن اذا ضمت الأعضاء ووضعتها في أماكنها ؟ فانت تعرف صاحبه . والمسلمون الذين كتبوا في هذا الموضوع ، تكلموا في كل نبوءة على حدة . وطريقة الضم هكذا :

أولا : تضع النصوص الدالة على بركة لاسماعيل عليه السلام . وتبين (أ) أن نبوءة موسى لم تثبت الا من النص على بركة لاسحاق عليه السلام . وحيث أن لاسماعيل بركة مساوية لبركة اسحاق . فان بركته اسماعيل تدل على نبي يظهر منه مماثل لموسى (ب) أن اسم محمد عليه السلام في بركة اسماعيل هو « بهاد ماد » و « لجوى جدول » بحساب الجمل وهو حساب أبجد هوز حطى كمن سغنص قرشت .

ثانيا : تضع بعد نص البركة مباشرة ، النص الدال على سكنى اسماعيل في « فاران » ثم تذكر النص الدال على تقسيم البركة بين سيناء وساعير وفاران .

ثالثا : تضع بعد نصوص البركة كلها النص على زوال الملك وزوال الشريعة من بنى اسرائيل الذين هم حاملوا بركة اسحق . وهو قول اسرائيل : « لا يزول قضيب من يهوذا ... الخ » .

رابعا : تؤكد أن الأمة الغيبة التي سيغيظ الله بها بنى اسرائيل هي أمة اسماعيل وأن الاغاطة هي بسبب الملك منهم والنبوة ، واعطائها لهم .

خامسا : تذكر النص عن النبي الأمي وهو : « يقيم لك الرب الهك نبيا ... الخ » وتذكر معه قوله في آخر التوراة : « لن يقوم نبي في اسرائيل مثل موسى » هذه هي الطريقة الجيدة في فهم النصوص والالزام بها .

واعلم : أن اليهود الى هذا اليوم يزعمون : أن النبي المنيا عنه في التوراة ، لم يظهر بعد والنصارى يزعمون انه هو عيسى عليه السلام . مع أن التوراة واسفار الانبياء ليس فيهم من نص واحد على عيسى عليه السلام . وكل النصوص انما هي عن محمد صلى الله عليه وسلم الاتى من غير بنى اسرائيل . وقد بينا تفسير هذا الكلام في كتابنا « البشائر بنبي الاسلام في التوراة والانجيل » .

غير انا ننقل من الصريح فيها اثني عشر بشارة على عدد النقباء أو
الحواريين لتكون مؤيدة للحق المبين •

البشارة الأولى : ما في الاصحاح الثامن عشر من سفر الاستثناء
من التوراة المطبوعة في لندن سنة ١٨٤١ ما نصه : « فقال الرب لى جميع
لها قالوا ، وسوف أقيم لهم نبيا مثلك من بين اخوتهم ، وأجعل كلامى
افى فمه ، ويكلمهم بكل شئ أمره به ، ومن لم يطع كلامه الذى أتكلم
به بأسمى فأنا أكون المذاقم من ذلك فاما النبى الذى يجترىء بالكبرياء
ويتكلم فى اسمى ما لم امره به بأنه يقوله أم باسم آلهة غبرى ،
فليقتل •

فان أحببت وقلت فى قلبك كيف أستطيع أن أميز الكلام الذى لم
يتكلم به الرب ؟ فهذه تكون لك آية ن ما قاله ذلك النبى فى اسم الرب
ولم يحدث ، فالرب لم يكن تكلم به ، بل ذلك النبى صوره فى تعظم
نفسه ولذلك لا تختشاه » انتهى بحروفه •

فهذا نص لا يمكن لأحد منهم جحده وانكاره ، ولكن لأهل الكتاب
فيه أربع طرق أحدها : حمله على المسيح • وهذه طريقة النصارى •
وهو دليل يخالف معتقدهم فى المسيح لأنه اله • والاله لا يكون مثل
عبيده • وأما اليهود فلهم فيه ثلاث طرق • أحدها : أنه على حذف
أداة الاستفهام والتقدير : أقيم لبنى اسرائيل ؟ أى لا أفعل هذا فهو
استفهام انكار حذفته منه أداة الاستفهام • وبطلان هذا لا يحتاج الى
بيان (١) ، بل هو من جملة التحريف المألوف منهم والهذيان • الثانى :
أنه خبر ووعد ولكن ليس المراد به عيسى ، بل المراد شوثيل النبى ،
فإنه من بنى اسرائيل أو يوشع • والبشارة انما وقعت بنبى من اخوتهم ،
واخوة القوم هم بنو أبيهم وهم بنو اسرائيل • الثالث : أنه نبى يبعثه
الله تعالى فى آخر الزمان يقيم به ملك اليهود ويعلو به شأنهم ، وهم
ينتظرونه الآن ويسمونهم المنتظر • وهذه كلها طرق مسدودة وأقوال
مردودة ، بل هذه بشارة بنبوة النبى الأمين ورسالة خاتم النبيين صلى

(١) وذلك لقوله فى أول النص : لا تسمعوا لكلام السحرة والعرافين •
والسوءت أرسل لكم نبيا يقيم الدين فاسمعوا له (تثنية ١٨) •

الله تعالى عليه وسلم وعلى آله وصحبه أجمعين • لما ستسمع الان من هذه الأجوبة والجوه الحسان :

الوجه الأول : ان اليهود المعاصرين لعيسى عليه السلام كانوا يفتظرون نبيا آخر مبشرا به في هذا الباب ، وكان هذا المبشر به عندهم غير المسيح ، فلا يكون هذا المبشر به شموئيل ويوشع ولا عيسى عليه السلام • ففي الاصحاح الأول من انجيل يوحنا ما نصه • « وهذه هي شهادة يوحنا حين ، أرسل اليهود من اورشليم كهنة ولاويين يسألونه : من أنت ؟ فاعترف ولم ينكر ، وأقر أنني لست أنا المسيح فسألوه : اذا ماذا ؟ ايليا أنت ؟ فقال لست أنا • أقالنبي أنت ؟ فقال : كلا فقالوا له : فمن أنت لنعطى جوابا للذين أرسلونا ؟ ماذا تقول عن نفسك ؟ قل : أنا صوت صارخ في البرية قوموا طريق الرب ، كما قال أشعيا النبي • وكان المرسلون من الفريسيين ، فسألوه وقالوا له : فما بالك تعتمد ان كنت لست المسيح ولا ايليا ولا النبي ؟ » انتهى •

والألف واللام في لفظ « النبي » للعهد • والمراد : النبي المهود الذي أخبر عنه موسى في الاصحاح الثامن عشر من سفر الاستثناء المتقدم ، وهو محمد بن عبد الله صلى الله تعالى عليه وسلم كما لا يخفى •

الوجه الثاني : أنه وقع في هذه البشارة لفظ « مثلك » ويوشع وعيسى عليه السلام لا يصح أن يكونا مثل موسى عليه السلام أما أولا : فلأنهما من بنى اسرائيل ولا يجوز أن يقوم أحد من بنى اسرائيل مثل موسى ، كما تدل عليه الآية العاشرة من الاصحاح الرابع والثلاثين من سفر الاستثناء وأما ثانيها : فكيف يكون يوشع مثله وهو على ما في الاصحاح الأول من سفر يشوع بن نون أنه خادم موسى ؟ فكيف يتمثل الخادم والمخدوم ؟ وأيضا أن موسى عليه السلام صاحب كتاب وشريعة جديدة مشتملة على أوامر ونواهي ويوشع ليس كذلك ، بل هو متبع لشريعته • وكذا لا توجد المماثلة التامة بين موسى وعيسى عليهما السلام لأن عيسى يزعم النصارى كان الها وربا لموسى وهو عبده

وأن عيسى على زعمهم صار ملعونا لشفاعة الخلق كما صرح به بؤس في
الاصحاح الثالث من رسالته الى أهل غلاطية بقوله : « فقد
اشتقنا المسيح من لعنة الناموس وصار لعنة لأجلنا ، لأنه مكتوب :
ملعون كل من يعلق على خشبة » وموسى ما صار ملعونا لشفاعتهم ،
وأن عيسى دخل الجحيم بعد موته كما هو مصرح به في عقائد أهل
التثليث ، ومرسى ما دخل الجحيم ، وأن عيسى صلب ليكون كفارة لأمتة
بالصلب بخلاف موسى ، وأن شريعة موسى مشتملة على الحدود
والتعزيرات وأحكام الغسل والطهارة والمحرمات من المأكولات
والمشروبات بخلاف شريعة عيسى ، فإنها خالية عنها ، على ما تشهد به
الإنجيل التي بأيديهم الآن . وأن موسى كان رئيسا مطاعا في قومه
وعيسى لم يكن كذلك ، فانتفت المماثلة (١) .

الوجه الثالث : انه وقع في هذه البشارة لفظ « من بين اخوتهم »
ولا شك أن الأسباط الاثني عشرة كانوا موجودين في هذا الوقت مع
موسى عليه السلام : حاضرين عنده ، فلو كان المقصود كون النبي
المبشر به منهم لقال : منهم لا من بين اخوتهم ، لأن الاستعمال الحقيقي
لهذا اللفظ أن لا يكون المبشر به له علاقة الصلبية والبطنية ببنى
اسرائيل كما لا يخفى على من عرف مواقع الكلام وأحاط خبرا بعبارات
التوراة .

الوجه الرابع : ان التعبير بسوف أقيم دليل على أن المراد
بالمبشر به غير يوشع ، لأنه كان حاضرا عند موسى وداخلا في بنى اسرائيل ،
نبيا في ذلك الوقت فكيف يصدق عليه هذا اللفظ ؟ كما هو ظاهر لكل
ذي لب .

الوجه الخامس : ان قوله سبحانه « أجعل كلامي في فمه » اشارة
الى ان ذلك المبشر به نبي ينزل عليه كتاب ، والى كونه اميا حافظا

(١) مقارنة المؤلف بين شريعة موسى وشريعة عيسى ليس لها محل .
فإن عيسى عليه السلام لم ينسخ شريعة موسى عليه السلام : « فهما معا
اصحاب واحدة هي التوراة » والناسخ للتوراة هو مجدد رسول الله ﷺ .

للكلام واعيا له في صدره ضابطا له في قلبه ، لا بواسطة لوح وأقلام •
وهذا لا يصدق على يوشع لانتفاء كلا الأمرين فيه عليه السلام •

الوجه السادس : انه سبحانه بين في هذه الآيات علامة النبي الكاذب من أن اخباره عن المغيبات المستقبلة لا يكون صادقا • ويفهم منها : أن من ادعى النبوة وأظهر المعجزة وأخبر بالمغيبات المستقبلة وكان الأمر كما أخبر فهو نبي صادق • فهذا صادق على نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم حيث أظهر المعجزة وأخبر بالمغيبات وخرج الأمر كما ذكر ، كما سنذكر ذلك مفصلا في محله أن شاء الله تعالى فهو النبي الصادق الذي لم يسبقه في جميع كمالاته سابق •

بقي شيء : وهو أن علماء البر وتسئنت اعترضوا على ما قلناه بشيئين •

الأول : أنه وقع في الآية الخامسة عشر من الاصحاح الثامن عشر من سفر الاستثناء هكذا : « فان الرب الهك يقيم من بينك من بين اخوتك » : الى آخره فلفظ « من بينك » يدل دلالة ظاهرة على أن هذا النبي يكون من بنى اسرائيل لا من بنى اسماعيل •

الثاني : ان عيسى عليه السلام نسب هذه البشارة الى نفسه • فقال في الاصحاح الخامس من انجيل يوحنا : أن موسى كتب في حقى •

فالجواب عن الأول : ان هذا اللفظ وهو « من بينك » لا يوجد فيما نقله بطرس الحواري ولا في كلام موسى عليه السلام لما أعاد هذا الموعد من كلام الله تعالى في الآية الثامنة عشر • وكذا نقله استفانوس أيضا ولا يوجد في نقله هذا اللفظ كما صرح به في الاصحاح السابع من سفر الأعمال ونص عبارته هكذا : « هذا هو موسى الذى قال لبنى اسرائيل نبيا مثلى سيقوم لكم الرب الهكم من اخوتكم له تسمعون » انتهى فسقوطه في هذه المواضع واختلاف النسخ الموجودة الآن دليل على كونه غير مقصود • وإذا سلمنا وروده فهو في نية السقوط ، لأنه حينئذ يكون قوله من بين اخوتك بدل اشتغال منه ، على رأى كثيرين من النحويين ، أو يدل أضراب على رأى بعضهم •

والجواب عن الثانى : ان آية الانجيل هكذا : « لأنكم لو كنتم تصدقون موسى لكنتم تصدقوننى لأنه هو كتب عني » وليس في هذا تصريح بأن موسى عليه السلام كتب في حقه اللفظ الثلاثى * والمحمل الفيلائى ، بل المفهوم منه أنه كتب في حقه ما يخبر بنبوته وهذا أمر مسلم عندا أن موسى أخبر في التوراة بمجىء عيسى (١) بيا وبمحمد رسولا عليهم الصلاة والسلام لكن ننكر أن تكون هذه البشارة في شأن عيسى المكرم ، لما قدمناه من الأدلة انها في حق محمد صلى الله تعالى عليه وسلم .

والعجب : من النصارى كيف يستدلون بهذه الآية المتقدمة من التوراة على أنها في حق عيسى عليه السلام وموسى عبده وعيسى معبوده ، وخالق الخاص والعام ؟ مع أن فيها المماثلة لموسى ، فكيف يماثله عيسى وهو الذى خلق موسى وكلمه وأنزل عليه التوراة وعلمه ؟ وكيف يكون له مماثلا للبشر معادلا ولشابهة عبده قابلا ؟ وكيف ينزل عليه هذا الكتاب ثم يقول له : يا عبدى سأكون مثلك نبيا وأحل بطن مريم بعد أحقاب ؟ فليت شعرى على زعمهم من القائل لموسى هذا الكلام ؟ وممن صار عيسى ونزل الى الأنعام ؟ فهل هذه العقيدة الاسفسطة لا تقبلها ذو والأحلام ؟ والسلام .

البشارة الثانية : ما في الاصحاح الثالث والثلاثين من سفر الاستثناء في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٤١ ما نصه : « فهذه البركة التى بها بارك موسى رجل الله بنى اسرائيل قبل موته وقال جاء الرب من سيناء وأشرق لنا من ساعير ، واستعلن من جبل فاران ، ومعه ألوف الأدهار : في يمينه سنة من نار » انتهى .

قال أبو محمد بن قتيبة ليس بهذا خفاء على من تدبره ولا غموض ، لأن مجىء الله من طور سيناء : انزاله التوراة على موسى من طور سيناء كما لذى هو عند أهل الكتاب وعندنا ، وكذلك يجب أن يكون اشراؤه من ساعير : انزاله الانجيل على المسيح . وكان المسيح من

(١) ليس في التوراة آية نبوءات عن عيسى عليه السلام .

ساعير أرض الجليل بقرية تدعى ناصرة ، وبأسمها تسمى من اتبعه
نصارى (١) . وكما وجب أن يكون اشراقه من ساعير بالمسيح ، فكذلك
يجب أن يكون استعلانه من جبال فاران : انزاله القرآن على محمد صلى
الله تعالى عليه وسلم ، وجبال فاران هي جبال مكة « قال : « وليس
بين المسلمين وأهل الكتاب خلاف في أن فاران هي مكة . فان ادعوا أنها
غير مكة وليس ينكر ذلك من تحريفهم وأفكهم ، قلنا : أليس في التوراة
أن إبراهيم أسكن هاجر واسماعيل فاران ؟ . وقلنا لهم : دلونا على
الموضع الذي استعلن الله منه واسمه فاران ، والنبى الذى أنزل عليه
كتابا بعد المسيح ؟ أو ليس استعلن . وعلن بمعنى واحد : وهما ظهر
واكتشف . فهل نعلمون ديننا ظهر ظهور الاسلام وفشا في مشارق الأرض
ومغاربها ؟ فبينوه . وساعير جبل بالشام ومنه ظهور نبوة المسيح ،
والى جانبه قرية بيت لحم القرية التى ولد فيها المسيح تسمى اليوم
ساعير ، ولها جبال يسمى ساعير . وفي التوراة أن نسل العيص كانوا
سكانا بساعير ، وأمر الله موسى أن لا يؤذيه » .
قال شيخ الاسلام بن تيمية : « وعلى هذا فيكون قد ذكر الجبال

الثلاثة ، حراء الذى ليس حول مكة أعلى منه ، وفيه ابتدئ رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم بغزول الوحي عليه ، وبحول جبال كثيرة .
وذلك المكان يسمى فاران . ولا يمكن أحدا أن يدعى أنه بعد المسيح
نزل كتاب في شيء من تلك الأماكن ولا بعث نبى فعلم أنه ليس المراد
باستعلائه من جبال فاران الا ارسال محمد ﷺ وهو سبحانه ذكر هذا
في التوراة على الترتيب الزماني . وهذه الكتب نور الله وهدايته . وقال
في الأول : جاء وفي الثانى أشرق ، وفي الثالث استعلن ، فكان مجيء
التوراة مثل طلوع الفجر ، ونزول الانجيل مثل اشراق الشمس ، ونزول
القرآن مثل ظهور الشمس في السماء .

(١) هم سموا نصارى من كلمة عبرانية هي « هانصرى » اطلقها
اليهود على عيسى عليه السلام .

ونقل ابن القيم أن في ترجمة نبوة حبقوق ما نصه « جاء الله من
الأمين وظهر ببית المقدس ، والقديس على جبال فاران ، وامتألت
الأرض من تحميد أحمد ، وملك بيمينه رقاب الأمم وأنارت الأرض
لنوره ، وحملت خيله في البحر » .

قال ابن تقيية : « وزادني بعض أهل الكتاب : » وستنزع في
قسيسك اغراقا وترتوى المسهام بأمرك يا محمد ارتواء « وهذا أفصح
باسمه وصفاته . فان ادعوا أنه غيره فمن أحمد هذا الذي امتألت
الأرض من تحميده ، والذي جاء من جبال فاران ، فملك رقاب الأمم .

وننقل لك من النسخ الأخرى حتى تعرف اختلاف نسخهم أيضا :

قال : في النسخة المطبوعة في بيروت سنة ١٨٢٧ « فقال جاء
الرب من سينا ، وأشرق لهم من ساعير ، وتلألأ من جبل فاران ، وأتى
من ربوات القدس . وعن يمينه نار شريعة لهم » انتهى . وهذه
متضمنة للنبوات الثلاث نبوة موسى ونبوة عيسى ونبوة محمد
عليهم الصلاة والسلام فمجيئه من سينا وهو الجبل الذي كلم الله
تعالى عليه موسى ونبأه عليه أخبار عن نبوته وتجليه من ساعير : هو
مظهر المسيح من بيت المقدس ، وساعير جبل بالشام منه ظهور نبوة
المسيح كما تقدم . وهذه بشارة بنبوة المسيح . وفاران هي مكة .
وشبه سبحانه نبوة موسى بمجيء الصبح وقلقه ونبوة المسيح بعدها
بأشراقه وضياؤه ونبوة خاتم الأنبياء بعدها باستعلان الشمس وظهور
ضوءها في الأفق ، ووقع الأمر كما أخبر به سواء ، فان الله سبحانه
صدق بنبوة موسى عليه السلام ليل الكثر فأضاء فجره بنبوته ، وزاد
الضياء والأشراق بنبوة المسيح ، وكمل الضياء واستعلن وطبق الأرض
بنبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم .

قال العلامة ابن القيم : « وذكر هذه النبوات الثلاث التي
اشتملت عليها هذه البشارة ، نظير ذكرها في أول سورة التين : « والتين
والزيتون ، وطور سينين ، وهذا البلد الأمين » فذكر أمكنة هؤلاء
الأنبياء وأرضهم التي خرجوا منها « والتين والزيتون » المراد به :
منبتهما وأرضهما وهي الأرض المقدسة التي هي مظهر المسيح عليه

السلام • « وطور سينين » الجبل الذى كلم الله سبحانه عليه موسى .
فهو مظهر نبوته • « وهذا البلد الأمين » مكة حرم الله تعالى وأمنه ،
التي هي مظهر نبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فهذه الثلاثة
نظير تلك الثلاثة سواء •

وقالت اليهود : فاران ليست أرض الحجاز بل هي أرض الشام •
وقالت النصارى في تفسير ساعير وفاران : جبالان بقرب جبل سيناء ،
كانا بازاء بنى اسرائيل حين اتاهم موسى بلوحي الشريعة تازلا من جبل
سيناء • قالوا فكان بنو اسرائيل يرون كأن الشريعة نزلت من جبل ساعير
وفاران • وليس هذا ببدع من بهتهم وتحريفهم وانكارهم للبيديات •
وعندهم في التوراة في الاصحاح الحادى والعشرين من سفر التكوين في
بحث اسماعيل عليه السلام ما نصه : « وابن الأمة أيضا فانى سأجعله
لشعب عظيم لأنه زرعك » الى ان قال : « وكان الله معه ، ونمى وسكن
في البرية ، وصار شابا يرمى بالسهم ، وسكن بركة فران » انتهى •

ولا يشك علماء أهل الكتاب أن فاران مسكن آل اسماعيل عليه
السلام فقد تضمنت التوراة نبوة تنزل بأرض فاران
وتضمنت نبوة تنزل على عظيم من ولد اسماعيل ، وتضمنت
انتشار أمته وأتباعه حتى يملأوا السهل والجبل كما سنذكره
ان شاء الله تعالى • ولم يبق بعد هذا شبهة أصلا أن هذه نبوة نبيينا
محمد صلى الله تعالى عليه وسلم التي نزلت بفاران ، على أشرف ولد
اسماعيل حتى ملأت الأرض سياء ونورا ، وملأ أتباعه السهل والجبل ،
ولا يكثر على الشعب الذين نطقوا التوراة بأنهم عادمو الرأى والفتنة
أن ينقسموا الى جاهل بذلك وجاحد مكابر • كما لفظ التوراة
فيهم : « انهم لشعب عادمو الرأى وليس فيهم فطنة » ويقال لهؤلاء
المكابرين : أى نبوة خرجت من الشام فاستعلنت استعلان ضياء
الشمس وظهرت فوق ظهور النبوتين قبلها ؟ وهل هذا الا بمنزلة مكابرة
من يرى الشمس قد طلعت من المشرق ، فيغالط ويكابر ويقول بل طلعت
من المغرب ؟ •

واعلم : انه لا يصح أن يراد أن النار لما ظهرت من طور سيناء ظهرت من ساعير ومن فاران أيضا فانتشرت في هذه المواضع كما لا يخفى على كل ذى عقل سليم ، لأن الله سبحانه لو خلق نارا في موضع لا يقال جاء الله من ذلك الموضع ، الا اذا اتبع تلك الواقعة وحى ينزل في ذلك الموضع أو عقوبة أو ما اشبه ذلك وقد اعترفوا أن الوحي اتبع تلك في طور سيناء ، فكذلك لا بد أن يكون في ساعير وفاران ، بل هو في فاران أعظم ، لأنه قال : استعلن من جبل فاران ومعه ألوف الأطهار ، ولم يقل في سيناء وساعير كذلك • ولا شك أن نبوة نبينا أشرف ، ودعوته أعظم ورسالته أعم وبعثته أتم صلى الله تعالى عليه وسلم •

البشارة الثالثة : ما في الأصحاح السادس عشر والسابع عشر من سفر التكوين من التوراة وهو السفر الأول : إن الملك ظهر لهاجر أم اسماعيل فقال لها : « يا هاجر من أين أقبلت ؟ وإلى أين تريدان ؟ » ، فمما شرحت له الحال قال لها : « أرجعي ، وإنى سأكثر نسلك اكثرا ، ولا يجصى من كثرته » وقال لها : « انك حامل وستدين ابنا وتدعين اسمه اسماعيل لأن الرب قد سمع تعبدك ، وولدك يكون وحشى الناس وتكون يده على الكل ويد الكل مبسوطة اليه بالخضوع » وقال لابراهيم : « وعلى اسماعيل استجبت لك هو ذا أباركه وأكبره وأكثره جدا فسيولد اثنى عشر رئيسا ، وأجعله لشعب كبير » انتهى • وهذه بشارة تضمنت أن يبد ابنها على يد الخلائق وأن كلمته هى العليا وأن أيدى الخلق تحت يده فمن هو هذا الذى ينطبق عليه هذا الوصف سوى محمد بن عبد الله صلوات الله وسلامه عليه ؟ وقوله : « لشعب كبير » يشير الى نبينا أيضا لأنه لم يكن في ولد اسماعيل من كان لشعب كبير غيره ، اذ المراد بهذا كله الخارج من نسل اسماعيل فإنه هو الذى عظمه الله جدا وجدا ولم يأت من صلب اسماعيل من بورك وعظم وانطبقت عليه هذه العلامات غير رسول الله صلى عليه وسلم فأمنه ماؤوا الآفاق وأربوا في الكثرة على نسل اسحاق •

وقد قال الله تعالى ناقلًا دعاء ابراهيم واسماعيل في حقه عليهم

(م ١٨ - الجواب الفسح)

السلام في كلامه المجيد أيضا : « ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم أنك أنت العزيز الحكيم » ومن تدبر هذه البشارات جزم بأن المراد بها رسول الله ﷺ لأن اسماعيل لم تكن يده فوق يد اسحاق قط، ولا كانت يد اسحاق مبسطة اليه بالخضوع ، وكيف يكون ذلك وقد كانت النبوة والملك في ولد اسرائيل والعيس (١) ، وهم أبناء اسحاق فاما بعث رسول الله ﷺ انتقلت النبوة الى ولد اسماعيل ودانت له الأمم وخضعت له الملوك شرقا وغربا وجنوبا وشمالا ، وجعل خلافة الملك الى أهل بيت اسماعيل وصارت أيديهم فوق الجميع مبسطة اليهم بالخضوع .

البشارة الرابعة : ما في الاصحاح التاسع والأربعين من سفر التكوين في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٧٧٢ وسنة ١٨٤١ ما نصه : « ولا يزول القضيبي من يهوذا والمدبر من فخذه ، حتى يجيء الذي له الكل ، وإياه تنتظر الأمم يربط بالكرمة جحشه ، يا ابني * والهي دالية الكرمة أتانها ، يغسل بالخمير حلته وبدم العنب ردائه ، عيناه من الخمير متباشرة ، وأسنانه أبيض من اللبن » انتهى بحروفه وفي الترجمة المطبوعة سنة ١٨٧٢ في بيروت ما نصه : « لا يزول قضيبي من يهوذا ، ومشترع من بين رجليه ، حتى يأتي شيلون ، وله يكون خضوع شعوب ، رابط بالكرامة جحشه ، وبالجفنة ابن أتانها * غسل بالخمير لباسه وبدم العنب ثوبه مسود العينين من الخمير ومبيض الأسنان من اللبن » وفي الترجمة المطبوعة سنة ١٨١١ هكذا : « فلا يزول القضيبي من يهوذا والرسم من تحت أمره الى أن يجيء الذي هو له ، واليه تجتمع الشعوب » * ولفظ « الذي له الكل » أو « الذي هو له » ترجمة لفظ « شيلون » وفي ترجمة هذا اللفظ اختلافا ، كثير في ما بينهم * وفي الرسالة الرادية هكذا : « لا يزول الحاكم من يهوذا ولا راسم من بين رجليه حتى يجيء الذي له ، واليه تجتمع الشعوب » *

(١) المراد بالنبوة : النبوة التي تصحبها شريعة ، لا النبوة بدون شريعة . وموسى كان هو النبي المشرع في بني اسرائيل ومثله محمد في بني اسماعيل . ومن نسل عيصو ليس نبي مشرع .

وفي هذه الآية دلالة على مجيء سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بعد تمام حكم موسى وعيسى لأن المراد من الحاكم هو موسى ، لأنه بعد يعقوب ما جاء صاحب شريعة الى زمن موسى الا موسى عليه السلام ، والمراد من الراسم هو عيسى عليه السلام لأنه بعد موسى الى زمان عيسى ما جاء صاحب شريعة الا عيسى ، وبعدهما ما جاء صاحب شريعة الا محمد عليه أفضل الصلاة والسلام . فعلم أن المراد من قول يعقوب هذا : نبينا عليه الصلاة والسلام لذل من أنصف نفسه ولم يكبر حسه . وفي النسخة المصححة المعتبرة عند : الكاثوليك التي طبعت في الموصل سنة ١٨٧٥ ما نصه : « لا يزول القضيب من يهوذا ، والمذبر من بين رجليه ، حتى يجيء الذي له وله يكون خضوع الشعوب ، يربط بالكرمة جحشه ، وبالجفنة ابن أثنائه ، غسل بالخمير حلته ، وبدم العنب رداءه ، عيناه من الخمر مسودة وأسنانه مبيضة من اللبن » انتهى بحروفه .

وكتب علماء النصارى المصححون لهذه النسخة تفسير هذه الآيات تحتها . وذلك قولهم على قوله يربط الخ ما نصه : المعنى الحرفي هو عن يهوذا من حيث هو يكون كراما ماهرا ، والمعنى الرمزي : هو عن المسيح المذكور في الآية السابقة من حيث يضم بالكرمة أى بكنيسة الشعوب . جحشه : أى أمة اليهود . وعلى قوله بدم العنب رداءه : أى خضب جسمه وفديت كنيسته بدمه والكلام على المسيح . وعلى قوله عيناه الخ أو عيناه أكثر سوادا من الخمر وأسنانه أكثر بياضا من اللبن . انتهى بحروفه .

فانظر الى اختلاف توراتهم التي يتمسكون بها . ففي كل نسخة من نسخهم المطبوعة خلاف ما في النسخة الأخرى ولم تجتمع نسختان على كلام واحد ، مع أن هذه النسخ جميعها محرر فيها : أن هذه النسخة هي التي اجتمع العلماء على تصحيحها وما عداها محرف مغير بالزيادة والنقصان . وفي كل بلدة وسنة يطبعون فيها يغيرون ويبدلون حتى الآن وهذه الآيات اتى حررتها لك بين يداك . فانظر فيها . فهل تجد نسخة توافق الأخرى ؟ ولا سيما انظر « شياون » الذي زيدوه في

النسخة التي طبعت في بيروت ، ليوهموا أنه المسيح ، مع أنه في بقية النسخ المصححة عندهم ليس فيها شيلون . وانظر الى تفسيرهم المتقدم والخطب فيه . فان الآية الأولى التي قبل هذه الآيات ما نصه : « يهوذا لك يحمد اخونك ويدك على قفا أعدائك يسجد لك بنو أبيك » انتهى . فقالوا في تفسيرها تحتها مانصه : « بنو أبيك أي جميع اخوتك . وفي ذلك رمز الى يسوع المسيح الذي هو من نسل يهوذا ، الذي سجدت له كل القبائل والشعوب » انتهى .

فيقال لهم اذا كان المسيح من نسل يهوذا فكيف يكون هو المراد من الموعودية لأن معنى الآية كما هو ظاهر لكل من له عقل ان الحكم لا يزول من يهوذا ولا من الذي هو من نسله حتى يجيء الذي له الكل وله خضوع الشعوب ، أي فاذا جاء ذلك الشخص ، فحينئذ لا يكون المدبر والحاكم من نسل يهوذا ، وعيسى داخل في انه لا يكون مدبرا حينئذ ، لأنه من نسل يهوذا (١) كما اعترف هؤلاء المفسرون بأن هذا الاله المعبود من نسل يهوذا بن يعقوب .

وبقى : في هذه الآية كلام طويل يقوى الاستدلال بها على نبوة نبينا عليه الصلاة والسلام ، من أراده فليرجع الى اظهار الحق لصاحبنا العلامة سلمه الله تعالى .

البشارة الخامسة : الآية الحادية والعشرون من الاصحاح الثاني والثلاثين من سفر تثنية الاشتراع المسمى أيضا بسفر الاستثناء من التوراة ما نصه : « هم أغاروني » بغير اله وأغضبوني بمعبوداتهم

(١) اعلم : ان عيسى عليه السلام يهودى من جهة الأم . وامي من نسل هرون . وهرون من سبط لاوى . وقد غير النصارى نسبه الشريف من هرون الى داود . ليقولوا : انه هو النبي المنتظر من آل داود . لأن العبرانيين زعموا ذلك من سبى بابل . وقد دل لوقا على هرون : ان قال : ان مريم قريبة لا ليصباتك واليصابات من بنات هرون . فلقرابتها لها تكون هارونية مثلها . لأن شريعة التوراة في سفر العدد تلزم كل امرأة يهودية ان تتزوج في سبطها اذا ارادت الزواج من يهودى . وقد بينا هذا في كتابنا « البشارة بنبى الاسلام في التوراة والانجيل » .

الباطلة ، وأنا أيضا اغيرهم بغير شعب ، وبشعب جاهل اغضبتهم » انتهى . اذ المراد — كما لا يخفى على كل نبيه عارف — أن المراد بالشعب الجاهل هم العرب ، لأنهم كانوا قبل الاسلام في غاية الجهل والضلال ، وأهل البدو والجفاء ، وما كان عندهم من العلوم الشرعية ولا العلوم العقلية شيء يعتد به بالنسبة إلى أهل الكتابين ، وما كانوا يعرفون سوى عبادة الأوثان والأصنام وكانت اليهود تستحقهم لانهم من أولاد الجارية هاجر لأن اسمعيل منها ، وهم من أولاد سارة لأن اسحاق منها وسارة ابنة (١) عم سيدنا ابراهيم عليه السلام .

والظاهر من الآية : أن بنى اسرائيل أغاروني بعبادة المعبودات الباطلة ، فأنا اغيرهم باصطفاء الذين هم عند بنى اسرائيل محقرون وجاهلون فأوفى سبحانه بما وعد وبعث في الأميين رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة ، وإن كانوا من قبل لفى ضلال مبين .

وأما من يزعم أن الشعب الجاهل هم اليونان ، فكلام ساقط عن الاعتبار كما لا يخفى على من سبر أحوال القوم وتتبع الأخبار من ذوى الأنظار .

البشارة السادسة : ما في الاصحاح الرابع عشر من انجيل يوحنا المطبوع سنة ١٨٤١ في لندن ما نصه : « وأنا أطلب من الآب فيعطيك فارقليط آخر ليثبت معكم الى الأبد روح الحق الذى لن يطبق العالم أن يقبله ، لأنه ليس يراه ولا يعرفه ، وأنتم تعرفونه لأنه مقيم عندهم وهو ثابت فيكم ، لست أدعكم يتامى ، انى سوف أجيبكم عن قليل ، والعالم ليس يرونى ، وأنتم تروننى ، اننى حى وأنتم تحيون . فى ذلك اليوم تعلمون أنى أنا فى أبى وأنتم فى ، وأنا فيكم . من كانت عنده وصاياى وحفظها . ذلك هو الذى يحبنى ، والذى يحبنى يحبه أبى ، وأنا أحبه واظهر له نفسى قال له يهوذا — وليس ذلك

(١) فى التوراة انها اخته . وكان نكاح الأخت جائزا الى زمان موسى غايه السلام .

الا سخرىوطى — يا سيدى أى شىء كان انك تظهر لنا نفسك وليس للعالم ؟ أجاب يسوع وقال له من يحببنى يحفظ كلمتى وأبى يحبه واليه نأتى وعنده نضع منزلا ، ومن لا يحببنى ليس يحفظ كلامى • وكلمتى التى سمعتموها ليست لى ، بل للآب الذى أرسلنى ، كلمتكم بهذا مقيما عنكم ، والفار قليط روح القدس الذى يرسله الآب باسمى هو الذى يعلمكم كل شىء ، وهو يذكركم كل ما قلته لكم • السلام أستودعكم ، سلامى أعطيكم ، لست أعطيكم كما أمّح العالم ، لا تفلق قلوبكم ولا تجزع • قد سمعتم أنى قلت لكم : اننى ماضى وآت اليكم • لو كنتم تحبوننى لكنتم تفرحون بمضيتى الى الآب، لأن الآب أعظم منى، والآن قد قلت لكم قبل أن يكون ، حتى اذا كان تؤمنوا، من الآن لا أكلمكم كثيرا ، لأن أركون هذا العالم يأتى وليس له فى شىء ، وليكن ليعلم العالم أننى أحب الآب • وكما أوصانى الآب كذلك أفعل قوموا ننطلق من هنا » انتهى بحروفه •

وفى اخر الاصحاح الخامس عشر من انجيل يوحنا أيضا ما نصه : « فأما اذا جاء الفار قليط الذى أرسله أنا اليكم من الآب روح الحق الذى من الآب ينبثق ، هو يشهد لأجلى وأنتم تشهدون ، لأنكم معى من الابتداء » انتهى بحروفه •

وقال أيضا فى الاصحاح السادس عشر ما نصه : « والآن فانى منطلق الى من أرسلنى وليس أحد منكم يسألنى الى أين تذهب ؟ بل لأننى قلت لكم هذه ، فالكأبة ملأت قلوبكم ، لكنى أقول لكم الحق انه خير لكم أن أنطلق لأننى ان لم انطلق لم يأتكم الفار قليط • فأما ان انطلقت أرسلته اليكم ، فاذا جاء ذاك فهو يوبخ العالم على خطيئة وعلى بر وعلى حكم •

أما على الخطيئة فلأنهم لم يؤمنوا بى • وأما على البر ، فلأننى منطلق الى الآب ، ولستم تروننى بعد •

وأما على الحكم ، فان أركون هذا العالم قد دين ، وان لى كلاما كثيرا أقسوله لكم ، ولستكم لستم تطيقون حمله الآن ، واذا جاء روح

الحق ذاك فهو يعلمكم جميع الحق ، لأنه ليس ينطق من عنده ، بل يتكلم بكل ما يسمع ويخبركم بما سمعته ، وهو يمجدني لأنه يأخذ مما هو لي ويخبركم ، جميع ما هو للآب فهو لي فمن أجل هذا قلت ان مما هو لي يأخذ ويخبركم • قليلا ولا تروني قليلا أيضا وتروني ، لأنني منطلق الى الآب » انتهى بحروفه •

وهذه الآيات الانجيلية بشارة صريحة في الرسالة الأحمديّة ، وقبل شرحها نذكر شيئا يلزم التنبيه عليه :

أولا : هو أن أهل الكتابين قد حرفوا وبدلوا وأولوا في الكتب التي بأيديهم كما تحب نفوسهم وتشتي أهواؤهم ، حتى أنهم كلما طبعوا شيئا من العهد القديم والجديد ، ترى تغيير الطبع الثاني عن الذي قبله بتتقيص وتزييد • كما يعرفه عنهم كل من تضلع في مطالعهم كتبهم وتتبع مختلف تراجمهم ومراجع دواوين الاسلام التي في ردهم وسنين كثيرا من ذلك في كتابنا هذا ان شاء الله تعالى في محله • ولم يكتفوا بجميع ذلك حتى خطبوا خطبوا عشواء في تراجم الكتب السماوية ، لأن التوراة والانجيل وما يتبعهما كانت باللسان العبراني ، فترجمت باليوناني ثم بالسرياني ثم بالعربية والفارسية والهندية والتركية وغير ذلك من اللسان ، فتراجم كثيرا ما يترجمون الأسماء بما يظنونها مطابقا ، ويوردون بدلها ما يقرب من معانيها ، ويزيدون تارة شيئا بطريق التفسير في الكلام الذي هو كلام الله سبحانه بزعمهم ، ولا يشيرون الى تمييز كلامهم عن الكلام المنسوب للباري سبحانه • وهذا الحال صار عندهم من الأمور العادية •

ونذكر لك الآن مثالا واحدا لتجعله ميزانا لما قلنا ومعيار لما زبرنا • وذلك هذه البشارة التي ذكرناها لك آنفا التي نقلناها من انجيلهم المطبوع في لندن سنة ١٨٤١ مسيحية • وبين ما أنقله لك الآن من النسخة التي طبعوها في بيروت سنة ١٨٧٢ حتى تنتظر الى الاختلاف الذي بين هاتين النسختين ، وتجعله مقياسا عاما • قال في الاصحاح

الرابع عشر ما نصه : « وأنا أطلب من الآب فيعطيكُم معزيا آخر ليمكث معكم الى الأبد ، روح الحق الذى لا يستطيع العالم أن يقبله ، لأنه لا يراه ولا يعرفه ، وأما أنتم فتعرفونه ، لأنه ماكث معكم ويكون فيكم لا أنترككم يتامى انى آتى اليكم • بعد قليل لا يرانى العالم أيضا • وأما أنتم فتروني ، انى أنا حى فأنتم ستحيون • فى ذلك اليوم تعلمون انى اذا فى أبى وأنتم فى وأنا فيكم الذى عنده وصاياى ويحفظها فهو الذى يحبني • والذى يحبني يحبه أبى وأنا أحبه وأظهر له ذاتى • قال له يهوذا ليس الاسخريوطى ياسيد ماذا حدث حتى أنك مززع أن تظهر ذاتك لنا وليس للعالم ؟ أجاب يسوع وقال له : ان أحبني أحد يحفظ كلامى ويحبه أبى واليه نأتى وعنده نصنع منزلا • الذى لا يحبني لا يحفظ كلامى • والكلام الذى تسمعون ليس لى بل للآب الذى أرسلني بهذا كلمتكم وأنا عندكم ، وأما المعزى الروح القدس الذى سيرسله الآب باسمى ، فهو يعلمكم كل شىء ويذكركم بكل ما قلته لكم ، سلاما أنترك لكم ، ليس كما يعطى العالم أعطيكُم أنا ، لا تضطرب قلوبكم ولا تترهب • سمعتم انى قلت لكم أنا أذهب ثم آتى اليكم • لو كنتم تحبوننى لكنتم تفرحون ، لأنى قلت : أمضى الى الآب ، لأن أبى أعظم منى • وقلت لكم الآن قبل أن يكون حتى متى كان تؤمنون • لا أتكلم أيضا معكم كثيرا ، لأن رئيس هذا العالم يأتى وليس له فى شىء ولكن ليفهم العالم انى أحب الآب وكما أوصانى الآب هكذا أفعل • قوموا ونطلق من ههنا » انتهى بحروفه •

وفى آخر الاصحاح الخامس عشر ما نصه : « ومتى جاء المعزى الذى سأرسله أنا اليكم من الآب روح الحق الذى من عند الآب ينبثق فهو يشهد لى ، وتشهدون أنتم أيضا لأنكم معى من الابتداء » انتهى بحروفه •

وقد ساق الشيخ الفاضل رحمت الله شيئا كثيرا مما تصرفوا فيه بالتراجم المختلفة ، فمن أراد التفصيل فليبه بكتابيه • ولعلنا ننقل شيئا منه فى محل يناسبه ان شاء الله تعالى •

فاذا كان الأمر كذلك فلا غزو اذا بدلوا شيئاً من العبارات المصححة
بمعثة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأولوها على ما تشتهيه
أهواؤهم • فمن ذلك أن اسم المبره : ترجم في الانجيل باليوناني
بحسب عادتهم ، ثم مترجمو العربية عربو اللفظ اليوناني بفارقليط •
قال في اظهر الحق : « وقد وصلت الى رسالة صغيرة في لسان
أوردواى الهند من رسائل القسيسين في سنة ألف ومائتين وثمان وستين
من الهجرة • وكانت هذه الرسالة طبعت في كلكتة على تحقيق لفظ
فارقليط ، وادعى مؤلفها أن مقصوده تنبيه المسلمين على سبب وقوعهم
في الخلط من لفظ فارقليط وملاخص كلامه : أن هذا اللفظ معرب من لفظ
يوناني • قال فان قلنا : ان هذا اللفظ اليوناني الأصل « باراكلى طوس »
فيكون بمعنى المعزى والمعين والوكيل • وان قلنا : ان اللفظ اليوناني الأصل
« بيركلوطوس » فيكون قريباً من معنى محمد وأحمد • فمن استدل
من علماء الاسلام بهذه البشارة فهم أن اللفظ اليوناني الأصل
« بيركلوطوس » ومعناه قريب من معنى محمد وأحمد • فادعى أن
عيسى عليه السلام أخبر بمحمد أو أحمد ، لكن الصحيح أنه « ياراكلى
طوس » انتهى ملخصاً من كلامه •

وأنت تعلم أن هذا التفاوت بين هذين اللفظين يسير جداً ، وأن
الحروف اليونانية كانت متشابهة فتبدل « بيركلوطوس » بـ « باراكلى
طوس » في بعض النسخ من الكاتب قريب القياس •
ثم رجح أهل التثليث المنكرين هذه النسخة على النسخ الأخر •

ومن علم بأحوال هذه المسألة ونظر بنظر الانصاف ، اعتقد يقيناً
بأن تبدل هذا وتحريفه من عباد الصليب غير بعيد ، بل هو من الأمور
التي تستحسنها أهل ديانتهم وتتقرب بها الى المسيح علماء ملتهم (١) •
قال أبو محمد ابن قتيبة : « وهذه الألفاظ على اختلافها متقاربة

(١) أعلم : أن عيسى عليه السلام كما روى عنه في الانجيل الأربعة
وانجيل برنابا كان يذكر النص من نصوص نبوءات التوراة أو أسفار
الانبياء عن محمد صلى الله عليه وسلم ويستشهد به ويفسره على محمد
ﷺ . كانت هذه هى طريقته : ذكر نص التوراة أو أسفار الانبياء عن =

=النبى المنتظر ، ثم يقول هذا النص يدل على مجىء محمد رسول الله ، ثم يفسره التفسير الصحيح ، فيدل عليه .
والمسلمون لم ينتبهوا الى هذه الطريقة فقد اخذوا كل نص فى الانجيل على حده ، ولم يربطوه بمثيله ، ولم يربطوه بالتوراة : فخرج كلامهم عن حد الالتزام والافحام .

وهذه هى طريقة عيسى عليه السلام :
أولاً : أخذ نصاً من سفر دانيال - وهو من اسفار الانبياء - يدل على قيام أربع ممالك على الأرض . وبعد المملكة الرابعة يقوم ملك الهى على الأرض . وهذا النص موجود فى الاصحاح الثانى والسابع . ثم قال لبنى اسرائيل : « توبوا فقد اقترب ملكوت السموات » الذى أنبأ عن ظهوره دانيال بعد ١٠ - ١ - بابل ٢ - وفارس ٣ - واليونان ٤ - والروم .
وهذه هى طريقة يحيى عليه السلام أيضاً المسمى ببوحن المعداد . فقد قال كما قال عيسى بالحرف الواحد : « توبوا فقد اقترب ملكوت السموات » .

ثم ان عيسى عليه السلام ذكر أمثلة كثيرة منها مثل ذكره الله فى القرآن الكريم فى سورة الفتح وهو موجود فى متى ومرقس ولوقا .
ثانياً : أخذ من مزامير داود عليه السلام نصوصاً كثيرة وطبقها على محمد ﷺ منها : « قال الرب لسيدى : اجلس عن يمينى حتى اضع اعدائك موطئاً لقدميك » وهذا مذكور فى متى ومرقس ولوقا . ومنها قول داود عن محمد ﷺ : « مبارك الاتى باسم الرب » فى متى ومرقس ولوقا ومنها : « الخبز الذى رفضه البناعون قد صار رأساً للزواية » فى متى ومرقس ولوقا .

ثالثاً : أخذ من توراة موسى النص على بركة اسماعيل الموعود بهماً ابراهيم وطبقها على محمد ﷺ كما روى عنه برنابا .
رابعاً : أخذ من سفر المزامير نبوءة الزمور الثانى وطبقها على محمد ﷺ كما روى عنه برنابا .
فعلى المسلمين ان يفعلوا هذه الطريقة فانها هى الملزمة لاهل الكتاب ، يهوداً ونصارى .

وقد وضحتها فى الجزء الثانى من كتاب « البشارة بنبى الاسلام فى التوراة والانجيل » وهى تدل على الايجيل الاصلى لعيسى عليه السلام . فقد كان كله فى هذه الطريقة ، مع وصاينا وتفسيرات لايات فى التوراة . ثم اعلم : ان كثيرين من المسلمين قد اخطأوا فى تفسير عبارات من كتب اهل لكتاب ومرد الخطأ هو الى عدم اطلاعهم على كتبهم ، وعلى تفاسير كتبهم . وقد اجتهدت فى بيان الصواب دون ان اثير الى الخطأ . فاذ وجدت فرقاً فى المعنى بين ما كتبته وما كتبته غيرى ؟ فانه يمكنك المراجعة على كتب اهل الكتاب وعلى تفاسير لتلك الكتب . ومثال ذلك : موضوع « المسيا المنتظر » فقد اقرنت له كتاباً ، ورثت الكتابة فيه . وبيئت أنه هو محمد رسول الله ﷺ . وفى نبوءة « بيركلييت » هذه ، فسر المؤلف رئيس العالم بغير ما يفسره به النصارى فى كتبهم . فانهم يفسرونه بالشيطان . أما بيركلييت فهى اسم « أحمد » .

وانما اختلفت لأن من نقلها عن المسيح صلوات الله تعالى عليه وسلامه في الانجيل من الحواريين عدة والفارقليط بلغتهم من ألفاظ الحمد ، اما أحمد أو محمد أو حامد • ونحو ذلك • وهو في الانجيل الحبشي « برنقطيس » •

وقال ابن القيم : « وقد اختلف في لغتهم — يعنى العبرانية — فذكرنا فيه أقوالا ترجع إلى ثلاثة : أحدها : أنه الحامد أو الحماد أو الحمد — كما تقدم — ورجحت طائفة هذا القول • قالوا الذى يقوم عليه البرهان في لغتهم أنه الحمد والدليل عليه : قول يوشع : « من عمل حسنة تكون له فارقليط جيد » أى حمد جيد — والقول الثانى — وعليه أكثر النصارى — أنه المخلص • والمسيح نفسه يسمونه المخلص • قالوا وهذه كلمة سريانية ومعناها المخلص قالوا وهو بالسريانية فاروق فجعل فاروق • قالوا : وليط كلمة تزداد ، ومعناها كمعنى قول العرب رجل هو ، وحجر هو ، وفرس هو • قالوا : فكذلك معنى ليط في السريانية وقالت طائفة أخرى من النصارى : معناه بالسريانية المعز • قالوا : وكذلك هو في اللسان اليونانى •

ويعترض على هذين القولين بأن المسيح لم تكن لغته سريانية ولا يونانية بل عبرانية • واجيب عن هذا بأنه تكلم بالعبرانية والانجيل انما أنزل باللغة العبرانية ، وترجم عنه بلغة السريانية والرومية واليونانية وغيرها • وأكثر النصارى على أنه المخلص • والمسيح نفسه يسمونه المخلص •

وفي الانجيل الذى بأيديهم أنه قال « انما أتيت لأخلص العالم » والنصارى يقولون في صلواتهم : لقد ولدت لنا مخلصا • ولما لم يمكن للنصارى انكار هذه النصوص ، حرفوها أنواعا من التحريف بحيث لا يخفى زيفة على من له أدنى تبصر وانتقاد ، وأقل فهم بمعانى الكلام وبسياقه المراد • فمنهم من قال : هو روح نزلت على الحواريين • ومنهم من قال : هو ألسن نارية نزلت من السماء على التلاميذ ففعلوا بها

الآيات والعجائب • ومنهم من يزعم أنه المسيح نفسه ، لكونه جاء بعد الصلب بأربعين يوما أو كونه قام من قبره • ومنهم من قال : لا نعرف ما المراد بهذا الفارقليط ولا يتحقق لنا معناه •

ومن تأمل ألفاظ الانجيل المتقدمة وسياقها ، أطلع على أن تفسيره بالروح باطل • وأبطل منه تفسيره بالألسن النارية ، وأبطل منه تفسيره بالمسيح ، فإن روح القدس ما زالت تنزل على الأنبياء والصالحين قبل المسيح وبعده • وليست موصوفة بهذه الصفات • وقد قال الله تعالى : « لاتجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ، ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم • أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه » •

وقال النبي عليه أفضل الصلاة والسلام لحسان بن ثابت لما كان يهجو المشركين : « اللهم أیده بروح القدس » وأمثال هذا في الكتب السماوية كما ستسمعه ان شاء الله تعالى •

ولنبين المراد بفارقليط وهو النبي المبشر به أعنى سيدنا محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم لا غيره ولا الروح النازل على تلاميذ عيسى عليه السلام يوم الدار الذي جاء ذكره في الاصحاح الثاني من سفر الأعمال ونفكلم على هذه الآيات المتقدمة من انجيل يوحنا وظهور دلالتها على نبوة نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وما يتعلق بذلك ، ونذكر ثانيا شبهات المسيحيين والجواب عنها بوجوه لا تخفى صحتها على كل منصف •

فهي أنا نذكر أمام ذلك مقدمة • وهي أنه من الأمور المعلومة لدى العلماء المسيحيين ان غير واحد من الناس بعد عيسى قبل ظهور نبينا عليه الصلاة والسلام بمئات السنين ادعوا أنهم مصداق لفظ فارقليط الذي وعد عيسى عليه السلام • بمجيئه بعده • فمنهم من تنس المسيحي

الذى كان فى القرن الثانى من الميلاد وكان كثير الرياضة فانه ادعى فى قرب سنة سبع وسبعين ومائة من الميلاد الرسالة • وقال : انى أنا الفارقليط الموعود به الذى وعد بمجيئه عيسى عليه السلام وتبعه أناس كثيرون ، وذكر « وليم ميور » حاله وحال متبعيه فى القسم الثانى من الباب الثالث من تاريخه فى لسان أورد والمطبوع سنة ١٨٧٨ من الميلاد • وقال صاحب التواريخ : « ان اليهود والمسيحيين من معاصرى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم كانوا منتظرين لنبي فحصل لمحمد من هذا الأمر نفع عظيم ، لأنه ادعى انه هو ذلك المنتظر » انتهى •

فسلم من كلامه أيضا أن أهل الكتاب كانوا منتظرين لخروج نبي فى زمان نبينا عليه الصلاة والسلام وهو الحق الظاهر لأن النجاشي ملك الحبشة وكان نصرانيا لما وصل اليه كتاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال أشهد بالله أنه النبي الذى ينتظره أهل الكتاب وكتب الجواب وأسلم وكذا الموقوس ملك القبط • قال : قد علمت أن نبيا قد بتى • وكذا الجارود من علماء النصارى قال للنبي عليه الصلاة والسلام قد بشر بك ابن البتول • وغير هؤلاء •

والمقصود : أن الناس من أهل الكتابين كانوا منتظرين بعثة نبي لما علموه من ذكره فى كتبهم ، وأن الفارقليط سيأتى •

وانرجع الى ما نحن بصدده فنقول : لما كان اللفظ العبراني الذى قاله عيسى عليه السلام منقودا ، واللفظ اليوناني الموجود هو رجمته فنترك البحث عن الأصل ، ونتكلم على هذا اللفظ اليوناني • فنقول : ان كان اللفظ اليوناني الأصل « بيركلوطوس » فالأمر ظاهر ، وتكون اشارة المسيح فى حق محمد عليه أفضل الصلاة والسلام باللفظ هو قريب من محمد وأحمد كما تقدم • وهذا وان كان قريب القياس بمقتضى عادتهم ، لكننا نترك هذا الطرف الراجح ننزلا ومما شاة لهم ، ونقول — كما يدعون — ان كان أصل هذا اللفظ اليوناني باراكلى طوس ، فهو أيضا لا ينافى الاستدلال على نبوة نبينا صلى الله تعالى

عليه وسلم لأن معناه المعزى والمعين والتوكيل ، على ما ادعى صاحب الرسالة المتقدم آنفا أو الشافع كما هو في الترجمة العربية المطبوعة سنة ألف وثمانمائة وستة عشر مسيحية •

فكل هذه المعاني تصدق على نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم عند كل ذى فهم ترك التعصب وتدبر هذه الآيات وعلم سيرة نبينا وما ظهر على يديه من متواتر المعجزات • ويدل على ذلك وجوه •

الأول : ان عيسى عليه السلام قال أولا « ان كنتم تحبوننى فاحفظوا وصاياى » ثم أخبر عن فارقليط ولا شك أن مقصوده عليه السلام هو أن يعتقد السامعون بأن ما يليق به بعد عليهم أمر ضرورى واجب الرعاية • فلو كان فارقليط عبارة عن الروح النازل يوم الدار ، لما كانت الحاجة داعية الى هذه الفقرة لأنه لا يظن استبعاد الحوارين نزول الروح عندهم مرة أخرى ، لأنهم كانوا مستضيئين به من قبل أيضا ، لأنه اذا نزل على قلب أحد منهم وحل فيل يظهر أثره لا محالة ظهورا بينا فلا يتصور انكار لما تأثر منه • وليس ظهوره عندهم في صورة يكون فيه مظنة الاستبعاد ، فهو اذن عبارة عن النبى المبشر به • وحقيقة الأمر عند من له قلب يفقه به : أن المسيح عليه السلام لما علم بالتجربة لأحوال الناس ونظر بنور النبوة وأجرى القياس بأن أمته ربما ينكرون النبى المبشر به في التوراة عند ظهوره ، أيقظهم لتلقى كلامه وأكد القبول لتعظيم مرامه بهذه الفقرة المحرصة على الحفظ والقبول • ثم أخبر عن مجيء ذلك لبنى اسرائيل •

الثانى : ان هذا الروح متحد بالآب مطلقا ، وبالأبن نظرا الى لاهوته اتحادا حقيقيا ، فلا يصدق في حقه فارقليط آخر بخلاف النبى المبشر به ، فانه يصدق في حقه هذا القول بلا تكلف •

الثالث : ان الوكالة والشفاعة من خواص النبوة لا من خواص هذا الروح المتحد بالله ، فلا يصدقان على الروح ، ويصدقان على النبى المبشر به بلا تكلف • كما هو ظاهر •

الرابع ان عيسى عليه السلام قال : « هو يذكركم كل ما قلته لكم » ولم يثبت في رسالة من رسائل العهد الجديد أن الحواريين كانوا قد نسوا ما قاله عيسى عليه السلام وأن هذا الروح النازل يوم ذكرهم اياه .

الخامس : ان عيسى عليه السلام قال : « هو يشهد لأجل » وهذا الروح لم يشهد لأجله بين يدي أحد من التلاميذ وغيرهم . أما التلاميذ الذين نزل عليهم فلم يكونوا محتاجين لشهادة ، لأنهم يعرفون المسيح حق المعرفة قبل نزول هذا الروح ، فأى فائدة بشهادته عندهم ؟ وأما غيرهم الذين هم منكرون ، فهم وان كانوا محتاجين للشهادة غير أن الروح لم يشهد عندهم كما هو المعلوم من الأناجيل ومسلم لدى النصراني . فاذا أريد به سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فهو مطابق للحال ، فإنه شهد لأجل المسيح وصدقته برسالته وبرأه عن ادعاء الألوهية الذي هو أشد أنواع الكفر والضلال وبرأ أمه عن تهمة اليهود لها بالزنا . كما جاء كل ذلك في الآيات القرآنية والأحاديث النبوية .

السادس : ان عيسى عليه السلام قال : « وتشهدون أنتم أيضا لأنكم معي من الابتداء » فلفظ « أيضا » موجود في النسخة المطبوعة سنة ١٨٧٤ كما تقدم وفي النسخة المطبوعة سنة ١٨٩٠ وفي التراجم الفارسية المطبوعة سنة ١٨١٩ وسنة ١٨٧٨ وسنة ١٨٤٤ وفي ترجمة اردو أي الهندية المطبوعة سنة ١٨١٤ فسقوطها من بعض النسخ اما عن سهو وأما عن تعمد، وهو الأقرب، لرداءة مقاصدهم لأن لفظ « أيضا » يدل دلالة ظاهرة على أن شهادة الحواريين غير شهادة فارقليطه، فاو كان المراد به الروح لنازل بهم الدار ، لما وجدت مغايرة للشهادتين ، لأن الروح المذكور لم يشهد شهادة مستقلة غير شهادة الحواريين ، لأن شهادته هي عين شهادتهم ، لأن هذا الروح مع كونه بزعمهم الها متحد بالله اتحادا حقيقيا برأ من النزول والحلول والاستقرار والشكل التي هي من عوارض الجسم والجسمانيات ، نزل مثل ربيع عاصفة وظهر في أشكال السنة منقسمة كأنها من نار ، واستقرت على كل واحد منهم يوم إدار ، فكان حالهم كحال من تلبس به الجن ، فكما أن قول الجن يكون

قوله في تلك الحالة ، فذلك كانت شهادة الروح هي عين شهادة الحواريين ، فلا يصح حينئذ هذا القول ، بخلاف ما اذا كان المراد به النبي المبشر به ، فان شهادته غير شهادة الحواريين كما لا يخفى •

السابع : ان عيسى عليه السلام قال : « ان لم أنطلق لم يأتكم الفارقليط • فأما ان انطلقت أرسلته اليكم » فعلق مجيئه بذهابه • وهذا الروح عندهم نزل على الحواريين في حضوره لما أرسلهم الى البلاد الاسرائيلية ، فلا يكون مرادا بالفرقليط ، بل المراد به شخص لم يستفص منه أحد من الحواريين قبل زمان صعوده • وكان مجيئه موقوفا على ذهاب عيسى • وما كان كذلك الا نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اذ كان مجيئه موقوفا على ذهاب عيسى عليه السلام لأن وجود رسولين ذوي شريعتين مستقلتين في زمان واحد غير واقع وغير جائز ، بخلاف ما اذا كان الثاني حاكما بشريعة الأول أو كان كل من الرسل مطيعا لشريعة واحدة ، فانه اذ ذاك يجوز تعددهم ، كما وقع بين زمان موسى وعيسى عليهما السلام •

الثامن : ان قول عيسى عليه السلام « يوبخ العالم » بمنزلة النص الجاهل على نبوة نبينا خاتم النبيين صلى الله تعالى عليه وسلم لأنه كما هو معلوم وفي صحائف الأعصار مرسوم ، ولا ينكره الا متجاهل محروم ، قد وخب العالم • ولا سيما اليهود على عدم ايمانهم بعيسى • رميهم له بما هو برئ منه وكذا توبيخه للنصارى على أقوالهم الباطلة فيه • فهو صلى الله تعالى عليه وسلم الموبخ للأمم حتى يقوم ابنه المهدي (١) مع عيسى صلى الله تعالى عليه وسلم ولا كذلك الروح النازل يوم الدار ، فان توبيخه لم يسمع لأحد من المؤمنين بعيسى أو الكفار والحواريون لم يصدر منهم أيضا توبيخ بعد نزوله ، لأنهم كانوا يدعون الى الملة بالوعظ والترغيب ، كما هو مسلم عند كل ذي فهم لبيب •

ومما يضحك الأطفال ما قاله القسيس رانكين في كتابه المسمى دافع البهتان الذي أنفه في لسان الأردو : « ان لفظ التوبيخ لا يوجد في

(١) نزول المهدي وعيسى آخر الزمان ثابت بأحاديث آحاد •

الانجيل ولا في ترجمة من تراجمه • قال : وانما ذكره المسلمون ليصدق على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم صدقا بينا لأن محمدا وبخ وهدد كثيرا » انتهى •

ففسخ الانجيل المترجمة قد ملأت العالم ولفظ يوبخ أو ييكت موجود فيها • فكيف يقال : ان المسلمين تقولوا ذلك فهل هذا الا انكار للشمس في رابعة النهار ؟ فهذه الترجمة المطبوعة في رومية العظمى سنة ١٦٧١ والمطبوعة في بيروت سنة ١٨٦٠ والمطبوعة سنة ١٨١٦ وسنة ١٨٧٥ وفي التراجم الفارسية المتعددة الأطبع أيضا فانكار وجود يوبخ أو ييكت الذي هو بمعناه في التراجم العربية وغيرها دليل على حماقة هذا القسيس ، لانكاره للبديهيات ، ولا عجب في ذلك من علماء البروتستانت فكيف وكما أنكروا البديهيات وحرفوا وبدلوا في النسخ المطبوعات والآن كلما طبعوا شيئا من انجيلهم وتوراتهم وسائر كتبهم غيروا وبدلوا وحرفوا وزيدوا ونقصوا ، كما نبهناك عليه غير مرة • وهذا شيء بالبيان لا يمكن لأحد انكاره ، حتى أن في هذه الأيام مترجمي العربية والفارسية وأوردوا تركوا اللفظ فارقليط من تراجمهم للانجيل لشهرته عند المسلمين في النبي صلى الله تعالى عليه وسلم « يريدون ليطفؤا نور الله بأفواههم ، ويأبى الله الا أن يتم نوره ولو كره الكافرون » •

التاسع : قول عيسى عليه السلام : « أما على الخطيئة فلانهم لم يؤمنوا بي » وهذا يدل على أن فارقليط يظهر على منكري عيسى موبخا لهم على عدم ايمانهم به ، والروح الذي نزل عن السماء يوم الدار لم يظهر للناس موبخا • كما لا يخفى •

العاشر : ان عيسى عليه السلام قال : « ان لي كلاما كثيرا أقوله لكم ولكنكم لستم تطيقون حمله الآن » وهذا بينافي ارادة الروح النازل يوم الدار لانه ما زاد حكما على أحكام عيسى ، لأنه على زعم

أهل التثليث كان قد أمر الحواريين بعقيدة التثليث وبدعوة أهل العالم كله • فأى أمر حصل لهم أزيد من أقواله الى قتالها لهم الى زمان صعوده ؟ نعم بعد نزول هذا الروح أسقطوا جميع أحكام التوراة التى هى ما عدا بعض الأحكام العشرة المذكورة فى الأصحاح المتتم عشرين من سفر الخروج ، وأحلوا جميع المحرمات • وهذا الأمر لا يجوز فى حقه أن يقال : انهم ما كانوا يستطيعون حمله ، لأنهم استطاعوا حمل سقوط حكم تعظيم السبت الذى هو أعظم أحكام التوراة الذى كان اليهود ينكرون كون عيسى عليه السلام مسيحا موعودا به ، لأجل عدم مراعاته هذا الحكم فقبول سقوط جميع الأحكام كان أهون عندهم نعم قبول زيادة الأحكام لأجل ضعف الايمان وضعف القوة الى زمان صعوده كما يعترف به علماء اليهودية كانت خارجا عن استطاعتهم ، فظهر أن المراد بفارقليط نبى تراءى فى شريعته أحكام بالنسبة الى الشريعة العيسوية ، ويثقل حملها على المكلفين الضعفاء ، وهو محمد صلى الله تعالى عليه وسلم •

الحادى عشر : ان عيسى عليه السلام قال : « ليس ينطق من عنده بل يتكلم بكل ما يسمع » وهذا يدل على أن فارقليط يكون بحيث يكذبه بنو اسرائيل ، فاحتاج عيسى عليه السلام أن يقرر حال صدقه ، فقبل هذا القول • ولا مجال لمظنة التكذيب للروح النازل يوم الدار ، على أن هذا الروح عندهم عين الله • فلا معنى حينئذ لقوله : « بل يتكلم بما يسمع » •

وأما اذا أريد به أن نبى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فهو مظنة التكذيب ، وليس هو عين الله تعالى • فلذا دافع ذلك بقوله : « ليس ينطق من عنده » الخ • أى فهو يتكلم بما يوحى اليه كما قال سبحانه فى القرآن الكريم : « وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى » وقال تعالى : « قل ما يكون لى أن أبدله من تلقاء نفسى ، أن أتبع الا ما يوحى الى » •

الثاني عشر ان عيسى عليه السلام قال : « انه يأخذ مما هو لى »
وهذا لا يصدق على الروح لأنه عند أهل التثليث قديم وغير مخلوق
وقادر مطلق ليس له كمال منتظر بل كل كمال من كمالاته حاصل له
بالفعل ، فلا بد أن يكون الموعود به ن جنس الذى يكون له كمال
منتظر ، ولما كان هذا الكلام موهما أن يكون هذا النبى مطيعا لشريعته ،
دفعه فيما بعد بقوله : « جميع ما تلاب فهو لى فارجل هذا قلت ان مما
هو لى يأخذ » يعنى أن كل شىء يحصل لفارقليط من الله ، فاكته يحصل
منى • كما اشد سهر : « من كان لله كان الله له » فارجل هذا قلت :
« ان مما هو لى يأخذ » انتهى من اظهار الحق ملخصا •

فصل :

بل وصل :

واذا علمت أن الفارقليط ليس هو الروح لوصفه بصفات لا تناسب
هذا الروح ، وأنه ليس المراد به الألسن النارية بهاداة فساده •
ولا هو عيسى عليه السلام فاسمع ما قال ابن القيم : « انه أراد به
نبينا عليه الصلاة والسلام لانه وصف الفارقليط بصفات تناسب رجلا
يأتى بعده نظيرا له لأنه قال : « يعطيكم فارقليط آخر يثبت معكم الى
الأبد » فقلوه اخر دل على أنه ثان لأول كان قبله ، وأنه لم يكن
معه في حياة المسيح وانما يكون بعد ذهابه وتولييه عنهم •

وأیضا : فانه قال : « يثبت معكم الى الأبد » وهذا انما يكون
لما يدوم ويبقى معهم الى آخر الدهر • ومعلوم أنه لم يرد بقاء ذاته ،
فعلم أنه بقاء شرعه وأمره •

والفارقليط الأول لم يثبت معهم شرعه ودينه الى الأبد • وهذا
يبين ان الثانى صاحب شرع لا ينسخ ، بل يبقى الى الأبد بخلاف
الأول ، وهذا انما ينطبق عند كل ذى لب على محمد صلى الله تعالى
عليه وسلم • وأيضا فانه أخبر كما نقلناه فى الآيات المتقدمة أن هذا
الفارقليط الذى أخبر به يشهد له ويعلمهم كل شىء ، وأنه يذكرهم كل

ما قال المسيح ، وأنه يوبخ العالم على خطيئته • فهذه الصفات والنعوت التي في الآيات لا تطبق على أمر معنوي يكون في قلب بعض الناس وإنما تنطبق على من يسمعون كلامه ، فيشهد للمسيح ويعلمهم ويذكرهم كل ما قال لهم المسيح ويوبخ العالم ويرشد الناس الى الحق ولا ينطق من عنده بل يتكلم بما يسمع ويخبرهم بكل ما يأتي ، ويعزفهم جميع ما للرب العالمين • وهذا لا يكون ملكا لا يراه أحد ولا يكون هدى وعلمًا في قلب بعض الناس • لا يكون الا انسانا عظيم القدر يخاطب الناس بما أخبر به المسيح • وهذا لا يكون الا بشرا رسولا بل يكون أعظم من المسيح ، فان المسيح أخبر أنه يقدر على ما لا يقدر عليه المسيح ، ويعلم ما لا يعلمه المسيح ، ويخبر بكل ما يأتي وبما يستحقه الرب حيث قال : « ان لى كلاما كثيرا أريد أن أقوله ، ولكنكم لا تستطيعون حمله ، ولكن اذا جاء روح الحق ذاك الذى يرشدكم الى جميع الحق ، لأنه ليس ينطق من عنده ، بل يتكلم بما يسمع ويخبركم بما يأتي ، ويعرفكم جميع ما للأب » فلا يستريب عاقل أن هذه الصفات لا تنطبق الا على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك لأن الاخبار عن الله تعالى بما هو متصف من الصفات وعن ملائكته وعن ملكوته ، وعما أعده في الجنة لأوليائه وفي النار لأعدائه أمر لا يحتمل عقول أكثر الناس معرفته على التفصيل » •

وقال على كرم الله وجهه : « حدثوا الناس بما يعرفون ، ودعوا ما ينكرون ، أتريدون أن يكذب الله ورسوله ؟ » وقال ابن مسعود : « ما من رجل يحدث قوما بحديث لا تبلغه عقولهم الا كان فتنه لبعضهم » فقال لهم المسيح : « ان لى كلاما كثيرا أريد أن أقوله لكم ولكنكم لا تستطيعون حمله » وهو الصادق المصدق • ولهذا ليس في الانجيل من صفات الله تعالى وصفات ملكوته وصفات اليوم الآخر الا أمور مجملة ، وكذلك التوراة ليس فيها من ذكر اليوم الآخر الا أمور مجملة ، مع أن موسى عليه السلام كان قد مهد الأمر للمسيح ، ومع هذا فقد

قال لهم المسيح : « أن لى كلاما كثيرا أريد أن أقوله لكم ، ولكن لا تستطيعون حمله » ثم قال : « ولكن اذا جاء روح الحق فذلك الذى يرشدكم الى جميع الحق ، وأنه يخبركم بكل ما يأتى وجميع ما للرب » فدل هذا على أن الفارقليط هو الذى يفعل هذا دون المسيح ، وكذلك كان . فان نبينا محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم أرشد الناس الى جميع الحق ، حتى أكمل الله تعالى به الدين ، وأتم به النعمة . ولهذا كان خاتم الانبياء ، فانه لم يبق شىء يأتى به غيره ، وأخبر محمد عليه الصلاة والسلام بكل ما يأتى من أشراط الساعة والقيامة والحساب والمصراط ووزن الأعمال والجنة وأنواع نعيمها والنار وأنواع عذابها ولهذا كان فى القرآن العظيم من تفصيل أمر الآخرة وذكر الجنة والنار وما يأتى أمور كثيرة لا توجد فى التوراة ولا فى الانجيل ، وذلك تصديق قول المسيح : انه يخبر بكل ما يأتى . وذلك يتضمن صدق المسيح وصدق محمد عليهما الصلاة والسلام .

وهذا معنى قوله تعالى : « أنهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون » ويقولون : « لئلا نتركوا آلهتنا لشاعر مجنون ؟ بل جاء بالحق وصدق المرسلين » أى مجيئه تصديق للرسل قبله ، فانهم أخبروا بمجيئه فجاء كما أخبروا به فتضمن مجيئه تصديقهم ، ثم شهد هو بصدقهم ، فصدقهم بقوله ومجيئه صلى الله عليه وسلم ، فأخبر من الأمور التى تأتى فى المستقبل بما لم يأت به نبي من الأنبياء كما نعت به المسيح حيث قال : « انه يخبركم بكل ما يأتى » ولا يوجد مثل هذا أصلا عن أحد من الأنبياء قبل محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فضلا عن أن يوجد فى شىء أنزل على قلب بعض الحواريين كما هو ظاهر لكل منصف ومطلع على الكتب السماوية .

وأیضا فانه قال : « ويعرفكم جميع ما للرب » فبين انه يعرف الناس جميع ما لله تعالى وذلك يتناول ما لله سبحانه من الاسماء والصفات ، وما له من الحقوق وما يجب من الايمان به وملائكته وكتبه ورسله بحيث يكون ما يأتى به جامعا لما يستحقه الرب وهذا لم يأت

به غير نبيينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فانه تضمن ما جاء به من الكتاب والحكمة •

هذا كله وأيضا : فان المسيح قال : « اذا جاء الفارقليط الذى أرسله أبى فهو يشهد لى • قلت لكم هذا حتى اذا كان تؤمنوا به • فأخبر أنه شهد له • وهذه صفة نبي بشر به المسيح ، ويشهد للمسيح كما قال تعالى : « واذ قال عيسى ابن مريم : يا بنى اسرائيل انى رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدى من التوراة ، ومبشرا برسول يأتى من بعدى اسمه أحمد » وأخبر أنه يوبخ العالم على الخطيئة وهذا أيضا يستحيل حمله على معنى يقوم بقلب الحواريين ، فانهم آمنوا به وشهدوا له قبل ذهابه • فكيف يقول اذا جاء فانه يشهد لى ويوصيهم بالايمان به ؟ افترى الحواريين لم يكونوا مؤمنين بالمسيح ؟ فهذا من أعظم جهل النصارى وضلالهم •

وأيضا : فانه لم يوجد أحد وبخ العالم على الخطيئة الا محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم فانه أنذر جميع العالم من أصناف الناس ووبخهم على الخطيئة من الآفر والفسوق والعصيان ، ولم يقتصر على مجرد الأمر والنهى ، بل وبخهم وقرعهم وتهدهم • وأيضا : فانه أخبر أنه ليس ينطق من عنده بل يتكلم بكل ما يسمع • وهذا اخبار بأن كل ما يتكلم به فهو شيء يسمعه ليس هو شيئا تعلمه من الناس أو عرفه باستنباطه • وهذه خاصة بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم • وأما المسيح عليه السلام فكان عنده علم ما جاء به موسى قبله يشاركة به أهل الكتاب تلقاه عن قبله ، ثم جاء وحى خاص من الله تعالى فوق ما كان عنده • قال تعالى : « ويعمله الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل » فأخبر سبحانه انه يعلمه التوراة وزاده تعليم الانجيل الذى اختص به والكتاب الذى هو الكتابة ومحمد صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن يعلم قبل الوحي شيئا من ذلك البتة ، ولم يكن ينطق من تلقاء نفسه ، كما قال تعالى : « وما ينطق عن الهوى ، ان هو الا وحى يوحى » وهذا

مطابق لقول المسيح « انه لا يتكلم من تلقاء نفسه ، بل يتكلم بما يوحى اليه » فالله تعالى أمره أن يبلغ ما أنزل اليه وضمن له العصمة في تبليغ رسالاته ، فلهذا أرشد الناس الى جميع الحق ، وألقى الى الناس ما لم يكن غيره من الأنبياء القاء ، خوفا أن يقتله قومه •

وقد أخبر المسيح بأنه لم يذكر لهم جميع ما عنده وأنهم لا يستطيعون حمله ، وهم معترفون بأنه كان يخاف منهم اذا أخبرهم بحقائق الأمور وسيدنا محمد ﷺ أيده الله سبحانه وتعالى تأييدا لم يؤيده لغيره ، فعصمه من الناس ، حتى لم يخف من شيء يقوله ، وأعطاه من البيان والعلم وعموم الرسالة ، ودخول الناس في دينه أفواجا أفواجا بأقصر زمان ما لم يؤته غيره ، فالكتاب الذي بعث به : فيه من بيان حقائق الغيب ما ليس في كتاب غيره وقد حفظ عن الزيادة والنقصان والتحريف ، بخلاف غيره كما سنذكره مفصلا في محله ان شاء الله تعالى ، وأيد أمته تأييد طاقته به حمل ما ألقاه اليوم ، فلم يكونوا كأهل التوراة الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها ، ولا كأهل الانجيل الذين قال لهم المسيح : « ان لى كلاما كثيرا أريد أن أقوله لكم ، ولكن لا تستطيعون حمله » •

ولا ريب أن أمة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم أكمل عقولا وأعظم ايمانا وأتم تصديقا وجهادا • ولهذا كانت علومهم وأعمالهم القلبية ، وايمانهم أعظم وكانت العبادات البدنية لغيرهم أعظم • وأيضا : فانه أخبر عن الفارقليط أنه يشهد له ، وانه يعلمهم كل شيء وأنه يذكرهم كل ما قال المسيح • ومعلوم ان هذا لا يكون الا اذا شهد له بشهادة يسمعها الناس ، ولا يكون هذا في قلب طائفة قليلة • ولم يشهد أحد للمسيح شهادة سمعها عامة الناس الا محمد صلى الله تعالى عله وسلم فانه أظهر أمر المسيح وشهد له عامة أهل الأرض وعلموا أنه صدق المسيح ونزله عما افترته عليه اليهود وما غلت فيه النصارى • ولهذا لما سمع النجاشي من الصحابة ما شهد به محمد عليه الصلاة والسلام للمسيح ، قال لهم : ما زاد عيسى على ما قلتم هذا العود •

وجعل الله تعالى امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم شهداء على الناس
شهودا عليهم بما علموا من الحق ، اذ كانوا وسطا عدولا ، بخلاف شهادة
اليهود والنصارى في المسيح •

وأَيْضاً : فان معنى الفارقليط ان كان هو الحامد أو الحماد أو
المحمود أو الحمد ، فهذا الوصف ظاهر في نبينا محمد صلى الله تعالى
عليه وسلم فانه وأتمه الحمادون الذين يحمدون الله على كل حال ، وهو
صاحب لواء الحمد ، والحمد مفتاح خطبة ومفتاح صلواته ، ولما كان
حمادا سمي بمثل وصفه محمدا ، على وزن مكرم ومقدس ومعظم ،
وهو الذى يحمد أكثر مما يحمد غيره ، ويستحق ذلك • فلما كان
حمدا لله كان محمدا •

وفي شعر حسان بن ثابت :

أغمر عليه النبوة خاتم
من الله ميمون يلوح ويشهد
وشق له من اسمه ليجله
فأذو العرش محمود وهذا محمد
وضم الاله اسم النبي الى اسمه
اذا قال في الخمس المؤذن : أشهد

وأما أحمد ، فهو أفعل التفضيل اذ هو أحمد من غيره أى بأن
يكون محمودا أكثر من غيره ، يقال : هذا أحمد من هذا أى هذا (١) أحق
بأن يحمد من هذا ، فيكون فيه تفضيل على غيره في كونه محمودا ، فلفظ
محد يقتضى زيادة في الكمية ، ولفظ أحمد يقتضى زيادة في الكيفية •

ومن الناس من يقول : معناه انه أكثر حمدا لله تعالى من غيره •
وعلى هذا فيكون بمعنى الحامد والحمد وعلى الأول بمعنى المحمود •
وان كان الفارقليط بمعنى الحمد فهو تسمية بالمصدر مبالغة في كثرة

(١) أحمد ترجمة براكليت • وأحمد بدل « ايلياء » في سفر ملاخي
وانجيل متى • فاسم أحمد قديم لا يخضع للاشتقاق • وكذلك محمد في
سفر التكوين وفي انجيل برنابا • لا يخضع للاشتقاق • والعربية والعبرانية
متشابهتان •

الحمد ، كما يقال رجل عدل ورضا ونظائر ذلك ، وبهذا يظهر سر ما أخبر به القرآن عن المسيح من قوله : « ومبشرا برسول يأتي من بعدى اسمه أحمد » فان هذا هو معنى الفارقليط كما تقدم .

وفي بعض نسخ التوراة القديمة ما ترجمته بالعربية : « وأما في اسماعيل فقد قبلت دعاك • قد باركت فيه وأثمره • وأكثره بمأد مأد • ومأد على وزن عمرو ، قد اختلف فيه علماء أهل الكتاب فطائفة يقولون : معناه جدا جدا ، أى كثيرا كثيرا ، فان كان هذا معناه فهو بشارة بمن عظم من بنيه كثيرا كثيرا • ومعلوم أنه لم يعظم من بنيه أكثر مما عظم محمد ﷺ وقالت طائفة أخرى بل هى صريح اسم محمد • قالوا : ويدل عليه : أن ألفاظ العبرانية قريبة من ألفاظ العربية فهى أقرب اللغات الى العربية ، فانهم يقولون لاسماعيل شماعيل ، ولوسى موسى وقد سك قد شخا •

وتأمل قوله في التوراة : « نأبى أقيم لا هيم مقارب آخهم كاموخاء الاؤه يشماعون » • وان معناه : « نبيا أقيم لهم من وسط اخوتهم مثلك له يسمعون » ونظائر ذلك أكثر من ان يذكر ، فاذا أخذت لفظ مؤد ، وجدتها أقرب شئ الى لفظ محمد ، واذا أردت تحقيق ذلك فطابق بين ألفاظ العبرانية والعربية ، ولذلك يقولون : اصبوع ألوهيم ، أى اصبع الله كتب له بها التوراة • ويدل على ذلك : أداة البناء في قوله بمؤد مؤد • ولا يقال عظمه بجدا جدا ، بخلاف أعظمه بمحمد • وكذلك هو فانه عظم به وازداد به شرفا الى شرفه ، بل تعظيمه بمحمد ابنه صلى الله تعالى عليه وسلم فوق تعظيم كل والد بولده العظيم القدر ، فالله سبحانه كثره بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم • وعلى التقديرين فالنص من أظهر البشارات به • أما على هذا التفسير فظاهر جدا جدا ، وأما على التفسير الأول فانه كثر اسماعيل وعظمه على اسحاق جدا جدا بابنه محمد صلى الله عليه وسلم فاذا طبقت بين معنى الفارقليط ، ومعنى مؤد مؤد ، ومعنى محمد وأحمد ، ونظرت الى خصال الحمد التى فيه وتسميته أمته فالحمادين ، واقتتاح كتابه بالحمد ، وكثرة خصال الحمد التى فيه وفي أمته وفي دينه وفي كتابه ، وعرفت ما خلص

به العالم من أنواع الشرك والكفر والخطايا والبدع والقول على الله تعالى بلا علم ، وما أعز الله تعالى به الحق وأهله ، وقمع به الباطل وحزبه ، تيقنت أنه الفارقليط بالاعتبارات كلها • فمن هذا الذى هو روح الحق الذى لا يتكلم إلا بما يوحى إليه ؟ ومن هو العاقب للمسيح والشاهد لما جاء به والمصدق له بمجرئه ؟ ومن الذى أخبرنا بالحوادث فى الأزمنة المستقبلية ؟ كخروج الدجال وظهور الدابة وطلوع الشمس من مغربها وخروج يأجوج ومأجوج ونزل المسيح بن مريم ، وظهور النار التى تحشر النفوس وأضعاف أضعاف ذلك من الغيوب التى قبل يوم القيامة والغيوب الواقعة يوم القيامة من الصراط والميزان والحساب وأخذ الكتب بالايمان والشمائل وتفصيل ما فى الجنة والنار ، مما لم يذكر فى التوراة والانجيل غير سيدنا محمد بن عبد الله عليه أفضل الصلاة والسلام • ومن الذى وبخ العالم على الخطايا سواء ؟ ومن الذى عرف الأمة ما ينبغى لله سبحانه حق التعريف غيره ؟ ومن الذى تكلم فى هذا الباب بما لم يطق أكثر العالم أن يقبلوه من غيره ، حتى عجزت عنه عقول كثير ممن صدقه وآمن به فساموه أنواع التحريف والتأويل، لحجز عقولهم عن حمله ، كما قال أخوه المسيح صلوات الله عليهما وسلامه ؟ ومن الذى أرسل الى جميع الخلق قولا وعملا واعتقادا فى معرفة الله تعالى وأسمائه وصفاته وأحكامه وأفعاله وقضائه وقدره غيره صلى الله تعالى عليه وسلم ؟ ومن هو أركان العالم الذى أتى بعد المسيح غيره اذ أركان العالم هو عظيم العالم وكبير العالم •

تأمل قول المسيح فى هذه البشارة التى لا ينكرونها : « أن أركان العالم سيأتى وليس لى من الأمر شيء » وفى نسخه : « أن رئيس هذا العالم يأتى وليس له فى شيء » (١) • كيف شهد بنبوة المسيح ونبوة

(١) يفسر النصارى رئيس هذا العالم بالشیطان الرجيم • والمعنى : أن عيسى عليه السلام يقول : أن الشيطان الذى أضل الناس وأبعدهم عن الحق واتنع علماء بنى إسرائيل بتحريف التوراة عن محمد ﷺ • قد أظهرت للناس ضلاله ، وحذرتهم منه ، ووضحت لهم نبوءات التوراة عن محمد ﷺ حتى إذا ما ظهر لا يكون أمره خافيا ، بل يكون واضحا • ويكون الشيطان قد أخزى ، ويكون أتباعه قد أدبنوا على رفضهم بسبب بياني وتوضيحي •

محمد صلى الله تعالى عليه وسلم معا فانه لما جاء صار الأمر له دون المسيح فوجب على العالم كلهم طاعته والانقياد لأمره وصار الأمر له حقيقة ، ولم يبق بأيدي النصارى الا دين ، باطله أضعاف أضعاف حقه وحقه منسوخ بما بعث الله تعالى به محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم فطابق قول المسيح قول أخيه محمد عليه الصلاة والسلام «ينزل فيكم ابن مريم حكما ذكرا والامام متسطا فيحكم بكتاب ربكم(١)» وقوله في اللفظ الآخر : « فأمكم بكتاب ربكم » فطابق قول الرسولين الكريمين وبشر الأول بالثاني ، وصدق الثاني الأول .

وتأمل قوله في البشارة الأخرى : « ألم تر الى الحجر الذي أخره البناؤون صار أسسا للزاوية » كيف تجده مطابقا لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم : « مثلى ومثل الأنبياء قبلى كمثل رجل بنى دارا فأكملها وأتمها الا موضع لبنة منها فجل الناس يطيفون بها ويعجبون منها ، ويقولون : هلا وضعت تلك اللبنة ؟ فكننت أنا تلك اللبنة » .

وتأمل قول المسيح في هذه البشارة : « ان ذلك عجيب في أعيننا » وتأمل قوله فيها على ما في كثير من نسخه التي لم يبدل فيها هذا الكلام وهو : « ان ملكوت الله سيؤخذ منكم ويدفع الى أمة أخرى » ومثله في التوراة : « وأنا أفيرهم بشعب جاهل » كيف تجده مطابقا لقوله تعالى : « ولقد كتبنا في الزبور » الآية . وتأمل قوله : « يعلمكم كل شيء » ولقوله سبحانه : « ما كان حديثا يفترى ، ولكن تصديق الذي بين يديه ، وتقصيل كل شيء وهدى ورحمة لقوم يؤمنون » .

واذا تأملت التوراة والانجيل والكتب وتأملت القرآن وجدته كاللتقصيل(٢) لأجملها والتأويل لأمثالها والشرح لرموزها فهو حقيقة قول المسيح : « يعلمكم كل شيء » وقوله : « يعلمكم جميع الحق » وقوله على ما في بعض نسخ الانجيل : « أجيئكم بالأمثال ويجيئكم بالتأويل ،

(١) نزول عيسى آخر الزمان ثابت بأحاديث احاد .

(٢) شريعة القرآن سهلة ، وشريعة التوراة صعبة .

ويفسر لكم كل شيء ، ويذكركم بكل ما قلته لكم » وإذا تأملت تفصيل ما أخبر به من الجنة والنار والثواب والعقاب تيقنت صدق الرسولين الكريمين ومطابقة الخبر المفصل من نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم للخبر المجمل من أخيه المسيح •

وتأمل قوله في الفارقليط : « وهو يشهد لى كما شهدت له » منطبقا على محمد بن عبد الله وكيف تجده شاهدا بصدق الرسولين ؟ وكيف تجده صريحا فى رجل يأتى بعد المسيح يشهد له بأنه عبد الله ورسوله كما شهد له المسيح أنه يرسله الله تعالى وأنه يوبخ العالم ، وأنه أركون العالم أى سيده وعظيمه ، وأنه يعلمهم كل شيء ، ويذكرهم بجميع ما قاله المسيح ، ولقد أذن المسيح بنبوته محمد صلى الله تعالى عليه وسلم أذانا لم يؤذنه نبي قبله ، وأعلن بتكبير ربه أن يكون له صاحبة أو ولد ، ثم رفع صوته بشهادة أن لا اله الا الله وحده لا شريك له الها واحدا أحدا فردا صمدا لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ، ثم أعلن بشهادة أن محمدا عبده ورسوله الشاهد له بنبوته المؤيد بروح الحق الذى لا يقول من تلقاء نفسه ، بل يتكلم بما يوحى اليه ويعلمهم كل شيء ، ويخبرهم بما أعد الله تعالى لهم ثم رفع صوته بحى على الفلاح باتباعه والايمان به وتصديقه ، وأنه ليس له من الأمر شيء ، وختم التأذين بأن ملكوت الله سيؤخذ ممن كذبه ويدفع الى أتباعه والمؤمنين به ، فهلك من هلك عن بينة ، وعاش من عاش عن بينة ، فاستجاب أتباع المسيح حقا لهذا التأذين وأباه الكافرون والجاحدون فقال تعالى « انى متوفيك ورافعك الى ، ومطهرك من الذين كفروا ، وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة ، ثم الى مرجعكم فأنبئكم بما كنتم فيه تختلفون » وهذا بشارة بأن المسلمين لا يزالون فوق النصارى الى يوم القيامة فان المسلمين هم أتباع المسيح فى الحقيقة واتباع جميع الأنبياء لا أعداؤه عباد الصليب ، الذين رضوا أن يكون الها مصفوعا مصلوبا مقتولا بأيدي عبده الذين ضرب عليهم الذلة والمسكنة ، ولم يرضوا أن يكون نبيا عبد الله وجيها عنده ، مقربا

لأدبيه • فهو لاء أعداؤه حتا والمسلمون أتباعه حقنا • والمقصود أن
بشارة المسيح بالنبي ﷺ فوق كل بشارة ، لما كان أقرب الأنبياء اليه
وأولاهم به وليس بينه وبينه نبي مرسل صاحب شريعة وكتاب •

وتأمل قوله : ان أركون العالم سيأتى • وفي بعض نسخهم التى
بدلوها برئيس هذا العالم يأتى وليس له شىء • وعلى كل فهو سيد
العالم وعظيمه • فمن الذى ساد العالم وأطاعه بعد المسيح غير النبى
محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقد سئل : ما كان أول أمرك ؟ قال :
« انا دعوة أبى ابراهيم ، وبشرى عيسى » وطابق بين هذا وبين هذه
البشارات التى ذكرها المسيح • فمن الذى ساد العالم باطنا وظاهرا
وانقادت له القلوب والأجساد وأطيع فى السر والعلانية فى محياه وبعد
ممانته فى جميع الأعصار وأفضل الاقاليم والأمصار وسارت دعوته
فى أيام قليلة سير الشمس فى الأقطار ، وبلغ دينه ما بلغ الليل والنهار ،
وخزت لمجيئه الأمم على الأذقان ، وبطلت به عبادة الاوثان وقامت به
دعوة الرحمن ، واضمحلت به دعوة الشيطان ، وأذل الكافرين
والجاحدين ، وأعز المؤمنين • وجاء بالحق وصدق المرسلين ، حتى أعلن
بالتوحيد على رءوس الاشهاد وعبد الله وحده لا شريك فى كل حاضر
وباد ، امتلأت به الأرض تحميدا لله وتهليلا وتسبيحا وتكبرا واكتست
به بعد الظلم والظلام عدلا ونورا •

تتمة : أعلم أنه لم يسم قبل نبينا عليه أفضل الصلوات والسلام
أحد بمحمد • وذلك لانه سبحانه سماه فى الكتب المقدمة بذلك وبشر به
الأنبياء والأمم ، فلم جهل اسمه مشتركا ذنبه لوقعت الشبهة ، الا أنه
لما قرب زمنه عليه السلام وبشر أهل الكتب بقربه سمي قوم أولادهم
بذلك ، رجاء أن يكون هو هو صلى الله عليه وسلم والله أعلم حيث يجعل
رسالته :

ما كل من زار الحمى سمع النداء
من أهله • أهلا بهذا الزائر

وقد سماه به جده عبد المطلب • وذلك أنه لما قيل له : ما سميت ولدك ؟ قال : محمد • فقيل له : كيف سميت به باسم ليس لأحد من آبائك وقومك ؟ فقال : لأنى أرجو أن يحمد الله تعالى فى السماء ، ويحده أهل الأرض • وذلك لرؤيا كان رآها • وهى : أن عبد المطلب كان رأى فى المنام كأن سلسلة من فضت خرجت من ظهره ، لها طرف فى السماء وطرف فى المشرق وطرف فى المغرب ، ثم عادت مكانها شجرة ، على كل ورقة منها نور • وإذا أهل المشرق والمغرب كأنهم يتعلقون بها فقصها فصبرت بمولود يكون من صلبه يتبعه أهل المشرق والمغرب ، ويحده أهل السماء والأرض فلذلك سماه محمدا ، مع ما حدثته به أمه آمنة بنت وهب من النبؤات التى رأتها • ومنها أنه قيل لها : فإذا وضعت فسميه محمدا •

ومن أسمائه عليه الصلاة والسلام أحمد ومحمود كما تقدم ، فمحمود منقول من الصفة ، وهو الذى يحمد حمداً بعد حمد وأحمد منقول أيضاً من الصفة التى معناها التقضيل ، ومعناه أحمد الحامدين لربه • ثم لم يكن محمداً حتى كان أحمد حمد ربه ، فأنبأه وشرفه ، وذلك لأنه حمد ربه قبل أن يحمد الناس • وقيل انه بمعنى أحمد الناس أى أحق الناس وأولاهم أن يحمد فهو بمعنى محمد • وبذلك ذكره موسى وعيسى عليهما السلام فيكون أحمد أيضاً بمعنى اسم المفصول •

قال الامام عياض : أحمد أكبر من حمد ، وأجل من حمد • وقال العلامة ابن القيم فى الفصل الثالث من جلاء الافهام فى معنى اسم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم محمد واشتقاقه • ما ملخصه : ان هذا الاسم الشريف هو أشهر أسمائه عليه الصلاة والسلام وهو اسم منقول من الحمد وهو فى الأصل اسم مفعول من الحمد • وهو يتضمن الثناء على المحمود ومحبته واجلاله وتعظيمه ، هذا هو حقيقة الحمد ، وبنى على زنة مثل مثل معظم ومبجل لأن هذا

البناء موضوع للتكثير ، فان اشتق منه اسم فاعل فمعناه من كثر صدور الفعل منه مرة بعد مرة كعلم ومفهم ومخلص وان اشتق منه اسم مفعول فمعناه من تكرر وقوع الفعل عليه مرة بعد أخرى ، اما استحقاقا أو وقوعا • فمحمد هو الذى كثر حمد الحامدين له مرة بعد أخرى ، أو الذى استحق أن يحمده مرة بعد أخرى • قال حمد فهو محمد كما يقال علم فهو معلم • وهذا علم وصفة اجتمع فيه الأمران في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم وان كان علما محضا في حق كثير ممن تسمى به غيره •

وهذا شأن أسماء الرب تعالى وأسماء كتابه وأسماء نبيه • وهى أعلام دالة على معان هى بها أوصاف فلا تضار فيها العلمية والوصف بخلاف غيرها من أسماء المخلوقين ، فهو الله الخالق البارئ المصور الغفار ، فهذه أسماء دالة على معان هى صفاته • وكذلك القرآن والفرقان والكتاب المبين ، وغير ذلك من أسمائه • وكذلك أسماء النبی عليه الصلاة والسلام التى منه محمد وأحمد والمأحى • ولهذا قال حسان فى الأبيات السابقة •

وشق له من اسمه ليحمله فدو العرش محمود وهذا محمد

فتسميته ﷺ بهذا الاسم لما اشتمل عليه من مسماه ، وهو الحمد ، فانه عليه الصلاة والسلام محمود عند الله ، ومحمود عند ملائكته ، ومحمود عند اخوانه من المرسدين ، ومحمود عند أهل الأرض كلهم وان كثر به بعضهم ، فان ما شرفه من صفات الكمال محمود عند كل عاقل ، وان كابر عقله بجودا وعنادا أو جهلا باتصافه بها ولو علم اتصافه بها لحمده ، فان من يحمده من اتصف بصفات الكمال ويجهل وجودها فيه فهو فى الحقيقة حامد له وهو ﷺ اختص من سمي الحمد بما لم يجتمع لغيره فان اسمه محمد وأحمد وأمهت الحمادون يحمدون الله تعالى على السراء والضراء وصلاته وصلاة أمته مفتتحة بالحمد وخطبه مفتتحة بالحمد ، وكتابه مفتتح به • هكذا كن عند الله تعالى فى اللوح المحفوظ أن خلفاء

وأصحابه يكتبون المصحف مفتتحا بالحمد ، وبيده عليه الصلاة والسلام
لواء الحمد يوم القيامة •

ولما يسجد لربه عز وجل اذ ذاك للشفاعة ويؤذن له فيها ، يحمد ربه
بمحماد يفتحها عليه حينئذ وهو صاحب المقام المحمود الذي يفيطه
الأولون والآخرون • واذا قدم في ذلك المقام حمده حينئذ أهل الموتف
كلهم ، مسلمهم وكافرهم وأولهم وآخرهم وهو محمود صلى الله تعالى
عليه وسلم بما ملأ به الأرض من الهدى والايمان والعلم النافع ولعمل
الصالح ، وفزع به القلوب وكشف به الظلمة عن أهل الأرض واستنقذهم
من أسر الشياطين ، ومن الشرك بالله تعالى والكفر به والجهل به ، حتى
قال به أتباعه شرف الدنيا والآخرة ، فان رسالته افتر أهل الأرض أحوج
ما كانوا اليها فانهم دافوا بين عباد أوثان وعباد صلبان وعباد نيران وعباد
الكواكب ومغضوب عليهم ، قد باعوا بغضب من الله ، وحيران لا يعرف
ربا يعبد ولا بماذا يعبد • والناس يأكل بعضهم بعضا من استحسن
شيئا دعا اليه من خالفه ، وليس في الأرض موضع قدم مشرق بثور
الرسالة •

وقد نظر الله سبحانه وتعالى حينئذ الى أهل ارض فمقتهم عربهم
وعجمهم الا بقايا على اثار من دين صحيح ، فأغاث الله تعالى به البلاد
والعباد ، وكشف به تلك الظلم ، وأحيا به الخليقة بعد الموت ، فهدى به
من الضلالة ، وعلم به من الجهالة وكثر به من القلة ، وأغز به بعد
الذلة ، وأغنى به بعد الغيلة ، وفتح به أعينا عميا وآذانا صما وقلوبا
غلفا •

فعرف الناس ربهم ومعبودهم غاية ما يمكن أن تناله قواهم من
المعرفة ، وأبدى وأعاد واختصر وأطنب في ذكر أسمائه وصفاته وأفعاله
وأحكامه حتى تجلت معرفته سبحانه في قلوب عباد المؤمنين ، وانجلت
سحائب الشك والريب عنها كما ينجاب السحاب عن القمر ليلة ابداره ،
ولم يدع عليه الصلاة والسلام لأمة حاجة في هذا التعريف لا الي من

قبله ولا الى من بعده ، بل كفاهم وشفاهم وأغناهم عن كل من تكلم في هذا الباب » أو لم يكنهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم • ان في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون » •

قال أبو ذر رضى الله تعالى عنه لقد توفي رسول الله ﷺ وما سائر يقلب جناحيه في السماء الا ذكرنا منه علما وعرفهم حالهم بعد القدوم على ربهم سبحانه أتم تغريف فتكشف الأمر وأوضحه ولم يدع بابا من العلم النافع للعباد المقرب لهم الى ربهم الا فتحه ولا مشكلا الا بينه وشرحه ، حتى هدى الله تعالى به القلوب من ضلالها وشفاهها من أسقامها وأغاثها به من جهلها • فأى بشر أحق بأن يحمد منه ﷺ ؟ فجزاه عن أمته أفضل الجزاء •

وأصح القولين في قوله تعالى : « وما أرسلناك الا رحمة للعالمين » أنه على عمومته • وفيه على هذا التقدير وجهان :

أحدهما : أن عموم العالمين حصل لهم النفع برسالته اما اتباعه عليه الصلاة والسلام فنالوا به كرامة الدنيا والآخرة • وأما أعداؤه الكافرون بالله ورسوله المحاربون له عجل قتلهم وموتهم وهو خير لهم من حياتهم ، لأن حياتهم زيادة لهم في تغليظ العذاب عليهم في الدار الآخرة • وهم قد كتب عليهم الشقاء فتعجيل موتهم خير لهم من طول أعمارهم في الكفر وأما المعاهدون له فعاشوا في الدنيا تحت ظله وعهده وذمته • وهم أقل شرا بذلك العهد من المحاربين له • وأما المنافقون فحصل لهم باظهار الايمان به عليه الصلاة والسلام حقن دمائهم وأموالهم وأهلهم واحترامها وجريان أحكام المسلمين عليهم في التوارث وغيره •

وأما الأمم النائية عنه فان الله سبحانه وتعالى رفع برسالته العذاب العام عن أهل الأرض ، فأصاب كل العالمين النفع برسالته •

الوجه الثانى : انه عليه الصلاة والسلام رحمة لكل أحد لكن المؤمنون قبلوا هذه الرحمة فافتتحوا بها دنيا وأخرى والكنار رشوها فلم (م ٢٠ — الجواب الفسح)

يخرج بذلك عن ان يكون رحمة لهم لكن لم يقبلوها كما يقال هذا دواء لهذا المرض فاذا لم يستعمله المريض لم يخرج عن أن يكون دواء لذلك المرض .

ومما يحمد عليه صلى الله تعالى عليه وسلم ما جبله الله عليه من مكارم الأخلاق وكرائم الشيم فان من نظر في أخلاقه وشيمه عليه الصلاة والسلام علم انها خير أخلاق وأكرم شمائل الخلق فانه ﷺ كان أعلم الخلق وأعظمهم أمانة وأصدقهم حديثا وأحلمهم وأجودهم وأسخاهم وأشداهم احتمالا وأعظمهم عفوا ومغفرة وكان عليه الصلاة والسلام لا يزيده شدة الجهل عليه الا حلما أرحم الخلق وأرثفهم بهم ، وأعظم الخلق نفعا لهم في دينهم وأفصح خلق الله وأحسنهم تعبيراً عن المعاني الكثيرة بالألفاظ الواجيزة الدالة على المراد ، وأصبرهم في مواطن الصبر ، وأصدقهم في مواطن اللقاء ، وأكثرهم توكلاً وأوفاهم بالعهد والذمة وأعظمهم مكافأة على الجميل بأضعافه وأشداهم تواضعاً وأعظمهم إثارة على نفسه ، وأشد الخلق ذباً عن أصحابه وحماية لهم ودفاعاً عنهم ، وأقوم الخلق بما يأمر به وأتركهم لما ينهى عنه وأوصل لخلق لرحمه .

ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب بالأسواق ولا يجزى بالسيئة السيئة ، ولكن يعفو ويغفر كما جاءت أغلب هذه الأوصاف له في التوراة كما رواه الامام البخارى في صحيحه وكان عليه الصلاة والسلام قد جمع الخير كله بحذافيره ، وأودع في صدره ، فهو أجود الناس صدرا ، وألينهم عريكة ، وأكرمهم عشيرة ، وأصدقهم لهجة حتى أن أعداءه اقرت له بذلك وقد حاربوه وليس أحد منهم يوما من الدهر طعن فيه بكذبة واحدة صغيرة ولا كبيرة واذا كانوا يسمونه الأمين . ولما كذبه بعض كفار قريش بدعواه الرسالة حسدا وكبرا وعصبية جاهلية ، سلاه الباري سبحانه ليهن عليه قول أعدائه بقوله عزت كلمته « قد نعلم انه ليحزنك الذي يقولون فانهم لا يكذبونك ، ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون . ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله . ولقد جاءك من نبي المرسلين » انتهى .

فصل

وطابق بين قول المسيح « ان أركون العالم سيأتيكم » وقول أخيه محمد ﷺ أنا سيد ولد آدم ولا فخر • آدم فمن دونه تحت لوائى وأنا خطيب الأنبياء اذا وفدوا ، وامامهم اذا اجتمعوا ، ومبشرهم اذا يئسوا » وفي قول المسيح فى هذه البشارة « وليس له فى شىء » وفى بعضها « ليس له شىء » وفى بعضها « وليس لى من الأمر شىء » اشارة الى التوحيد وأن الأمر كله لله • فتضمنت هذه البشارة أصلى الدين : اثبات التوحيد ، واثبات النبوة •

وهذا الذى قاله المسيح مطابق لما جاء به أخوه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم من ربه سبحانه من قوله « ليس لك من الأمر شىء » فمن تأمل حال الرسولين الكريمين ودعوتهما ، وجدتهما متوافقتين متطابقتين حذو القعدة بالقعدة ، لا يمكن التمييز بأحدهما مع التكذيب بالآخر البتة • فان المكذب بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم أشد تكذيبا للمسيح ، الذى هو ابن مريم عبد الله ورسوله ، وان آمن بمسيح لا حقيقة له ولا وجود فهو من أبطل الباطل •

وقد قال يوحنا فى كتاب أخبار الحواريين « اياكم أن تؤمنوا بكل روح لكن ميزوا الأرواح التى من عند الله من غيرها • واعلموا أن كل روح تؤمن بأن يسوع المسيح قد جاء وكان جسدا نيا ، فهى من عند الله وكل روح لا تؤمن بأن المسيح قد جاء وكان جسدا نيا ، فليست من عند الله بل من المسيح الكذاب ، الذى هو الآن فى العالم » •

فالمسلمون يؤمنون بالمسيح الصادق الذى جاء من عند الله بالهدى ودين الحق الذى هو عبد الله ورسوله وكلمته ألقاها الى مريم العذراء البتول • والنصارى انما تؤمن بمسيح دعا الى عبادة نفسه وأمه ، وأنه ثالث ثلاثة ، وأنه الله وابن الله وهذا هو أخى المسيح الكذاب ، لو كان له وجود ، فان المسيح الكذاب يزعم انه الله • والنصارى فى الحقيقة أنباع

هذا المسيح ، كما أن اليهود انما ينتظرون خروجه ، وهم يزعمون أنهم ينتظرون النبی الذي بشروا به فعوضهم الشيطان بعد مجيئه من الايمان به انتظار المسيح الدجال . وهذه طريقة الشيطان لما أعرض عن السجود لآدم كبرا أن يخضع له تعوض من ذلك ذل القيادة لكل فاسق ومجرم من بنييه ، فلا بتلك النخوة ولا بهذه الحرفة ، والنصارى لما أنفوا أن يكون المسيح عبد الله تعوضوا من هذه الأنفة بأن رضوا بجعله مصفحة لليهود ، ومصلوبهم الذي يسخرون منه ويهزؤون به ثم عقدوا له تاجا من الشوك بدل تاج الملك ، وساقوه في حبل الى خشبة الصليب ، يصفقون حوله ويرقصون حتى صلبوه بين لصين ، وهو ينادى « الهى الهى لم تركنتى ؟ » فمات وقبر ثم قام وصعد الى أبيه وجلس عن يمينه .

ثم انهم الآن للحممة أكلون ولدته حقيقة شاربون ، فلا بتلك الأنفة له من عبودية الله ولا بهذه النسبة له الى أعظم الذل والضميم والقهر ، فكيف صيروا لها وعبدوه ؟ ثم انهم أكلوه وشربوه ، ثم من المخرجين أخرجوه . وكذلك أنفوا أن يكون للبترك والراهب زوجة او ولد ، وجعلوا الله رب العالمين الولد والزوجة وكذلك أنفوا أن يعبد الله وحده لا شريك له ويطيعوا عبده ورسوله ، ثم رضوا بعبادة الصليب والصورة المصنوعة بالأيدي في الحيطان والسجود لها وطاعة كل من يحرم عليهم ما شاء ويحل لهم ما شاء وشرع لهم من الدين ما شاء من تلقاء نفسه . فليقل المعقل كيف لعب بهم الشيطان ، حتى اعتقدوا أشياء تأبأها ذوو العقول ، وغدت ظاهرة البطلان مخالفة للمنقول والمعقول .

فصل

وقول المسيح « اذا انطلقت أرسلته اليكم » معناه أنى أرسله بدعائى ربى وطلبى منه ، أن يرسله كما يطلب الطالب من ولى الأمر أن يرسل أحدا أو يولى نائباً أو يعطى احداً فيقول انا ارسلت هذا ووليته واعطيته اى كنت سببا فى ذلك فان الله سبحانه اذا قضى أن يكون الشئ فانه يقدر له أسبابا يكون بها ومن تلك الأسباب دعاء بعض عباده بأن يفعل ذلك فيكون فى ذلك من النعمة اجابة دعائه مضافا الى نعمته بايجاد ما قضى كونه .

ونبيننا محمد ﷺ قد دعا به الخليل أبوه فقال : « ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ، ويزكيهم أنك أنت العزيز الحكيم » مع أنه سبحانه قد قضى بارساله قبل ذلك ولا يمتنع أن يكون المسيح سأل ربه بعد صعوده أن يرسل أخاه محمد الى العالم ، ويكون ذلك من أسباب ارساله ، إضافة الى دعوة ابراهيم .

وتأمل قول المسيح : « انى لست أدعكم أيتاما لأنى سأتيكم عن قريب » كيف هو مطابق لقول أخيه عليه الصلاة والسلام « ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا واماما مقسطا فيقتل الخنزير ويكسر الصليب ، ويضع الجزية » وأوصى أمته أن يقرأه السلام منه من لقيه منهم وفى حديث اخر « كيف تهلك أمة أنا فى أولها ، وعيسى فى آخرها » صلى الله تعالى عليه وسلم .

وبقيت فى الآيات وجوه لا تخفى على المتأمل ، تدل على أن المراد بها البشارة بأكرم الرسل ﷺ تركناها خشية التطويل ، وللظن الغالب ، أنها لا تخفى على كل متيقظ نبيل والله يقول الحق وهو يهدى السبيل .

واما الشبهات التى ذكرها علماء بروتستنت من النصارى شخمس :

الأولى : ان فارقليط جاء في هذه العبارات مفسرا بروح القدس وروح الحق وهما عبارتان عن الأَقْنُوم الثالث ، فكيف يصح أن يراد به محمد ﷺ .

وجوابها : ان النصراني صاحب « ميزان الحق » يدعى في تأليفاته ان ألفاظ روح الله وروح القدس وروح الحق وروح الصديق وروح فم الله بمعنى واحد .

قال في الفصل الأول من الباب الثاني من مفتاح الأسرار من النسخة الفارسية المطبوعة سنة ١٨٥٠ : « ان لفظ روح الله ولفظ روح القدس في التوراة والانجيل بمعنى واحد » انتهى فادعى أن هذين اللفظين يستعملان بمعنى واحد في العهدين . وقال في حل الاشكال في جواب كشف الأستار : « من له شعور ما على التوراة والانجيل ، فهو يعرف أن ألفاظ روح القدس وروح الحق وروح فم الله وغيرها بمعنى روح الله . فلذلك ما رأيت اثباته ضروريا » انتهى .

فاذا عرفت هذا القول فنحن نقطع النظر عن صحة ادعائه وعدم صحته ههنا ، ونسلم ترادف هذه الألفاظ على زعمه . لكننا ننكر أن استعمالها في كل موضع من مواضع العهدين بمعنى الأَقْنُوم الثالث . ونقول كما قال من له شعور ما على كتب العهدين يعرف أن هذه الألفاظ تستعمل في غير الأَقْنُوم الثالث كثيرا كما في الاصحاح السابع والثلاثين من سفر حزقيال قول الله تعالى في خطاب ألوف من الناس الذين أحياهم بمعجزة حزقيال عليه السلام ما نصه : « فأعطى فيكم روحى » انتهى فروح الله هنا بمعنى النفس الناطقة الانسانية لا بمعنى الأَقْنُوم الثالث الذى هو عين الله على زعمهم .

وفي الاصحاح الرابع من الرسالة الأولى ليوحنا ما نصه : « لا تصدقوا كل روح بل امتحنوا الأرواح ، هل هي من الله ؟ لأن الانبياء الكذبة كثيرون قد خرجوا الى العالم . بهذا تعرفون روح الله . كل روح يعرف بيسوع المسيح أنه قد جاء في الجسد فهو من الله » الى أن يقول :

« نحن من الله فمن يعرف الله يسمع لنا ، ومن ليس من الله لا يسمع لنا ، من هذا: نعرف روح الحق وروح الضلال » انتهى •

وقد ترجموا في الهندية وغيرها الروح بالواعظ من جانب الله وروح الحق بالواعظ الصادق • فتبين من كتبهم وتراجمهم : أنه ليس المراد بروح الله وروح الحق الأقنوم الثالث الذى هو بزعمهم عين الله سبحانه وهو المسيح • وهذا ظاهر لا يخفى على كل ذى عينين ، فتفسير الفارقليط بروح القدس وروح الحق لا يضرنا شيئاً في ما نحن بصددده ، لأنهما بمعنى الواعظ الحق كما أن لفظ روح الحق وروح الله بهذا المعنى في الرسالة الأولى ليوحنا فيصح إطلاقهما على سيدنا محمد ﷺ بلا شك ولا ريب •

الشبهة الثانية : ان المخاطبين بلفظ « كم » هم الحواريون • وإذا كان كذلك فلا بد أن يظهر فارقليط في عهدهم ، مع أن محمد عليه الصلاة والسلام ما ظهر الا بعدهم •

جوابها : ان هذه شبهة أوهم من بيت العنكبوت ، لأنه ليس المراد أن المخاطبين بأنفسهم يكونون موجودين بأنفسهم وقت التذكير ووقت إرساله ووقت تعليمه • ألا ترى قول عيسى عليه السلام في الأصحاح السادس والعشرين من انجيل متى في خطاب رؤساء الكهنة والشيوخ والمجمع ما نصه : « وأيضاً أقول لكم من الآن تبصرون ابن الانسان جالسا عن يمين القوة وآتيا على سحاب السماء » • وهؤلاء المخاطبون قد ماتوا ومضت على مدتهم مدة هي أزيد من ألف وثمانمائة سنة وما رأوا آتيا على سحاب السماء فكما أن المراد بالمخاطبين ههنا الموجودون من قومهم وقت نزوله من السماء ، فكذلك فيما نحن فيه ، اذ المراد الذين يوجدون وقت ظهور فارقليط كما لا يخفى •

الشبهة الثالثة : انه قال في حق فارقليط : « أن العالم لا يراه ولا يعرفه وأنتم تعرفونه » وهذا لا يصدق على محمد ﷺ لأن الناس رأوه وعرفوه •

وجوابها : ان النصرارى أحوج الناس تأويلا لهذا القول لأن روح
لقدس عين الله عندهم ، وأهل العالم يعرفون الله سبحانه أكثر من معرفتهم
لمحمد ﷺ فلا بد أن يقولوا ان المراد بالمعرفة المعرفة الحقيقية الكاملة ،
فاذا أولوا هذا القول لباطل مرادهم ، فنحن أولى بتويله • لصحيح
مرادنا ويكون المقصود لا يعرفه معرفة حقيقية كاملة ، وأنتم تعرفونه
معرفة حقيقية كاملة • والمراد بالرؤية المعرفة • ولذا لم يعد عيسى عليه
السلام لفظ الرؤية بعد لفظ « أنتم » بل قال : « وأنتم تعرفونه » ولو
حملنا الرؤية على الرؤية البصرية يكون نفى الرؤية محمولا على ما هو
المراد في قول الانجيل الأول في الاصحاح الثالث عشر من انجيله وننقل
عبارته عن الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١٦ ما نصه : « فلذلك اضرب
لهم الأمثال لأنهم ينظرون ولا يبصرون ويسمعون ولا يستمعون ولا
يفهمون • وقد كمل فيهم تنبأ أشعيا حيث قال انكم تسمعون سمعا
ولا تفهمون وتنتظرون نظرا ولا تبصرون » انتهى •

فلا اشكال أيضا وأمثال هذين الأمرين — وان كانت معانى مجازية —
لكنها بمنزلة الحقيقة العرفية • ووقعت في كلام عيسى كثيرا كما في الاصحاح
الحادى عشر من انجيل متى ما نصه : « وليس أحد يعرف الابن إلا الآب ،
ولا أحد يعرف الآب إلا الابن ، ومن أراد الابن أن يعلن له » • وفى
الاصحاح السابع من انجيل يوحنا ما نصه : « الذى أرسلنى حق الذى
أنتم لستم تعرفونه » • وفى الاصحاح الثامن من انجيل يوحنا ما نصه .
« لستم تعرفوننى أنا ولا أبى ، لو عرفتمونى لعرفتكم أبى أيضا ولستم
تعرفونه » اى الله الى آخره •

وفى الاصحاح الرابع عشر من انجيل يوحنا ما نصه : « لو كنتم
عرفتمونى لعرفتكم أبى أيضا ومن الآن تعرفونه وقد رأيتموه • قال له
فيلبس يا سيد أرنا الأب وكفانا • قال له يسوع • أنا معكم زمانا هذه مدته
ولم تعرفنى يا شيلبس ؟ الذى رأى فقد رأى الآب • فكيف نقول أنت
أرنا الآب » انتهى •

فالمراد فى هذه الأقوال بالمعرفة المعرفة الكاملة وبالرؤية المعرفة

والا لا تصح هذه الأقوال يقينا لأن العوام من الناس كانوا يعرفون عيسى عليه السلام فضلا عن رؤساء اليهود والكهنة والمشايع والحواريين ورؤية الله تعالى بالبصر في هذا العالم ممتنعة عند أهل التثليث أيضا •

الشبهة الرابعة : انه وقع في حق فارقليط انه مقيم عندكم وثابت فيكم ، ويظهر من هذا القول أن فارقليط كان في وقت الخطاب مقيما عند الحواريين وثابتا فيهم • فكيف يصدق على محمد ﷺ •

وجوابها : ان هذا القول في التراجم الآخر كالترجمة المطبوعة سنة ١٨١٦ وسنة ١٨٢٥ هكذا : « لأنه مستقر معكم وسيكون فيكم » والتراجم الفارسية والهندية كلها موافقة لهذا • وفي النسخة المطبوعة سنة ١٨٢٢ التي نقلنا عبارتها أولا هكذا : « لأنه ماكث معكم ويكون فيكم » فظهر أن المراد بقوله ثابت الثبوت الاستقبالي يقينا فلا اعتراض به بوجه من الوجوه •

بقي قوله : « مقيم عندكم » وجوابه : انه لا يصح حمل هذا القول على معنى هو مقيم عندكم الآن ، لأنه يناfi قوله : « أنا أطلب من الآب فيعطيكُم فارقليط آخر » • وقوله : « قد قلت لكم قبل أن يكون ، حتى اذا كان تؤمنون » • وقوله : « ان لم انطلق لم يأتكم الفارقليط » واذا أول نقول انه بمعنى الاستقبال • كما أن القول الذي بعده بمعنى الاستقبال ومعناه يكون مقيما عندكم في الاستقبال ، فلا خدشة في صدقه أيضا على سيدنا محمد ﷺ •

والتعبير عن الاستقبال بالحال بل بالماضي في الأمور المتينة كثير في المعهدين • ألا ترى أن حزقيال عليه السلام أخبر أولا عن خروج يأجوج ومأجوج في الزمان المستقبل واهلاكهم حين وصولهم إلى جبال اسرائيل • ثم قال في الآية الثامنة من الاصحاح التاسع والثلاثين من سفره هكذا : « ها هو جاء وصار يقول الرب الاله ، هذا هو اليوم الذي قلت عنه » فانظر إلى قوله : « ها هو جاء وصار فعبر عن الحال المستقبل بالماضي لتكونه يتينا لا شك فيه ، وقد مضت مدة زيد من ألفين وأربعمائة وستين

سنة ، ولم يظهر خروجهم • وفي الآية الخامسة والعشرين من الاصحاح الخامس من انجيل يوحنا ما نصه : « الحق الحق أقول لكم : انه تأتي ساعة ، وهي الآن حين يسمع الأموات صوت ابن الله والسامعون يحيون » فانظر قوله : « وهي الآن » وقد مضت مدة أزيد من ألف وثمان مائة سنة ، ولم تجيء هذه الساعة والى الآن أيضا مجهولة لا يعرف أحد متى تجيء •

التشبه الخامسة : قال في الاصحاح الأول من سفر الأعمال هكذا : « وفيما هو مجتمع معهم أوصاهم أن لا يبرحوا من اورشليم بل ينتظروا موعد الآب الذي سمعتموه مني ، لأن يوحنا عمد بالماء ، وأما أنتم فستعمدون بالروح القدس ، ليس بعد هذه الأيام بكثير » وهذا يدل على أن فارقليط هو الروح النازل يوم الدار ، لأن المراد بوعد الآب هو فارقليط •

وجوابها : ان قولهم المراد بوعد الآب هو فارقليط غلط وفاسد للوجوه المتقدمة التي عرفت انفا • والحق الظاهر للعيان الذي لا يخفى على من له عينان أن الاخبار عن مجيء فارقليط شيء ، والوعد بانزال الروح عليهم مرة أخرى شيء آخر • وقد وفي الله تعالى بالوعدين • وقد عبر بالوعد الأول بمجيء فارقليط وههنا بموعد الآب • غاية الأمر ان يوحنا نقل بشارة فارقليط ولم ينقلها الانجيليون الباقيون ، ولو نقلوا بوعده نزول الروح الذي نزل يوم الدار ولم ينقله يوحنا ولا بأس فيه ، فانهم قد يتفقون في نقل الأقوال الخسيسة كركوب عيسى عليه السلام على الحمار وقت الذهاب الى اورشليم ، فقد اتفق على نقلها الأربعة ، وقد يتخالفون في نقل الأحوال العظيمة • ألا ترى أن لوقا انفرد بذكر احياء ابن الأرملة من الاموات في نايين ، وذكر ارسال عيسى عليه السلام سبعين تلميذا ، وذكر ابرائئه عشرة برص ، ولم يذكر هذه الحالات أحد من الانجيليين ، مع أنها من الحالات العظيمة ، وأن يوحنا انفرد بذكر وليمة العرس في قانا الجليل ، وظهر من يسوع فيه معجزة تحويل الماء خمرًا ، وهذه المعجزة أول معجزاته ، وسبب ظهور مجده ، وإيمان

التلاميذ به ، ويذكر ابرائه السقيم في بيت صيدا في اورشليم • وهذه أيضا معجزة عظيمة ، والمريض كان مريضا من ثمان وثلاثين سنة ، ويذكر قصة امرأة أخذت في زناء ، ويذكر ابراء الأكمة • وهذا أيضا من اعظم معجزاته وهي في الاصحاح التاسع ، ويذكر احياء العازار من بين الأموات ، ولم يذكرها أحد من الانجيليين ، مع أنها حالات عظيمة ، وهكذا حال متى ومرقس فانهما انفردا بذكر بعض المعجزات والحالات ، التي لم يذكرها غيرهما •

إذا علمت جميع ما زبرناه وتأملت بالانصاف ما حررناه ، تبين لك أن الفارقليط المبشر به هو محمد ﷺ وأن أركان العالم هو الرسول المصطفى المكرم بلا شك ولا اشتباه ، وهو رئيسه الثابتة رياسته في مبدأ الكتاب ومنتهاه ، وأن شبههم المتقدمة كسراب وتأويلهم لهذه البشارة على مقتضى أهوائهم تأويل باطل كذاب • والحمد لله الذي نور وجوه الموحدین بلامع الأصواب وصلاته على المبشر به في الكتب الالهية والآل والأصحاب وسلم تسليمًا في البدأ والمآب آمين •



البشارة السابعة : ما في الزمور الخامس والأربعين ، وفي بعض نسخهم الرابع والأربعون ما نصه : « فاض قلبي كلمة صالحة أنا أقول أعمالي للملك ، لسانى قلم كاتب سريع الكتابة بهي في الحسن أفضل من بنى البشر ، انسكبت النعمة على شفيعك ، لذلك باركك الله الى الدهر ، تقلد سيفك على فخذك ، أيها القوى بحسنك وجمالك • انجح واملك من أجل الحق والدعة والصدق وتهديك بالعجب يمينك ، نبلك مسنونة أيها القوى في قلب أعداء الملك الشعوب تحتك يسقطون كرسيك يا الله الى دهر الداهرين ، عصا الاستقامة عصا ملكك • أحبت البر وأبغضت الاثم ، لذلك مسحك الله الهك بدهن الفرح أفضل من أصحابك • المر والميعة والسليخة من ثيابك • من منازلك الشريفة العاج التي أبهجتك ، بذت الملوك في ترامتك ، قامت الملكة من عن يمينك ، مشتملة بثوب مذهب ،

موشى •

اسمعى يا بنت وانظرى وانصتى بأذنيك وانسى شعبك وبيتك
أبيك ، فيشتهى الملك حسنك لأنه هو الرب الهك وله تسجدين ، بنات
صور ، يأتينك بالهدايا لوجهك يصلى كل أغنياء الشعب كل مجد ابنة
الملك ، من داخل مشتملة بلباس الذهب الموشى ، يبلغن الى الملك عذارى
في اثرها قريباتها • اليك يتقدمن يبلغن بفرح وابتهاج يدخلن الى هيكل
الملك ويكون بنوك عوضا من آبائك ، ويطيهم رؤساء على سائر الأرض
سأذكر اسمك في كل جيل وجيل ، من أجل ذلك تعترف لك الشعوب الى
الى الدهر والى دهر الداهرين » انتهى بحروفه •

وهذا الكلام بشارق نبى يأتى بعد داود كما هو مسلم به عند أهل الاسلام
وأهل الكتاب ، فيكون زمانه بعد زمان داود عليه السلام ولم يظهر الى
هذا الوقت نبى موصوف بهذه الصفات عند اليهود • ولعلمهم يحملوه على
المنتظر كما سبق في آية التوراة في الذى تنتظره الأمم وعلماء البروتستانت
من النصارى يحملوه على عيسى عليه السلام ، وأنت تعلم أن هذه
الأوصاف لا تنطبق الا على سيدنا محمد ﷺ كما يقوله أهل الاسلام
سلفا وخلفا انه هو المراد من ذلك • وهذا مما لا يشك فيه من عرف سير
النبين وأوصافهم وتجنب عن التعصب ونصح نفسه •

فقد ذكر في هذا الزمور من صفات النبى المبشر به سبعة عشر
صفة وهى كونه حسنا وكونه أفضل البشر وكون النعمة منسكبة على
شفئيه وكونه مباركا الى الدهر وكونه مثقلا بالسيف وكونه قويا وكونه
ذا حق ودعة وصدق وكونه هداية يمينه بالعجب وكونه نبلا مسنونة
وسقوط الشعب تحته ومجبا للبر ومبغضا لللاثم ، وخدمة بنات الملوك
واتيان الهدايا اليه وانتقاد كل أغنياء الشعب له وكون أبناؤه رؤساء
الأرض بدل آبائهم وكون اسمه مذكورا جيلا بعد جيل ومدح الشعوب
له الى دهر الداهرين • وهذه الأوصاف لم تجتمع على أكمل وجه في نبى
غير محمد ﷺ كما لا يخفى على كل ذى عقل وانصاف •

اما الأول : فهو متواتر في روايات عديدة صحيحة ، منها ما قاله
أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : « ما رأيت شيئا أحسن من رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم كأن الشمس تجري في وجهه ، وإذا ضحك يتلألأ في الجدار » •

وعن أم معبد رضى الله تعالى عنها قالت في بعض ما وصفته به هو أجمل الناس من بعيد ، وأحلاهم وأحسنهم من قريب •

وأما الثانى : فلأن الله تعالى قال في كتابه العزيز « تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض » وقال المفسرون أراد سبحانه بقوله : « ورفع بعضهم درجات » محمد صلى الله تعالى عليه وسلم أى رفعه على سائر الأنبياء من وجوه متعددة ، ليس هذا محل ذكرها ، لئلا يخرج بناء الكلام الى خلاف المرام • ولعلنا نذكرها في محلها ان شاء الله تعالى • وقال عليه السلام : « أنا سيد ولد آدم ولا فخر » أى لا أقول ذلك مفتخرا بل تحدثنا بنعمة ربى •

وأما الثالث : فلا يحتاج الى بيان • فقد أقر بفصاحته كل انسان من أهل الأديان •

وأما الرابع : فلأن الله سبحانه قد : « ان الله ومالائكته يصلون على النبی يا أيها الذين آمنوا » الآية ، فلا زال في كل آن وزمان تصلى عليه من المشرق الى المغرب ألوف ألوف لا يحصى عددهم الا الله تعالى في صلواتهم الخمس وفي غيرها •

وأما الخامس : فهو صاحب السيف كما هو مسلم به عند أهل الكتاب • وقال عليه الصلاة والسلام : « أنا رسول الله بالسيف » كما سنفصل هذا في محله ان شاء الله تعالى •

وأما السادس : فقد كانت قوته الجسمية على أكمل حال ، فقد ثبت أن ركانة رضى الله تعالى عنه كان من الأقوياء والمصارعين المشهورين ، خلا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض شعاب مكة قبل أن يسلم. فقال : « يا ركانة ألا تتقى الله وتقبل ما أدعوك اليه ؟ » فقال : لو أعلم.

ما تقول حقا لاتبعتك • فقال : « رأيت ان صرعتك أتعلم ان ما اقول حق ؟ » قال : نعم • فلما بطش به ﷺ أضجعه لا يملك من أمره شيئا • ثم قال يا محمد عن فصرعه أيضا • فقال يا محمد ان ذا لأعجب • فقال عليه الصلاة والسلام: «وأعجب من ذلك ان شئت أن أريكه • ان انتقيت الله تعالى وتبعت أمرى » قال : ما هو ؟ قال : « أدعو لك لهذه الشجرة » فدعاها فأقبلت حتى وقفت بين يديه ﷺ فقال لها : « لرجعى مكانك » فرجعت ثم رجع ركائنه الى قومه ، فقال يا بنى عبد مناف ما رأيت أسحر منه ، ثم أخبرهم بما رأى •

وأما شجاعته فقد قال عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما ما رأيت أشجع من ولا انجد ولا أجود من رسول الله ﷺ وقال على كرم الله وجهه : وانا كما اذا حمى البأس واحمرت الحديق انتقينا برسول الله ﷺ فما ينون أحد أثرب الى لعدو منه ، ولقد رأيتنى يوم بدر ونحن نلوذ برسول الله ﷺ وهو أثربنا الى العدو ، وكان من أشد الناس يومئذ بأسا •

وأما السابع : فلان الأمانة والصدق من صفاته المشهورة الجليلة كما قال النضر بن الحارث لقريش : قد كان محمد فيكم غلاما حدثا أرضاكم فيكم ، وأصدقكم حديثا وأعظمكم امانة ، حتى اذا رايتم فى صدغيه الشيب ، وجاءكم بما جاءكم قلتم انه ساحر ؟ لا والله ما هو بساحر •

وسئل هرقل فى حديثه الطويل أبا سفيان عن حاله عليه الصلاة والسلام قبل أن يسلم ، وكان اذ ذاك أشد الناس عداوة له عليه الصلاة والسلام فقال له : هل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال ؟ فقال له : لا •

وأما الثامن : فلأنه رمى يوم بدر وكذا يوم حنين وجوه الكفار بقبضة تراب فلم يبق مشرك الا شغل بعينيه فانهمزوا وتمكن المسلمون ، منهم قتلا واسرا فأمثال هذه من هداية يمينه •

وأما التاسع : فلأن كون أولاد اسماعيل أصحاب النبيل في سالف الزمان غير محتاج الى البيان ، حتى ورد في الأحاديث الصحيحة ، العديدة عنه عليه الصلاة والسلام الأمر بتعلم ذلك • وكان عليه الصلاة والسلام يقول : « ستفتح عليكم الروم ويكفيكم الله تعالى ، فلا يعجز أحدكم أن يلهو باسمه » وكان يقول : « ارموا بنى اسماعيل ، فان أباكم كان راميا » ويقول عليه الصلاة والسلام : « من تعلم الرمي وتركه فليس منا » •

وأما العاشر : فلأن الناس دخلوا في دينه أفواجا أفواجا في مدة حياته عليه الصلاة والسلام •

وأما الحادي عشر : وهو كونه محبا للبر ومبغضا للآثم فأشهر من أن يذكر ولا يخالف فيه أحد حتى أن أعداءه شهدت له بذلك • والفضل ما شهدت به الأعداء فقد نقل « سيل » النصراني عن « اسيان هميس » المسيحي في ترجمة القرآن في الصفحة السادسة من النسخة المطبوعة سنة ١٠٨٥ ما نصه : « انه كان حسن الوجه وزكيا وكانت طريقته مرضية ، وكان الاحسان الى المساكين شيمته ، وكان يعامل الكل بالخلق الحسن ، وكان شجاعا على الأعداء ، وكان يعظم اسم الله تعظيما عظيما ، وكان يشدد على المفتريين والذين يرمون البراءة والقذلتين ، وأهل الفضول والطامعين ، وشهود الزور تشددا بليغا • وكانت كثرة وعظه في الصبر والجود والرحم والبر والاحسان وتعظيم الأبوين والكبار وتوقيرهم وتكريمهم وكان عابدا مرتاضا في الغاية » انتهى كلامه •

وأما الثاني عشر : فقد صارت بنات الملوك والأمراء خادמות للمسلمين في الطبقة الأولى ومنهن « شهربانو » بنت يزدجرد كسرى فارس ، كانت تحت الامام الحسين بن علي رضي الله تعالى عنهما •

وأما الثالث عشر والرابع عشر : فالنجاشي ملك الحبشة ، ومنذر ابن سائوى ملك البحرين وملك عمان انتقادوا وأسلموا ، وهرقل قيصر الروم أرسل اليه بهدية ، والمقوقس ملك القبط أرسل اليه ثلاث جوارى وغلاما أسود وبغلة شهباء وحمارا أشهب وفرسا وثيابا وغير ذلك •

وأما الخامس عشر : فقد نال الخلافة والامارة والرئاسة من ذريته وشرفاء عقرته رؤساء متعددون وأئمة من أهل بيته هادون مهديون فمنهم على كرم الله تعالى وجهه والحسن السبط رضى الله تعالى عنه وذريته لازالت تتولاها في كثير من الأقاليم كالحجاز واليمن ومصر والمغرب والشام وفارس والهند وغيرها ، ونال كثيرون من الفاطميين السلطنة والامارة في مشارق الأرض ومغاربها ، حتى أن إمارة الحجاز الى الآن في نسله عليه الصلاة والسلام ، وكذا في بعض بلاد اليمن والهند لم تخرج الامارة والرياسة منهم ولا تخرج بالكلية منهم الى ظهور القائم المهدي (١) فيهم . وهو من ذريته عليه الصلاة والسلام فيكون حينئذ خليفة الله تعالى في الأرض ويحكم فيها بالطول والعرض ، حتى تقوم الساعة . ويقرب الحساب والعرض .

وأما السادس عشر والسابع عشر : فمن المعلوم أنه في كل يوم ينادى على الأماكن العالية والمنابر ألوف ألوف جيلا بعد جيل في مشارق المعمورة ومغاربها في أوقات الصلوات الخمس : أشهد أن لا اله الا الله واشهد أن محمدا رسول الله . ويصلى عليه في الأوقات المذكورة بل وساعات النهار والليل من المصلين من لا يحصى عددهم الا الله سبحانه . ومع هذا فالقراء يحفظون منشوره . والمفسرون يفسرون فرقته ومآثوره . والرعاظ يبالغون وعظه . والعلماء يبينون سننه وفرضه . والسلطان يقصدون مسجده . ويتشرفون بخدمة روضته وينالون أعظم الفخر بزيارته ، والكل يرجون عظيم شفاعته ، ويكتحلون بتراب عتبته .

وهذا كله لا يصدق على المسيح عليه السلام كما يدعيه علماء البرتستاننت أنها بشارة في المسيح عليه السلام لأن فيها قوله « مسحك الله الهك بدهن الابتهاج » أو بذهن الفرح . والمسيح عندهم اله فكيف يمسحه اله ؟ ولأن المسيح ليس له زوجة ولا ولد ، فكيف يصدق عليه أن يكون أبناءه رؤساء ولا دخول بنات الملوك في بيته وليس له سيف

(١) كل مسلم يكون رئيسا على جماعة ، هو كالمسلم المنقصب الى أهل البيت لأن المسلمين كلهم أبوه واحد .

ولا نبلة مسنونة ولا انقاد اليه الأغنياء ولا أرسلت له الهدايا ، بل هم على زعم النصارى أهانوه وقتلوه ، وكيف تصدق عليه هذه الأوصاف والنصارى يدعون أن الأصحاح الثالث والخمسين من سفر أشعيا مخبر ببشارة فيه ونصه : « ليس له منظر وجمال ، ورأيناه ولم يكن له منظر ، واشتهيناه مهانا . وآخر الرجال رجل الأوجاع مختبر بالأمراض وكان مكتوما وجهه ومرذولا ولم نحسبه ، ونحن حسبناه كأبرص ومضروبا من الله ومذلولا ومخضوعا . والرب شاء أن يسحقه » انتهى .

فهذه الأوصاف ضد الأوصاف التي في الزبور المتقدمة آنفا كما لا يخفى على ذوى العقول الطالبين للحق المقبول .

البشارة الثامنة : ما في الأصحاح الخامس والستين من سفر أشعيا ما نصه : « طلبنى الذين لم يسألونى قبل ، ووجدنى الذين لم يطلبونى ، قلت ها أنا ذا الى الأمة الذين لم يدعوا باسمى ، بسطت يدى طول النهار الى شعب غير مؤمن ، الذى يسلك بطريق غير صالح وراء أفكارهم ، الشعب الذى يغضبنى أمام وجهى دائما الذين يذبجون فى البساتين ويذبجون على الآجر واللبن ، الذين يسكنون فى القبور وفى مساجد الأوثان يرقدون ، الذين يأكلون لحم الخنزير والمرفق المنجس ، أنيتهم ، الذين يقولون : أبعد عني لا تقرب مني ، لأنك نجس . هؤلاء يكونون دخانا فى رجزى نارا متقدة طول النهار ، ها مكتوب قدامى لا أسكت بل أرد وأكافى جزاء فى حضنهم » انتهى بحروفه .

ولا يخفى على كل فطن منصف أن المراد بقوله : الذين لم يسألونى والذين لم يطلبونى العرب ، لأنهم كانوا غير عارفين بذات الله سبحانه وصفاته وشرائعه ، فما كانوا سائلين عن الله تعالى ولا طالبين منه بالوجه اللائق به عز وجل ، كما قال تعالى فى سورة آل عمران : « لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم

ويعلمهم الكتاب والحكمة ، وإن كنوا من قبل لى ضلال مبين » • وأنت تعلم أنه لا يمكن أن يراد بهذه الأمة اليونانيين كما تقدم في البشارة الخامسة ، فتذكر فما في العهد من قدم • ثم ان الآية الثانية والثالثة تصدقان على كل من اليهود والنصارى ، والأوصاف المذكورة في الآية الرابعه ألصق بحال النصارى كما أن الأوصاف المذكورة في الخامسة ألصق بحال اليهود ، فردهم البارى سبحانه واختار الأمة المحمدية المتحفة بضد هذه الأوصاف الردية ، والمتحلين بكل صفة حسنة مرضية •

البشارة التاسعة : ما في الاصحاح العشرين من انجيل متى ونصه :
« فان ملكوت السموات يشبه رجلا رب بيت خرج مع الصبح ليستأجر فعلة لكرمه فانفق مع الفعلة على دينار في اليوم ، وأرسلهم الى كرمه ، ثم خرج نحو الساعة الثالثة ورأى آخرين قياما في السوق بطالين • فقال لهم اذهبوا أنتم أيضا الى الكرم فأعطيكم ما يحق لكم ، فمضوا وخرج أيضا نحو الساعة السادسة والتاسعة ، وفعل كذلك • ثم الساعة الحادية عشرة خرج ووجد آخرين قداما بطالين • فقال لهم : لماذا وقفتم ههنا كل النهار بطالين ؟ قلوا له : لأننا لم يستأجرنا أحد • قال لهم : اذهبوا أنتم أيضا الى الكرم فتأخذوا ما يحق لكم ، فلما كان المساء قال صاحب الكرم لوكيله : ادع الفعلة وأعطهم الأجرة مبتدئا من الآخرين الى الأولين ، فجاء أصحاب الساعة الحادية عشرة ، وأخذوا دينارا دينارا ، فلما جاء الأولون ظنوا أنهم يأخذون أكثر فأخذوا هم أيضا دينارا دينارا ، وفيما هم يأخذون تذمروا على رب البيت قائلين هؤلاء الآخرون عملوا ساعة واحدة ، وقد ساويتهم بنا نحن الذين احتملنا ثقل النهار والحر ، فأجاب وقال لواحد منهم يا صاحب ما ظلمتك • أما انتفعت معنى على دينار ، فخذ الذى لك واذهب ، فانى أريد أن أعطى الأخير مثلك • أو ما يحل لى أن أفعل ما أريد بمالى ، ام عينك شريرة لأنى أنا صالح ؟ هكذا يكون الآخرون أولين والأولون آخرين ، لأن كثيرين يدعون وقليلين ينتخبون » انتهى بحروفه •

ولا يخفى على كل منصف أن المراد بذلك انه محمد ﷺ لأنهم الآخرون فهم يقدمون في الأجر وهم الآخرون الأولون كما قال عليه الصلاة والسلام : « نحن الآخرون السابقون » • وقال عليه الصلاة والسلام : « ان الجنة حُرمت على الأنبياء كلهم حتى أدخلها وحرمت على الأمم حتى تدخلها أمتي » • وقال سبحانه وتعالى : « كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ » •

ويؤيد هذه البشارة •

البشارة العاشرة : قول المسيح أيضا في الاصحاح الحادى والعشرين من انجيل متى ما نصه : « اسمعوا مثلا آخر كان انسان رب بيت غرس كرما وأحاطه بسياج وحفر فيه معصرة وبني برجاً وسلمه الى كرامين وسافر ، ليأخذ أثماره • فأخذ الكرامون عبيده وجلدوا بعضا وقتلوا بعضا ورجموا بعضا ، ثم أرسل أيضا عبيدا آخرين أكثر من الأولين ففعلوا بهم كذلك • فأخيرا أرسل اليهم ابنه قائلا : يهابون ابني • وأما الكرامون فلما رأوا الابن قالوا فيما بينهم : هذا هو الوارث هلموا نقتله ونأخذ ميراثه • فأخذوه وأخرجوه خارج الكرم وقتلوه ، ثم أتى صاحب الكرم ماذا يفعل بأولئك الكرامين ؟ قالوا له : أولئك الإردياء يهلكهم هلاكا رديا ويسلم الكرم الى كرامين آخرين ، يعطونه الأثمار في أوقاتها • قال لهم يسوع : أما قرأتم قط في الكتب الحجر الذى رفضه البنائون هو قد صار رأس الزاوية ، من قبل الرب كان هذا وهو عجيب فى أعيننا ؟ لذلك أقول لكم : أن ملكوت الله يزرع منكم ويعطى لأمة تعمل عني أثماره ، ومن سقط على هذا الحجر يترضض ، ومن سقط هو عليه يسحقه • ولما سمع رؤساء الكهنة والفريسيون أمثاله عرفوا أنه تكلم عليهم » انتهى بحروفه •

فرب البيت كما لا يخفى كناية عن الله تعالى ، والكرم كناية عن الشريعة ، ولحاظته بسياج وحفر المعصرة وبناء البرج كناية عن

المحرمات والمباحات والأوامر والنواهي وأن الكرامين الطامعين كناية عن اليهود كما فهم رؤساء الكهنة والفريسيون ، أنه تكلم عليهم ، والعبيد المرسلين كناية عن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، والأبن كناية عن عيسى عليه السلام ، وقد مر عليك مرارا أنه لا بأس باطلاق هذا اللفظ عليه ، لأنه مصطلح عليه في زمانه ، حتى في غيره عليه السلام . وقد قتلته اليهود في زعمهم أو لما طلبوا قتله وشبهه لهم فكأنهم قتلوه . والحجر الذي رفضه البنائون كناية عن نبينا محمد ﷺ والأمة التي تعمل أثماره كناية عن أمته ﷺ . وهذا هو الحجر الذي كل من سقط عليه ترفض وكل من سقط هو عليه سحقه .

وادعاء علماء النصراني أن هذا الحجر كناية عن المسيح ، فباطل ، من وجوه عديدة لا تخفى على متأمل .

منها : أن داود عليه السلام قال في المزمور الثامن عشر بعد المائة ما نصه : « الحجر الذي رذله البنائون هو صار رأسا للزاوية ، من قبل الرب كانت هذه ، وهي عجيبة في أعيننا » فلو كان هذا الحجر عبارة عن المسيح عليه السلام لم يتعجب منه ، لأنه من اليهود ، إذ هو من آل يهوذا من آل داود عليه السلام ، فلا يتعجب اليهود ولا داود من ذلك ، لأن المسيحيين يزعمون أن داود يعظم عيسى في مزاميره غاية التعظيم ، بل ويعتقد ألوهيته ، فكيف يجعله حجرا يرذله البنائون ؟ وهذا بخلاف آل اسماعيل فإن اليهود يحتقرونهم لأنهم أولاد هاجر ولم يتنبأ منهم أحد بعده ، فاذا صار واحد منهم رأسا للزاوية ، فذاك العجب عندهم .

ومنها : أنه وصف الحجر بأن من يسقط عليه يترفض ، وكل من يسقط هو عليه يسحقه ، وهذا لا يصدق على عيسى عليه السلام لأنه كما في الاصحاح الثاني عشر من انجيل يوحنا قال : « ومن يسمع كلامي ولا يحفظه فأنا لا أدينه لأني ما أتيت لأدين العالم ، بل لأخلص العالم . من آهانني ولم يقبل كلامي ، فإن له من يدينه ، الكلمة التي نطقت بها هي

— ٣٢٥ —

تدينه في اليوم الآخر ، لأننى أنا لم أتكلم من ذات نفسى ، لكن الآب الذى أرسلنى هو أعطانى الوصية بما أقول « انتهى •

فصدقه على سيدنا محمد ﷺ غير محتاج الى برهان لأنه كان مأمورا بمقاتلة الفجار وزجر الأشرار والشدة على الفساق وعدم الرأفة بذوى الشقاق • فان سقطوا عليه ترضضوا ، وان سقط هو عليهم سحقوا •

ومنها : أن المتبادر الظاهر من كلام المسيح أن هذا الحجر غير الابن • ثم اعلم أن النبى ﷺ قال : « مثلى ومثل الأنبياء من قبلى كمثل قصر أحسن بنيانه ، ترك منه موضع لبنة ، فطاف به النظار ، يتعجبون من حسن بنيانه الا موضع تلك اللبنة ، فختتم بى البنيان وختم بى الرسل » فهو طبق ما قاله أخوه عيسى عليه السلام •

البشارة الحادية عشرة : فى الاصحاح الثانى من المشاهدات ما نصه : « ومن يغلب ويحفظ أعماله الى النهاية ، فسأعطيه سلطانا على الأمم ، فيرعاه بقضيب من حديد كما تكسر آنية من خزف ، كما أخذت أيضا من عند أبى ، وأعطيه كوكب الصبح • من له أذن فليسمع ما يقوله الروح بالكنائس » انتهى بحروفه •

ولا يخفى أن هذا الغالب الذى أعطى سلطانا على الأمم ويرعاهم بقضيب من حديد هو محمد ﷺ ويدل على هذا أيضا فى الاصحاح التاسع عشر من جملة رؤيا يوحنا الرسول ونصها : « ثم رأيت السماء مفتوحة واذا بفرس أبيض ، والراكب عليه يسمى الأمين الصديق ، وبالعدل يقضى ويجلب وكانت عيناه تشبهه وقيد النار ، وأكاليل كثيرة على رأسه ، وله اسم مكتوب ليس يعرفه الا هو وحده ، وعليه ثوب مرشوش بدم ، ويدعى اسمه كلمة الله ، والأجناد الذين فى السماء كانوا يتبعونه بخيل شهب ، وعليهم ثياب من بز أبيض نقى ، ومن فمه يخرج سيف ذو حدين ، ليضرب الأمم به ، وهو يرعاهم بقضيب من حديد ، وهو يدرس

معصرة خمر برجز غضب الله ضابط الكل ومكتوب على ثوبه وفخذه ملك
الملوك ورب الأرباب » انتهى بحروفه •

وفي بعض نسخهم : « خيل بيض ومن فمه يخرج سيف ماض وهو
يسير عاهم بعصا من حديد » فليت شعري كيف يسوغ للنصارى أن
يصرفوا هاتين البشارتين عن نبينا ﷺ ؟ فهل غيره من عيسى الى زمنه
عليه الصلاة والسلام رعى الناس بعصا من حديد ؟ وهل كان غيره يدعى
أمينا ؟ وهل غيره أعطى سلطانا على الأمم كافة ؟ وهل غيره حارب ؟ وهل
نزلت الملائكة على خيل شهب مع غيره ؟ وهل درس وأزال معصرة الخمر
غيره ، وهل استولى على الملوك بأقصر زمن غيره وغير خلفائه ؟ فانكار
هذا مكابرة وغش من المنكر لنفسه •

ومن الأخبار المشهورة : أن سطيح الكاهن سماه صاحب الهراوة أى
العصا قيل بعثته عليه الصلاة والسلام فقد روى الثقات أن ليلة ولادته
انشق ايوان كسرى أنو شيروان ، وسقط من ذلك أربع عشرة شرافة ،
وخمدت نار فارس ولم تخدم قبل ذلك بألف عام ، وغارت بحيرة ساوة
بحيث يبست ورأى الموبذان فى نومه أن ابلا صعبا تقود خيلا عرابا
قطعت دجلة وانتشرت فى بلادها فخاف كسرى من حدوث هذه الأمور ،
وأرسل عبد المسيح الى سطيح الكاهن وكان فى الشام ، ولما وصل
عبد المسيح اليه وجده فى سكرات الموت فذكر له هذه الأمور ، فأجاب
سطيح بقوله : اذا كثرت التلاوة وظهر صاحب الهراوة وغاضت بحيرة
ساوة وخمدت نار فارس فليست بابل للفرس مقاما ولا الشام لسطيح
مقاما يملك منهم ملوك وملكات على عدد الشرافات ، وكل آت هو آت ثم
مات سطيح بعد زمن قليل ورجع عبد المسيح فأخبر كسرى أنو شيروان
بما قال سطيح •

فقال كسرى : الى أن يملك أربعة عشر ملكا تكون أمور وأمور ،
فملك منهم عشرة فى أربع سنين وملك الباقيون الى خلافة عثمان رضى الله
تعالى عنه ، فملك آخرهم يزدجرد فى خلافته ، وكان عمر رضى الله تعالى

عنه قد استولى على بابل والعراق وغيره * والمراوة بكسر الهاء وهى العصا الغليظة وكوكب الصبح هو القرآن العظيم كما قال تعالى : « وأنزلنا اليكم نورا مبينا » وتشبيهه بكوكب الصبح لأنه لا ينزل بعده شيء ، ولا يبعث بعد النبی عليه الصلاة والسلام أحد ، لأنه نبی الساعة *

ونقل الفاضل عباس على الجاجموى الهندى فى كتابه صولة الضيفم على أعداء ابن مريم هذه البشارة ، ثم قال : قلت للقسييسين « وبت » و « ولیم » عند مناظرتى لهما : ان صاحب القضيبي هو محمد ﷺ فاضطربا لسماع ذلك * وقالوا : ان عيسى حكم بهذه الكنيسة ثياتيرا ، فلا بد ان يكون ظهور مثل هذا الشخص هناك ، ومحمد ما راح الى هناك * قلت : هذه الكنيسة فى أى ناحية كانت ؟ فراجعا كتب اللغة وقالوا : كانت فى أرض الروم قريية من « اسلامبول » قلت : قد ذهب أصحاب محمد ﷺ فى خلافة عمر الفاروق الأعظم رضى الله تعالى عنه الى تلك البلاد وفتحوها ، وبعد الصحابة كان المسلمون متسلطين عليها فى أكثر الأوقات * ثم تسلط سلاطين آل عثمان أدام الله تعالى سلطنتهم من مدة مديدة * وهم الى هذا الآن متسلطون عليها * فهذا الخبر اذن صريح فى حق محمد ﷺ انتهى *

قلت : ولا سيما وقد حفته القرائن القوية المتعددة ، فلا مجال للخصم الى انكارها الا العناد والمكابرة أو الجهل أو التجاهل والله سبحانه الموفق للرشاد *

البشارة الثانية عشرة : فى الأصحاب الثانى من سفر دانيال فى حال الرؤيا التى رآها بخت نصر ملك بابل ونسى ، ثم بين له دانيال عليه السلام تلك الرؤيا التى نسيها بطريق الوحي وفسرها له ما نصه : « فكنت أنت الملك ترى واذا تمثال واحد جسيم ، وكان التمثال عظيما ورفيع القامة واقفا قبالك ومنظره مخوفا * رأس هذا التمثال هو من ذهب ابريز ، والصدر والذراعان من فضة ، والبطن والفخذان من

نحاس ، والساقان من حديد ، وقسم منها من خزف • فكتت ترى هكذا حتى انقطع حجر من جبل لا بيدين وضرب التمثال في قدميه من حديد ومن خزف فسحقهما ، فانسحق حينئذ معا الحديد والخزف والنحاس والفضة والذهب ، وصارت كغبار البيدر في الصيف • فذرتها الريح ولم يوجد لها مكان • والحجر الذى قد ضرب التمثال صار جبلا عظيما وملا الأرض بأسرها •

فهذا هو الحلم ، وتنبىء أيضا قدامك يا أيها الملك بتفسيره : أنت هو ملك الملوك واله السماء أعطاك الملك والقوة والسلطان والمجد وجميع ما يسكن فيه بنو الناس ووحوش الحقل وأعطى بيدك طير السماء أيضا • وجعل جميع الأشياء تحت سلطانك • فأنت هو الرأس من الذهب • وبعدك تقوم مملكة أخرى أصغر منك من فضة ، ومملكة ثالثة أخرى من نحاس ، ومتسلط على جميع الأرض • والمملكة الرابعة تكون مثل الحديد • كما أن الحديد يسحق ويغلب الجميع ، هكذا هى تسحق وتكسر جميع هذه • أما فيما رأيت قسم القدمين وأصابعهما من الخزف الفاخوري وقسما من حديد تكون المملكة مفتقرة وأن كان يخرج من نصبة الحديد جسما رأيت الحديد مختلطا بالخزف من طين ، وأصابع القدمين قسم من حديد وقسم من خزف ، فتكون المملكة بقسم صلابة وبقسم مسحوقة ، فبما رأيت الحديد مختلطا بالخزف من طين ، أنهم يختلطون بزرع بشرى ، بل لا يتلاصقون ، مثل ما ليس بممكن أن يمتزج الحديد بالخزف •

فأما في أيام تلك الممالك يبعث اله السماء مملكة ، وهى لن تنقضى قط ، ملكها لا يعطى لشعب آخر ، وهى تسحق وتغنى جميع هذا الممالك أجمعين • وهى تثبت الى الأبد • وكما رأيت أن من جبل انقطع حجر لابيدين وسحق الخزف والحديد والنحاس والفضة والذهب ، فالاله العظيم أظهر للملك ما سيأتى من بعد • والحلم هو حقيقى وتفسيره صحيح يتبين « انتهى بحروفه •

فالمراد بالمملكة الأولى سلطنة بخت نصر • وبالمملكة الثانية سلطنة الماديين الذين تسلطوا بعد قتل بلشاصح بن بخت نصر كما هو مصرح به في الاصحاح الخامس من السفر المذكور ، وسلطنتهم كانت ضعيفة بالنسبة الى سلطنة الكلدانيين • والمراد بالمملكة الثالثة سلطنة الكلدانيين لأن قورش ملك ايران الذي هو بزعم القسيسين كايخسرو ، وتسلط على بابل قبل ميلاد المسيح بخمسمائة وست وثلاثين سنة ولما كان الكيانيون على السلطنة القاهرة فكأنهم كانوا متسلطين على جميع الأرض • والمراد بالمملكة الرابعة سلطنة اسكندر بن فيلوقش الرومي ، الذي تسلط على ديار فارس قبل ميلاد المسيح بثلاثمائة وثلاثين سنة ، فهذا السلطان كان في القوة بمنزلة الحديد ، ثم جعل هذا السلطان سلطنة فارس منقسمة على طوائف الملوك ، فبقيت هذه السلطنة ضعيفة الى ظهور الساسانيين ، ثم صارت قوته بعد ظهورهم فكانت ضعيفة تارة وقوية تارة • وتلد في عهد نو شيرو أن سدينا ونبينا محمد ﷺ وأعطاء الله تعالى السلطنة الظاهرية والباطنية ، وقد تسلط متبعوه في مدة قليلة شرقا وغربا على جميع ديار فارس ، التي كانت هذه الرؤيا وتفسيرها متعلقين بها •

فهذه هي السلطنة الأبدية التي لا تنقضي ، وملكها لا يعطى لشعب آخر ، وسيظهر كمالها ودوامها في زمن الامام المهدي رضى الله تعالى عنه الذي بشرنا به جده النبي المصطفى ﷺ ، لكن الوهن يتع قبل ظهوره بمدة قليلة كما تخبر بذلك الأحاديث النبوية الجلية ، ثم في أيامه يكون الدين كله لله وينزل موافقا له المسيح كلمة الله •

فهذا الحجر الذي انقطع لا بيدين من جبل وسحق الخزف والحديد والنحاس والفضة والذهب وصار جبلا عظيما ، وملا الأرض بأسرها هو محمد المصطفى ، وحبيب الله المرتضى ﷺ •

وهذا يفهمه كل ذى لب وانصاف ويعلمه من كلام دانيال من له بالحق اعتراف وتوجيه ، يشهد لصحته شاهد الوقوع ويؤيده المنقول والمسموع •

هذا وقد بقيت بشائر كثيرة في كتب المهدين ، تركنا ذكرها خشية التطويل والمال ، من أرادها فعليه باظهار الحق والأجوبة الفاخرة وهداية الحيارى ، ففيها ما يقر العينين ويفحم أرباب الجدل ، والله سبحانه المسئول أن يهدي للإسلام من أحبه من المال آمين • غير أنى ذكر لك بشارتين لا توجدان الآن في كتب النصرارى المشهورة :

البشارة الأولى : نقلها القسيس « سيل » في مقدمة ترجمته للمقرآن العظيم من انجيل برنابا وطبعت سنة ١٨٥٤ وانتشرت ، ثم طبعوا الكتاب مرة ثانية فأخرجوها وحذفوها ، وهى ما نصها : « اعلم يا برنابا أن الذنب وإن كان صغيرا يجزى الله عليه لأن الله غير راض عن الذنب ، ولما ألحبتنى أمتى وتلاميذى لأجل الدنيا ، سخط الله لأجل هذا الامر ، وأراد باقتضاء عدله أن يجزيهم في هذا العالم على هذه العقيدة الغير لائقة ، ليحصل لهم النجاة من عذاب جهنم ، ولا يكون لهم آذية هناك • وإنى وإن كنت بريئا ، لكن بعض الناس لما قالوا فى حقى انه الله وابن الله كره الله هذا القول ، واقتضت مشيئته بأن لا تضحك الشياطين يوم القيامة على ، ولا يستهزئون بى ، فاستحسن بمقتضى لطفه رحمته أن يكون الضحك والاستهزاء فى الدنيا بسبب موت يهوذا • ويظن كل شخص أنى صلبت • لكن هذه الاهانة والاستهزاء يبقيان الى أن يجيء محمد رسول الله • فاذا جاء فى الدنيا ينبه كل مؤمن على هذا الغلط ، وترتفع هذه الشبهة من قلوب الناس » انتهت ترجمته بحروفها •

قال فى اظهار الحق : فان اعترضوا أن هذا الانجيل رده مجالس علمائهم • فنقول لا اعتبار لردهم • وهذا من الأناجيل القديمة ويوجد ذكره فى كتب القرن الثانى والثالث • فعلى هذا كتب قبل ظهور نبينا ﷺ بمائتى سنة ، ولا يقدر أحد أن يخبر بمثل هذا الأمر من غير الهام ، كما لا يخفى على ذوى الأفهام •

قال : والبشارة الثانية : قال الفاضل حيدر على القرشى فى كتابه المسمى خلاصة سيف المسلمين الذى هو فى لسان الأردواى الهندى فى

الصحيفة الثالثة والستين : « ان القسيس أوسكان الأرمني ترجم سفر أشعيا باللسان الارمني في سنة ألف وستمئة وست وستين ، وطبعت سنة ١٧٣٣ وفيه في الباب الثاني والأربعين هذه الفقرة ونصها : « سبحوا الله تسبيحا جديدا وأثر سلطنة على ظهره ، واسمه أحمد » انتهت •

وهذه الترجمة موجودة عند الأرامن فانظروا فيها • انتهى كلامه •

وقال العلامة ابن القيم في هداية الحيارى في أجوبة اليهود والنصارى بعد أن كتب بشارات عديدة من التوراة والنبوات وغيرها مما هو موجود الآن فيها ومما هو محرف ومبدل أو محذوف منها ما لفظه : « والأخبار والبشارات بنبوة نبينا عليه الصلاة والسلام في الكتب المتقدمة عرفت من عدة طرق :

أحدها : ما ذكرناه وهو قليل من كثير وغيبض من فيض •

الثاني : اخباره ﷺ لهم أنه مذكور عندهم وأنهم وعدوا به ، وأن الأنبياء عليهم السلام بشرت به ، واحتجاجة عليهم ذلك • ولو كان هذا لا وجود له البتة ، لكان مغريا لهم بتكذيبه منقرا لاتباعه محتجا على دعواه بما يشهد بطلانها •

الثالث : ان هذه الأمتين معترفتان بأن الكتب القديمة بشرت بنبي عظيم الشأن يخرج في آخر الزمان ، نعتة كيت وكيت • وهذا مما تنفق عليه الماسمون واليهود والنصارى •

فأما المسلمون فلما جاءهم عليه الصلاة والسلام آمنوا به وصدقوه وعرفوا أنه الحق من ربهم • وأما اليهود فعلموا أنهم عرفوه وثبقتوا أنه محمد بن عبد الله صلوات الله وسلامه عليه فممنهم من آمن به ومنهم من جحد نبوته ، وقال للاتباع : انه لم يخرج بعد • وأما النصارى فوضعوا بشارات التوراة والنبوات التي بعدها على المسيح عليه السلام ولا ريب أن بعضها صريح فيه ، وبعضها ممتنع حمله ، وبعضها محتمل • وأما بشارات المسيح فحملوها كلها على الحواريين • وإذا جاءهم

ما يستحيل انطباقه عليهم حرفوه أو سكتوا عنه ، وقالوا لا ندرى من المراد به » •

الرابع : اعتراف من أسلم منهم بذلك ، وأنه صريح في كتبهم عن المسلمين الصادقين • ومنهم تلقى المسلمون هذه البشارات وتيقنوا صدقها وصحتها بشهادة المسلمين منهم بها ، مع تباين أعصارهم وأمصارهم وكثرتهم واتفاقهم على لفظها • وهذا يفيد القطع بصحتها ، ولو لم يقر بها أهل الكتاب ، فكيف وهم مقرون بها لا يجحدونها وإنما يغالطون في تأويلها ؟ وكل واحد من هذه الطرق الأربعة كاف في العلم بصحة هذه البشارات • وقد قدمنا أن اقدامه ﷺ على اخبار أصحابه وأعدائه بأنه مذكور في كتبهم بنعته وصفته وأنهم يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وتكرار ذلك عليهم مرة بعد مرة في كل مجمع ، وتعريفهم بذلك وتوبيخهم والنداء عليهم به ، من أقوى الأدلة القطعية على وجوده من وجهين :

أحدهما : قيام الدليل القطعى على صدقه •

الثانى : دعوته لهم بذلك الى تصديقه • ولو لم يكن له وجود ، لكان ذلك من أعظم دواعى تكذيبه والتفجير عنه •

قال : وهذه الطريقة يسلكها من يساعدهم على أنهم لم يحرفوا ألفاظ التوراة والانجيل ، ولم يبدلوا شيئا منها ، فيسلكها بعض نظار المسلمين معهم من غير تعرض الى التبديل والتحريف • وطائفة أخرى تزعم أنهم بدلوا وحرفوا كثيرا من ألفاظ الكتابين ، مع أن الغرض الحامل لهم على ذلك دون الغرض الحامل لهم على تبديل البشارة برسول الله ﷺ بكثير ، وأن البشارات لكثرتها لم يمكنهم اخفاؤها كلها وتبديلها • ففضحهم ما عجزوا عن كتمانها أو تبديله وكيف ينكر من الأمة الغضبانية قتلة الأنبياء الذين رموهم بالعظائم أن يكتموا بعث رسول الله عليه الصلاة والسلام وصفته • وقد جحدوا نبوة المسيح عليه السلام ورموه وأمه بالعظائم ونعته ، والبشارة به موجودة في كتبهم ؟ ومع هذا أطبقوا على جحد نبوته ، وانكار بشارة الأنبياء به ، ولم يفعل بهم ما فعله نبينا محمد

رسول الله ﷺ من القتل والسبى وغنيمة الأموال وتخريب الديار واجلالهم منها • فكيف تتواصى هذه الأمة بكتمان نعته وصفته وتبدله من كتبها ؟ •

وقد عاب الله سبحانه وتعالى عليهم ذلك في غير موضع من كتابه ولعنهم عليه •

ومن العجب أنهم والنصارى يقولون أن التوراة كانت طول مملكة بنى اسرائيل عند الكاهن الأكبر الهارونى وحده ، واليهود تقول أن السبعين كاهنا اجتمعوا على اتفاق من جميعهم على تبديل ثلاثة عشر حرفا من التوراة • وذلك بعد المسيح في عهد القياصرة الذين كانوا تحت قهرهم حيث زال الملك عنهم ، ولم يبق لهم ملك يخافونه ويأخذ على أيديهم • ومنهم من يقول على زمن بخت نصر حيث ألزمهم بكتابة التوراة لطائفة من جماعته حين أسكنهم بيت المقدس •

وعلى تقدير الروايتين فمن رضى بتبديل موضع واحد من كتاب الله تعالى فلا يؤمن منه تحريف غيره • واليهود تقول أيضاً أن السامرة حرفوا مواضع من التوراة وبدلوها تبديلاً ظاهراً وزادوا ونقصوا ، والسامرة تدعى ذلك عليهم « انتهى » •

وقد بسطنا وأثبتنا ذلك في كتابنا هذا فراجعوه ، فإن فيه كفاية لكل منصف •

وأما الانجيل فقد ذكرنا لك أيضاً : أن الذى بأيدي النصارى الآن منه أربعة كتب مختلفة من تأليف أربعة رجال بعد المسيح عليه السلام وهم يوحنا ومتى ومرقس ولوقا • فكيف ينكر تطرق التبديل والتحريف إليها ؟ كيف لا • ونسخهم الموجودة المطبوعة فيها من مخالفة بعضها لبعض مالا يحصى ؟ كما مر عليك غير مرة • وعلى ما فيها من ذلك • فقد صرّفهم الله تعالى عن تبديل ما ذكرنا من البشارات بنبينا محمد ﷺ وأزالته ، وإن قدروا على كتمانهم عن أتباعهم وجهالهم •

ثم انه نقل في كتابه : عن الحاكم والبيهقي وغيرهما من حديث عبد الله بن ادريس عن شرحبيل بن مسلم عن أبي أمامة عن هشام بن العاص قال : ذهبت أنا ورجل آخر من قريش الى هرقل صاحب الروم ندعوه الى الاسلام فخرجنا حتى قدمنا الغوطة غوطة دمشق ، فنزلنا على جبلة بن الأيهم الغساني فدخلنا عليه ، فاذا هو على سرير له فأرسل الينا برسول نكلمه ، فقلنا : لا والله لا نكلم رسولا • انما بعثنا الى الملك ، فان أذن لنا كمناه ، والا لم نكلم الرسول فرجع اليه الرسول فأخبره بذلك • قال : فأذن لنا • فقال : تكلموا • فكلمه هشام بن العاص ودعاه الى الاسلام واذا عليه ثياب سواد • فقال له هشام : ما هذه التي عليك ؟ فقال : لبستها وحلفت أن لا أنزعها حتى أخرجكم من الشام • قلنا : ومجلسك هذا فوالله لناخذنه منك ولناخذ ملك الملك الأعظم ، أخبرنا بذلك نبينا • فقال : لستم بهم ، بل هم قوم يصومون بالنهار ويفطرون بالليل ، فكيف صومكم ؟ فأخبرناه • فملى وجهه سوادا • فقال : قوموا وبعث معنا رسولا الى الملك ، فخرجنا حتى اذا كنا قريبا من المدينة ، قال لنا الذي معنا : ان دوابكم هذه لا تدخل مدينة الملك • فان شئتم حملناكم على براذين وبغال • قلنا : والله لا ندخل الا عليها • فأرسلوا الى الملك أنهم يأبون ، فدخلنا على رواجلنا متقلدين سيوفنا ، حتى انتهينا الى غرفة له ، فأنخنا في أصلها ، وهو ينظر الينا • فقلنا : لا اله الا الله والله أكبر • والله يعلم لقد انتفضت الغرفة حتى صارت كأنها عذق مصفحة • الرياح ، فأرسل الينا ليس لكم أن تجهروا علنا بدينكم ، وأرسل الينا أن ادخلوا فدخلنا عليه ، وهو على فراش له وعنده بطارقتة من الروم ، وكل شيء في مجالسه أحمر ، وما حوله حمرة وعليه ثياب من الحمرة • فدنونا منه ، فضحك وقال : ما كان عليكم لو خيتموني بتحيتكم فيما بينكم ، واذا رجل فصيح بالعربية كثير الكلام • فقئنا ان تحيتنا فيما بيننا لا تحل لك وتحيتك التي تحيا بها لا يحل لنا أن نحيك بها • قال : كيف تحيتكم فيما بينكم ؟ فقلنا : السلام عليكم • قال : كيف تحيون ملككم ؟ قلنا : بها • قال : فكيف يرد عليكم ؟ قلنا : بها • قال : فما أعظم كلامكم ؟ قلنا : لا اله الا الله والله أكبر ، فلما تكلمنا بها والله يعلم

لقد انتفضت الغرفة حتى رفع رأسه اليها • قال : هذه الكلمة التي قلموها حيث انتفضت الغرفة كلما قلموها في بيوتكم تنتفض بيوتكم عليكم • قلنا لا ما رأيناها فعلت هذا قط الا عندك • قال : وددت أنكم كلما قلموها ينتفض كل شيء عليكم ، فاني خرجت من نصف ملكي • قلنا : لم ؟ قال : لأنه يكون أيسر لشأنها وأجدر أن لا تكون من أمر النبوة ، وأن تكون من حيل الناس • ثم سألنا عما أراد ، فأخبرناه •

ثم قال كيف صلواتكم وصومكم ؟ فأخبرناه • فقال : قوموا فقمنا ، فأمر لنا بمنزل حسن ونزل كثيرة ، فأقمنا ثلاثا فأرسل الينا ليلا فدخلنا عليه ، فاستعاد قولنا فأعلمناه • ثم دعا بشيء كهيئة الربة العظيمة مذهبة فيها بيوت صغار عليها أبواب ، ففتح بيتا وقفلا واستخرج حريرة سوداء فنشرها • فإذا فيها صورة حمراء ، وإذا فيها رجل ضخم العينين عظيم اللبتين لم أر مثل طول عنقه ، وإذا ليست له لحية ، وإذا له صفيرتان أحسن ما خلق الله • قال : هل تعرفون هذا ؟ قلنا : لا • قال : هذا آدم عليه السلام وإذا هو أكثر الناس شعرا ثم فتح بابا آخر واستخرج منه حريرة سوداء ، وإذا فيها صورة بيضاء ، وإذا له شعر قطط أحمر العينين ضخم الهامة حسن اللحية ، قال : هل تعرفون هذا ؟ قلنا : لا • قال : نوح عليه السلام • ثم فتح بابا آخر فاستخرج منه حريرة سوداء ، وإذا فيها رجل شديد البياض حسن العينين صلت الجبين طويل الخد ، أبيض اللحية كأنه يبتسم ، فقال : هل تعرفون هذا ؟ قلنا : لا • قال : هذا ابراهيم عليه السلام • ثم فتح بابا آخر فاستخرج حريرة فاذا فيها صورة • وإذا والله رسول الله ﷺ قال : هل تعرفون هذا ؟ قلنا : نعم محمد رسول الله • قال : وبكىنا قال : والله يعلم أنه قام قائما ثم جلس ، وقال : والله انه لهو ؟ قلنا : نعم انه لهو كأنما ننظر اليه ، فأمسك ساعة ، ينظر اليها ، ثم قال : أما انه كان آخر البيوت ولكن عجلته لكم لأنظر ما عندكم •

ثم فتح بابا آخر فاستخرج منه حريرة سوداء ، فاذا فيها صورة آدماء سحماء وإذا رجل جعد قطط غائر العينين حديد النظر عابس

مترابك الأسندان مفلس الشفة كأنه غضبان قال : هل تعرفون من هذا ؟ قلنا : لا . قال : هذا موسى بن عمران ، والى جنبه صورة تشبهه ، فقال : هل تعرفون هذا ؟ قلنا : لا . قال : هذا هارون . ثم فتح بابا آخر فإذا فيها صورة رجل آدم سبط ربعة كأنه غضبان . فقال : هل تعرفون هذا ؟ قلنا : لا . قال : هذا لوط عليه السلام .

ثم فتح بابا آخر فاستخرج منه حريرة بيضاء ، فإذا فيها صورة رجل أبيض حسن الوجه أقنى الأنف حسن القامة يعلو وجهه نور ، يعرف في وجهه الخشوع يضرب الى الحمرة فقال : هل تعرفون هذا ؟ قلنا : لا . قال : هذا اسماعيل عليه السلام جد نبيكم . ثم فتح بابا آخر فاستخرج حريرة بيضاء فيها صورة كأنها صورة آدم كأن وجهه الشمس فقال : هل تعرفون هذا ؟ قلنا : لا . قال : هذا يوسف . ثم فتح بابا آخر ، فاستخرج حريرة بيضاء فيها صورة رجل أحمر أحمر الساقين أخفش العينين صخم البطن ، ربعة متقلد سيفاً ، فقال : هل تعرفون هذا ؟ قلنا : لا . قال : هذا داود . ثم فتح بابا آخر فاستخرج حريرة بيضاء فيها صورة رجل ضخم الاليتين طويل الرجلين راكب فرسا . فقال : هل تعرفون هذا ؟ قلنا : لا . قال : هذا سليمان بن داود .

ثم فتح بابا آخر فاستخرج منه حريرة سوداء فيها صورة بيضاء ، وإذا رجل شاب شديد سواد اللحية لين كثير الشعر حسن الوجه حسن العينين ، فقال : هل تعرفون هذا ؟ قلنا : لا . قال : هذا عيسى . قلنا : من أين لك هذه الصور . لأنها تعلم أنها على ما صورت عليه الأنبياء ، لأننا رأينا صورة نبينا مثله ؟ قال : ان آدم سأل ربه أن يريه الأنبياء من ولده ، فأُنزل عليه صورهم وكانوا في خزانة آدم عند مغرب الشمس ، فاستخرجها ذو القرنين ، فصارت الى دانيال ، ثم قال : أما والله ان نفسى طابت بالخروج من ملكى ، وأنى كنت عبداً كاسرائكم ملكه ، حتى أموت . ثم أجازنا وأحسن جائزتنا ، وسرحنا . فلما أتينا أبا بكر الصديق فأخبرناه بما رأينا وما قال لنا وما أجازنا . فبكى أبو بكر رضى الله عنه وقال : لو أراد الله تعالى به خيراً لفعل .

وأنت تعلم أن البشارات المحمدية التي بينها عبد الله بن سلام
والمحب الأحرار وبنيامين ومخيريق وبحيرا ونسطور الحبشي والأسقف
الرومي الذي أسلم على يد دحية الكلبي أيام الرسالة وقتلوه ، وأجارود
والنجاشي والقسوس والرهبان الذين جاءوا مع جعفر بن أبي طالب
وغيرهم من علماء النصارى ، واليهود الذين أسلموا طوعا سلفا وخلفا
كثيرة جدا . وكل ذكر محرر في كتب المسلمين وفي تأليفات المهتدين .
وذلك عنك غير بعيد ، ويكفى من القلادة ما أحط بالجيد . والله حسيب
كل كفار عنيد .

قال النصراني : « فعندما أيس مما سئلت له نفسه ادعى النبوة
وأنه رسول مبعوث من رب العالمين ، فدخل عليهم من باب لطيف
لا يعرفون عاقبته ما هي ، ولا يفهمون كيف امتحان مثله ؟ ولا يهود
عليهم من ضرر منه ، وإنما هم قدم عرب أصحاب يد ، ولم يفهموا
شروط الرسالة ، ولم يعرفوا علامات النبوة لأنه لم يبعث فيهم نبي
قط ، وكان ذاك من تعليم الرجل الملقن له ، الذي سنذكر اسمه وقصته
في غير هذا الموضع من كتابنا . وكيف كان سببه » انتهى .

فأقول : ومنه سبحانه التوفيق والهداية الى أقوم طريق اني قد
نقلت لك مقالته هذه آنفا وحررت مطلب تتعلق بردها ، غير أني أعدتها
بحروفها هنا لأزيدك أبحاثا نفيسة تتعلق أيضا بما نحن بصددده ، وليكون
هذا في نفسك أوقع ، ولحجاجة أدفع ، فاعلم أن هذا الكلام الذي أراد
به عبد المسيح ابطال نبوة سيد الأنبياء عليه الصلاة والسلام مع كونه
كذب ظاهر وبهتان صريح وكلام مزيف وكوشن مزخرف . ولا يخفى زوره
وباطله على كل منصف عارف بسيرة النبي الأمين وأحوال الجاهلية في
زمانه من البدو والقاطنين ، وعالم بما قدمناه من البشارات السماوية
برسالته وذكر صفاته بكتب العهدين ومدح أمته ، نذكر في رده جملة
فصول مطابقة للمنقول والمعقول :

★ ★ ★

(م ٢٢ — الجواب الفسيح)

فصل : في قوله : « فعند ما أيس » الى آخره •

اعلم أولا : أن من أعظم دلائله النبوات المعجزات • وهى الخارقة للعادة ، اذا ظهرت ممن يدعى النبوة وكانت طبق ما يريد أو ما يراد منه ، كما وقع لابراهيم ولموسى وعيسى وغيرهم ، فما ثبتت به نبوة اخوانه المرسلين ثبتت بمثله أيضا نبوة النبى الصادق الأمين محمد بن عبد الله عليه أفضل صلاة المولى وأزكى سلام المسلمين • ولندكر لك أولا ما يتعلق بأمر النبوات على العموم ، وبيان خلاف الفرق الضالة فيها ، والبراهين المثبتة لها ، لتزداد معرفة فيما نحن بصدده ، ثم نردف الكلام على ذلك ان شاء الله تعالى باثبات نبوة نبينا عليه الصلاة والسلام أيضا التى هى الغرض الأسمى فى هذا الكتاب •

قال الامام أبو الحسن على الماوردى فى دلائله : « والأنبياء هم رسل الله تعالى الى عباده بأوامره ونواهيه ، زيادة على ما اقتضته العقول من واجباتها ، والزاما لما جوزته من مباحاتها ، لما أراد الله تعالى من كرامة العاقل ، وتشريف أفعاله ، واستقامة أحواله ، وانتظام مصالحه ، حين هياؤه للحكمة ، وطبعه على المعرفة ، ليجهله حكيما وبالعواقب عليما ، لأن الناس بنظرهم لا يدركون مصالحهم بأنفسهم ، ولا يشعرون بعواقب أمورهم بغرائزهم ، ولا ينزجرون مع اختلاف همومهم دون أن يرد عليهم آداب المرسلين وأخبار القرون الماضين ، فتكون آداب الله تعالى فيهم مستعملة وحدوده فيهم متبعة وأوامره فيهم ممثلة ، ووعدده ووعيده فيهم زاجرا وقصص من غير من الأمم واعظا • فان الأخبار العجيبة اذا طرقت الأسماع والمعانى الغريبة اذا أيقظت الأذهان استمدتها العقول فزاد علمها وضح فهمها • وأكثر الناس سمعا أكثرهم خوارا ، وأكثرهم خوارا أكثرهم تفكرا وأكثرهم تفكرا أكثرهم علما ، وأكثرهم علما أكثرهم عملا ، فلم يوجد عن بعثة الرسل معول ولا منهم فى انتظام الحق بدل •

وأكثر فريق من الأمم نبوات الرسل وهم فيها ثلاثة أصناف :

أخذها : ملحدة دهرية يقولون بقدّم العالم وتدبير الطبائع ، فهم بانكار المرسل أجدر أن يقولوا بانكار الرسل •

والصنف الثاني : براهمة موحدة يقولون بحدوث العالم ويجحدون بعثة الرسل ، ويبطلون النبوات • وهم المنسوبون الى « بهرمن » صاحب مقالتهم • وشذ فريق منهم فادعى أنه آدم أبو البشر ومنهم من قال هو ابراهيم •

ومن قال من هذه الفرقة الشاذة منهم : انه أحد هذين ، أقر بنبوتهما وأنكر نبوة من سواهما • وجمهورهم على خلاف هذه المقالة في اعترائهم لصاحب مقالتهم ، وانكار جميع النبوات عموما •

والصنف الثالث : فلاسفة لا يتظاهرو بابطال النبوات في الظاهر • وهم مبطلون في تحقيق قولهم لأنهم يقولون : ان العلوم الربانية بعد كمال العلوم الرياضية من الفلسفة والهندسة يضعها من كملت رياضته اذا كان عليها مطبوعا •

واختلف من أبطل النبوات في علة ابطالها فذهب بعضهم الى أن العلة في ابطالها : أن الله تعالى قد أغنى عنها بما دلت عليه العقول من لوازم ما يأتي به الرسل • وهذا فاسد من وجهين :

أحدهما : انه لا يمنع ما دلت عليه العقول جواز ، أن يأتي به الرسل وجوبا • ولو كان العقل موجبا لما امتنع أن تأتي به الرسل ، تأكيدا كما تترادف دلائل العقول على التوحيد ، ولا يمنع وجود بعضها من وجود غيرها •

والثاني : انه لا تستغنى قضايا العقول عن بعثة الرسل من وجهين : أحدهما : أن قضايا العقول قد تختلف فيما تكافأت فيه أدلتها فانحسم ببعثة الرسل اختلافا •

والثاني : انه لا مدخل للعقول فيما تأتي به الرسل من الوعد

والوعيد والجنة والنار ، وما يشرعونه من أوصاف التعبد الباعث على التأله ، فلم يغن عن بعثة الرسل •

وذهب آخرون منهم الى أن العلة في ابطال النبوات : أن بعثة الرسل الى من يعلم من حالهم أنهم لا يقبلون منهم ما بلغوه اليهم عبث ، تمنع منه حكمة الله تعالى • وهذا فاسد من وجهين :

أحدهما : أنه ليس بعيب أن يكون فيهم من لا يقبله ، كما لم يكن فيما نصبه الله تعالى من دلائل العقول على توحيده عبثا ، وان كان فيهم من لا يستدل على توحيده ، كذلك بعثة الرسل •

والثاني : أن وجود من يقبله فيهم على هذا التحليل يوجب بعثة الرسل • وهم يمنعون من ارسالهم الى من يقبل ولا يقبل فبطل به هذا التحليل •

وقال آخرون منهم : بل العلة فيه ما جاء به الرسل مختلف ينقض بعضه بعضا وينسخ المتأخر ما شرعه المتقدم ، وقضايا العقول لا تتناقض ، فلم ترتفع بما يختلف ويتناقض • وهذا فاسد من وجهين :

أحدهما : أن ما جاء به الرسل ضربان :

أحدهما : ما لا يجوز الا أن يكون على وجه واحد هو التوحيد وصفات الرب والمربوب ، فلم يختلفوا فيه وأقوالهم متناصرة عليه •

والضرب الثاني : ما لا يجوز أن يكون من العبادات على وجه ، ويجوز أن يكون على خلافه ، ويجوز أن يكون في وقت ، ولا يجوز أن يكون في غيره • وهذا النوع هو الذي اختلف فيه الرسل لاختلاف أوقاتهم ، اما بحسب الأصلح ، واما بحسب الارادة • وهذا في قضايا العقول جائز •

والوجه الثاني : ان قضايا العقول قد يختلف فيها العقلاء • ولا

يمنع ذلك أن تكون العقول دليلا • كذلك ما اختلف فيه الرسل لا يمنع أن يكون حجة •

وقال آخرون منهم : بل العلة في ابطال النبوات أنه لا سبيل الى العلم بصحتها لعينها ، وأن ظهور ما ليس في الطباع من معجزاتهم ممتنع بالطباع الدافعة لها • وهذا فاسد من وجهين :

أحدهما : أن المعجزات من فعل الله تعالى فيهم ، فخرجت عن حكم طباعهم •

والثاني : انهم لما تميزوا بخروجهم عن الطباع من الرسالة ، تميزوا بما يخرج عن عرف الطباع من الاعجاز •

وقال آخرون منهم : بل العلة في ابطال النبوات : ان ما يظهرونه من المعجز الخارج عن العادة ، قد يوجد مثله في أهل الشعبذة والمخرقة وأهل النارنجيات ، ليس ذلك من دلائل صدقهم ، فكذاك أحكام المعجزات • وهذا فاسد من وجهين :

أحدهما : أن الشعبذة تظهر لذوى العقول وتدل على الغر الجاهول ، فخالفت المعجزة التي تذهل لها العقول •

والثاني : أن الشعبذة تستفاد بالتعليم ، فيتعلمها من لم يحسنها فيصير مكافئا لمن يحسنها ويعارضه بمثلها • والمعجزة مبتكرة لا يتعاطاها غير صاحبها ، ولا يعارضه أحد بمثلها • كما انقلبت عصا موسى حية تلقف ما أفكه السحرة فخروا له سجدا • ولئن كان في ابطال هذه المشبهة دليل على اثباتها فيستدل على اثبات النبوات من خمسة أوجه ، وان اشتملت تلك الأجوبة على بعضها •

أحدها : أن الله تعالى منعم على عباده بما يرشدهم اليه من المصالح • ولما كان في بعثة الرسل مالا تدركه العقول ، كان ارسالهم من عموم المصالح التي يكفل بها •

والثانى : أن فيما يأتى به الرسل من الجزاء ، بالجنة ثوابا ، يبعث على الرغبة فى فعل الخير ، وبالنار عقابا ، يبعث على الرهبة فى الكف عن الشر ، صار سببا لانتلاف الخلق وتعاطى الحق •

والثالث : ان فى غيوب المصالح ما لا يعلم الا من جهة الرسل فاستفيد بهم ما لا يستفيده بالعقل •

والرابع : ان التآله لا يخلص بالتدين والدين لا يصلح الا بالرسل المبلغيين عن الله تعالى ما كلف •

والخامس : ان العقول بما استتكرت من موافقة الأفكار ، ومتابعة النظر ، فلم يجمعهم عليه الا طاعة المعبود ، فما أداه رسالته فصارت المصالح بهم أعم والاتفاق بهم أتم ، والشمل بهم أجمع ، والتنازع بهم أمتع ، فيجوز اثبات التوحيد والنبوات بدقيق الاستدلال كما يجوز بجليه ، فان ما دق فى العقول هو أبلغ فى الحكمة •

وقد تلوح لابن الرومى هذا المعنى فنظمه فى شعره فقال :

غموض الحق حين يذب عنه

تمل ناصر الخصم الحق

يجل عن الدقيق عقول قوم

فيقضى للمجل على المدى

فصل

فاذا ثبت جواز النبوات وبعثة الرسل بالعبادات • فهم رسل الله تعالى الى خلقه بخطاب مسموع أو سفارة ملك منزل ؟ ومنع قوم من مثبتى النبوات أن تكون نبوتهم عن خطاب أو نزول ماك لانقضاء المخاطبة الجسمانية عنه ، لأنه ليس بجسم ، فاللائكة من العالم العلوى وهو بسيط لا يهبط • كما أن العالم السفلى كثيف لا يعلى • واخذلف من قال بهذا فيما جعلهم به أنبياء • فقال بعضهم : صاروا أنبياء بالالهام لا بالوحى • وهذا فاسد من وجهين :

أحدهما : أن ما بطل به الهام المعارف فى التوحيد ، كان ابطال المعارف به فى النبوة أحق •

والثانى : ان الالهام خفى غامض يدعيه المحق والمبطل ، فان ميزوا بينهما بطلب أمانة ، عدلوا عن الالهام الى دليل يبطل الالهام •

وقال آخرون منهم : انما صاروا أنبياء لأن الله تعالى فى العالم خواصا وأسرارا تخالف مجرى الطبائع • فمن أظفره الله تعالى بهما من خلقه ، استحق بهما النبوة •

وهذا فاسد من وجهين :

أحدهما : خفاها فيه عن غير دليل على صدقه •

والثانى : أن يكون نبيا عن نفسه لا عن ربه ، فصار كغيره •

وقال آخرون : بل صاروا أنبياء لأن الله تعالى خصهم من كمال العقول بما يتوصلون به الى حقائق الأمور ، فلا يشبهه عليهم منها ما يشبهه على غيرهم ، فصاروا أنبياء عن عقولهم لا عن ربهم • وهذا فاسد من وجهين :

أحدهما : أن هذا يقتضى فضل العلم في حقه ولا يقتضيه في حق غيره •

والثانى : أنه ان أخبر عن نفسه لم يكن رسولا ، وان أخبر عن ربه كان كاذبا •

وقال آخرون : انما صاروا أنبياء لأن الأنور فيهم صفا ونما بالنور الأعظم الالهى الذى تخلص به الأفهام وتصح به الاوهام ، حتى ينتقلوا الى الطباع الروحانية فيزول عنهم كثير من الطباع البشرية ، فيخرجوا عن سنخ الكائنات بصفاء نورهم وخلصهم • وهذا قول الثنوية • وهو فاسد من وجهين :

أحدهما : أنهم دفعوا أسهل الأمور من بعثة الرسل الى أغلظها من اعطاء نوره ، فأولى أن يدفعوا عن الأغلظ بما دفعوا عن الأسهل •

والثانى : انهم أثبتوا ممازجة البارى سبحانه فيما اختص بذاته ومخالفة الذات تمنع من ممازجته •

والجواب عما قالوه من امتناع المخاطبة الجسمانية عن ليس بجسم من وجهين :

أحدهما : أنه لا يمتنع أن يظهر منه كخطاب الاجسام ، وان لم يكن جسما • كما يظهر منه كأفعال الأجسام ، وان لم يكن جسما •

والثانى : أن الله تعالى يجوز أن يودع خطابه في الأسماع حتى تعيه الآذان وتفهمه القلوب بقدرته التى أخفاها عن خلقه •

والجواب عما ذكروه من أن جرم الملائكة علوى لا ينهبط من وجهين :

أحدهما : أنه ليس بممتنع أن ينتقل جرم سماوى لطيف الى جرم أرضى كثيف • اما بزيادة أو انقلاب كما يقولون في العقل والنفس أنهما بجرمان علويان هبطا الى الجسم ، فحلا فيه •

— ٣٤٥ —

والثانى : أنهم يقولون بانقلاب الأجرام الطبيعية ، يقولون أن الهواء المركب من حرارة ورطوبة اذا ارتفعت حرارته ببرودة صار ماء ياردا وأن الماء المركب من برودة ورطوبة اذا ارتفعت برودته بحرارة صار هواء ، وأن الهواء المركب من حرارة ورطوبة ، اذا ارتفعت رطوبته ببسوسة صار نارا فاذا جاز ذلك عندهم في انقلاب الطبائع ، كان في فعل الله تعالى أجوز وهو عليها أقدر •

ولا يمكن أن تدفع أقاويلهم الخارجة عن قوانين الشرع الا بمثلها ، وان خرج عن حجاج أمثالنا ، لنقض قولهم بقولهم ، لا يتدلس به باطل ولا يضل به جهول • فما يضل عن الدين الا قاذح في أصوله ومزور على أهله •



فصل

فاذا ثبت أن النبوة لا تصح الا ممن أرسله الله تعالى بوحيه اليه ، فصحتها فيه معتبرة بثلاثة شروط تدل على صدقه ووجوب طاعته •

أحدها : أن يكون مدعى النبوة على صفات يجوز أن يكون مؤهلا لها لصدق لهجته وظهور فضله وكمال حاله • وان اعتوره نقص أو ظهر منه كذب ، لم يجز أن يؤهل للنبوة من عدم آلتها وفقد أمانتها •

فقد بعث رسول الله ﷺ خالد بن الوليد رضى الله عنه الى بعض أحياء العرب يدعوهم الى الاسلام فقالوا : يا خالد صف لنا محمدا • قال بايجاز وباطناب ؟ قالوا : بايجاز • قال : هو رسول الله ، والرسول على قد المرسل •

والشرط الثاني : اظهر المعجز يدل على صدقه ويعجز البشر عن مثله ، لتكون مضاهية للأفعال الالهية وليعلم أنها منه فتصح دعوى رسالته . لأنه لا يظهرها من كاذب عليه ، ويكون المعجز دليلا على صدقه ، وصدقه دليلا على صحة نبوته •

والشرط الثالث : أن يقترن بالمعجز دعوى النبوة • فان لم يقترن بالمعجز دعوى ، لم يصير بظهور المعجز نبيا ، لأن المعجز يدل على صدق الدعوى ، وكان صفة لها فلم يجز أن تثبت الصفة قبل وجود الموصف ، فان تقدم ظهور المعجز على دعوى النبوة كان تأسيسا للنبوة ككلام عيسى عليه السلام في المهد هو تأسيس للنبوة • واحتاج مع دعوى النبوة الى احداث معجز ، يقترن بها ليدل على صدقه فيها • وان تقدمت دعوى النبوة على المعجز انتفى بحدوث المعجز بعدها عن اقتترانه بها ، لأن استصحابه للدعوى مقترن بالمعجز ، فان ظهر المعجز المقترن بالدعوى لبعض الناس دون جميعهم ، نظر • فان كان عددا يتواتر بهم الخبر ويستفيض بهم الأثر كان الغائب عنهم محجوبا بالمشاهدة له في لزوم الاجابة والانقياد للطاعة ، كما يكون العصر الثانى محجوبا بالعصر الأول ، وان كان المشاهد المعجز عددا لا يستفيض بهم الخبر ولا يتواتر بهم الأثر لامكان تواطئهم على الكذب أو يتوجه الى مثلهم الخطأ أو الزلل ، كان المعجز حجة عليهم ، ولم يكن حجة على غيرهم ، حتى يشاهدوا من المعجزة ما يكونوا محجوبين به ، وسواء كان من جنس الأول أو من غير جنسه ، فان قصر من شاهد الأول عن عدد التواتر ، وقصر من شاهد الثانى عن عدد التواتر ، لم يكن فيهما حكم التواتر ، ولا فى واحد منهما ، لجواز الكذب على كل واحد من العددين •

فصل

وإذا كانت حجج الأنبياء على أممهم هي المعجز الدال على صدقهم فالمعجز ما خرق عادة البشر من خصال لا يستطاع إلا بقدرته الهية تدل على أن الله تعالى خصه بها تصديقا على الاختصاصه برسالاته ، فيصير دليلا على صدقه في ادعاء نبوته ، إذا وجد ذلك منه في زمان التكليف • فناما عند قيام الساعة إذا سقطت فيه أحوال التكليف ، فقد يظهر فيه من أشراتها ما يخرق العادة ، فلا يكون معجزا مدعى نبوة •

وانما اعتبر في المعجز خرق العادة لأن المعتاد يشمل الصادق والكاذب ، فاختص غير المعتاد بالصادق دون الكاذب ، فإذا تقرر أن المعجز محدود بما ذكرناه من خرق العادة ، فقد ينقسم ما عرج عن العادة على عشرة أقسام :

أحدها : ما يخرج جنسه عن قدرة البشر كاختراع الأجسام وقلب الأعيان وأحياء الموتى • فقليل هذا وكثيره معجز بخروج قليله عن القدرة كخروج كثيره به •

والقسم الثاني : ما يدخل جنسه في قدرة البشر ، لكن يخرج مقداره عن قدرة البشر كطى الأرض البعيدة في المدة القريبة ، فيكون معجزا لخرق العادة • واختلف المتكلمون في المعجز منه • فعند بعضهم أن ما خرج عن القدرة منه يكون هو المعجز خاصة لاختصاصه بالمعجز • وعند آخرين منهم : أن جميعه يكون معجزا لاتصاله بما لا يتميز منه •

والقسم الثالث : ظهور العلم بما خرج عن معلوم البشر كالأخبار بحوادث الغيوب فيكون معجزا بشرطين :

أحدهما : أن يتكرر حتى يخرج عن حد الاتفاق •

الثاني : أن يتجرد عن سبب يستدل به عليه •

والقسم الرابع : ما خرج نوعه ، عن مقدور البشر وان دخل جنسه في مقدور البشر ، كالقرآن في خروج أسلوبه عن أقسام الكلام ، فيكون معجزا لخروج نوعه عن القدرة فصار جنسا خارجا عن القدرة ، ويكون المعجز مع القدرة على آله من الكلام أبلغ في المعجز .

والقسم الخامس : ما يدخل في أفعال البشر ويفضى الى خروجه عن مقدور البشر كالبراء الحادث عن المرض والزرع عن البذر ، فان براء المرض المزمع لوقته واستحصاء الزرع المتباقل قبل أوانه ، كان بخرق العادة معجزا لخروجه عن القدرة .

والقسم السادس : عدم القدرة عما كان داخلا في القدرة ، كإذار الناطق بعجزه عن الكلام ، وإخبار الكاتب بعجزه عن الكتابة ، فيكون ذلك معجزا يخص العادة جزء ولا يتعداه ، لأنه على يقين من عجز نفسه وليس غيره على يقين من عجزه .

والقسم السابع : انطاق حيوان أو حركة جماد ، فان كان باستدعائه أو عن اشارته كان معجزا له ، وان ظهر بغير استدعاء ولا اشارة لم يكن معجزا يخص العادة جزء لا يتعداه ، لأنه على يقين من عجز نفسه وليس اختصاصه بغيره ، وكان من نذر الوقت وحوادثه .

والقسم الثامن : اظهار الشيء في غير زمانه كإظهار فاكهة الصيف في الشتاء ، وفاكهة الشتاء في الصيف ، فان كان استبقاؤهما في غير زمانهما ممكنا لم يكن معجزا وان لم يكن استبقاؤهما ممكنا كان معجزا سواء بدأ بإظهاره أو طوّل به .

والقسم التاسع : انفجار الماء المنقطع أو قطع الماء المنفجر ، اذا لم يظهر بحدوثه من غيره فهو من معجزاته لخرق العادة .

والقسم العاشر : اشباع العدد الكثير من الطعام اليسير وإروائهم من الماء القليل يكون معجزا في حقهم وغير معجز في حق غيرهم لما قدمناه .

من التعليل • فهذه الأقسام ونظائرها الداخلة في حدود الاعجاز متساوية الأحكام في ثبوت الاعجاز وتصديق مظهرها على ما ادعاه من النبوة ، وإن تفاوت الاعجاز فيها وتباين ، كما أن التوحيد قد يختلف في الخفاء والظهور وإن كان في كل منها دليل • وأما فعل ما يقدر البشر على تقاربه وإن عجزوا عن مثله فليس بمعجز ، لأن الجنس مقدور عليه ، وإنما الزيادة فضل حذق به كالصنائع التي يختلف أهلها فيها فلا يكون حذقهم بها معجزا ، يجوز أن يدعى بها النبوة •

فان قيل : فقد جاء زرادشت وبولس بآيات مبصرة ، ولم تدل على صدقهما في دعوى النبوة •

قيل : لأنهما قد كذبا أنفسهما بما ادعياه في الله تعالى مما يدل على جهلهما به ، لأن «بولس» يقول : ان عيسى عليه السلام ابن الله وهو الله وزعم زرادشت : أن الله تعالى كان وحده ولا شيء معه فحين طالت وحدته ، فكر فتولد من فكره «أهرمن» وهو «ابليس» فلما مثل بين عينييه ، أراد قتله ، فامتنع منه فلما رأى امتناعه وإدعاه الى مدته ورساله الى غايته • ومن قال بهذا في الله تعالى • ولم يعرفه لم يجز أن يكون رسولا ، ثم داعيا الى القبائح والأخلاق السيئة ، كما شرع زرادشت الوضوء بالبول وغشيان الأمهات وعبادة النيران • وكذلك «بولس» و «مانى» فخذلهم الله تعالى • ولو دعوا الى محاسن الأخلاق ، لكان الوثوق بهم أكثر • ولكن الله تعالى عصم بالاعتقول من استرشدها ، وقاد الى الحق من يقظ بها •

فصل

ولا يجوز أن يظهر الله تعالى المعجز ممن يجعله دليلا على صدقه في غير النبوة ، وإن كان فيها مطبقا • لأن النبوة لا يوصل الى صدقه فيها الا بالمعجز ، لأنه مغيب لا يعلم الا منه ، فاضطر الى الاعجاز في صدقه • وغير النبوة من أقواله وأفعاله قد يعلم صدقه فيها بالعيان والمشاهدة ، وتخرج عن صورة الاعجاز وإن نفذت المشاهدة • ولئلا تشتبه معجزات الأنبياء بغيرها • فأما مدعى الربوبية إذا أظهر آيات باهرة ، فقد ذهب قوم الى أنها تكون معجزة وقد بطلت بكذبه ، فلم يمتنع لظهور بطلانها • أن تجد منه ، إذا كان كاذبا في ادعاء النبوة ، لأنه لم يقترب بدعواه ما يطلها كمدعى الربوبية • والذي عليه قول الجمهور : أنه لا يجوز أن يظهر المعجز عن مدعى الربوبية ، كما يجوز أن يظهر على مدعى النبوة لأن معصيته في ادعاء الربوبية أغلظ وافكه فيها أعظم • وكان ذلك المعجز بأن لا يظهر عليه أبجر ، وإذا استوضح ما أظهره مدعى الربوبية من الآيات ظهر فسادها وبأن اختلافها ، فخرجت عن الاعجاز الى سحر أو شعبذة •

فصل

ولما علم الله تعالى أن أكثر عباده لا يشهدون حجج رسالته ولا يحضرون آيات أنبيائه ، اما لبعد الدار أو لتعاقب الأعصار ، وطبع كل فريق على الاختيار بما عين ، فبعلله الغائب من الحاضر ويعرفه المتأخر من المعاصر ، وقد علم مع اختلاف الهمم أن خبر التواتر اذا انتفت عنه الريب حق لا يعترضه شك ، وصدق لا يشتبه بافك ، فصار وروده كالعيان في وقوع العلم به اضطرارا ، فثبت به الحجة ، ولزم به العمل . وقد قال الطفيل الغنوي مع أعرابيته في وقوع العلم باستفاضة الخبر ، ما دلته عليه الفطرة وقاده اليه الطبع :

تأوبنى هم من الليل منصب

وجاء من الاخبار مالا يكذب

تظاهرت حتى لم يكن لى رية

ولم يك عما أخبروا متعقب



فصل

فاما ما يجوز لدعى النبوة أن يدعى به النبوة فانه يقسم ثلاثة أقسام :

أحدها : أن يكلمه الله تعالى بغير واسطة •

والثاني : أن يخاطبه بواسطة ملك •

والثالث : أن يكون عن رؤيا في المنام •

فالقسم الأول : مثلا كلامه لموسى حين نودى من الشجرة فيعلم اضطرارا ، أنه من الله تعالى • وفيما يقع به علم الاضطرار في كلامه ، لأهل العلم فيه قولان :

أحدهما : انه يضطره الى العلم به •

والثاني : أنه يقترن بكلامه من الآيات ما تدل على أنه منه •

وأما القسم الثاني : فعن الأنبياء معرفة الله تعالى قبل ملائكته في رسالته • وطريق علمهم به الاستدلال ، ثم يصير بعد نزول الملائكة بمعجزاتهم القاهرة على اضطرار ، وعلى الملائكة اذا نزلوا بالوحي على الرسول اظهار معجزتهم له ، كما يلزم الرسول اظهار معجزته لأئمة •

روى : أن جبريل عليه السلام لما تصدى الرسول الله ﷺ بمكة في الوادي • قال له : قل يا محمد للشجرة أقبلى • فقال : لها ذلك فأقبلت • وقال له : قل لها أدبرى • فقال لها ذلك فأدبرت • فقال له رسول الله ﷺ : « حسبي » يعنى في العلم بصدقك فيما آتيتني به عن ربي • فتستدل الرسل بالمعجزات على تصديق الملائكة بالوحي ، وتستدل الأئمة بمعجزات الأنبياء على تصديقهم بالرسالة •

واما انقسم الثالث : أن يكون عن رؤيا منام ، فان لم يكن ممن تصدق رؤياه بكثرة أحلامه ، لم يجز أن يدعى به النبوة • وان كان ممن تصدق رؤياه فقد روى عن النبي ﷺ انه قال : « أصدقكم رؤيا أصدقكم حديثا » لم يجز أن يدعى النبوة بأول رؤيا لجواز أن تكون من حديث النفس ، وأن الرؤيا قد تصح تارة وتبطل أخرى • وان تكررت رؤياه مرارا حتى قطع بصحتها ، ولم يخالجه شك فيها ، جاز أن يدعى النبوة بها فيما كان حفظا لما تقدمها من شرع وبعثا على العمل بها من بعد ، ولم يجز أن تعبد بها في نسخ شرع واستئناف تعبد • ويجوز أن يعمل على رؤيا نفسه فيما يلزمه من استئناف • ولا يجوز أن يعمل عليها في نسخ ما ألزمه من شرع ، ليكون بها ملزما ولا يكزن بها مسقطا • وهذا الذي ذكرناه لا يكون جائزا بعد نبينا ﷺ لأنه خاتم الأنبياء • فلا تغفل •



فصل

قال الماوردي : وأما نبوة نبينا محمد ﷺ فقد اختلف فيه مخالفوه من مثبتى النبوات على أقوال شتى ، فمنعت اليهود من نبوته لامتناعهم من نسخ الشرع • واختلفوا في المانع من نسخه ، فمنع منه بعضهم بالعقل ، لأن نهى الله تعالى عما أمر به وأمره بما نهى عنه انما يكون لخفاء المصلحة عليه في الابتداء وظهور حاله في الانتهاء • والله تعالى عالم بها في الحالين ، لتباين الضدين • ومنع بعضهم منه بالشرع ، وان جوزوه في العقل بما نقلوه عن موسى عليه السلام وذكره في التوراة أنه قال : « تمسكوا بالسبب أبدا ، سنة الدهر » وكلا الوجهين فاسد من وجهين :

أحدهما : أن العقل لا يمنع من الأمر بالشئ في زمان ، والنهى عنه في غيره ، بحسب المصلحة في قول من اعتبرها • ولا يكون مستتبعا من فعل حكيم كما زعم من أفقر ، ويفقر من أغنى اما للمصلحة أو بالارادة • ولا يكون ذلك لاستنبهام المصلحة واشكال الارادة •

والثاني : ان موسى عليه السلام نسخ شرع من تقدمه ، لأن آدم زوج بنيه ببنايته ، وجوز يعقوب الجمع بين الأختين ، ونكح ابراهيم بنت أخيه . وكل هذا عند موسى منسوخ بشرعه ، فجاز ان ينسخ شرعه بشرع غيره .

أقول : ولعل لنا عودة ان شاء الله تعالى لاستيفاء الكلام على هذه المسألة .

وقال آخرون : محمد ﷺ نبي مبعوث الى قومه من العرب ، وليس نبي لغيرهم . وهذا فاسد من وجهين :

أحدهما : أنه تخصيص بغير دليل .

والثاني : ان ثبوت نبوته عليه الصلاة والسلام في قومه موجب لصدقه . وقد قال : انه بعث الى كافة الخلق ، وأنه ختم الأنبياء ، فلم يجز رد قوله مع ثبوت صدقه .

وقال آخرون : هو نبي مبعوث الى من لم يتمسك بشرع من عبدة الأوثان ، وليس بمبعوث الى من تمسك بشرع من اليهود والنصارى . وهذا فاسد من وجهين مع الوجهين المتقدمين :

أحدهما : أنه يدفع به عن نسخ الشرع . وقد دللنا على جوازه .
والثاني : أن من اعترف بالنبوات كانت ألزم له ممن جردها .

وقال آخرون : ليس بنبي لأنه لم يأت بمعجزة قاهرة تضطر الى صدقه ، كمعجزة موسى وعيسى عليهما السلام وان جاز نسخ الشرائع بمثلها من الشرائع . وفي هذا يتعين اقامة الدليل على اثبات نبوته عليه الصلاة والسلام . وهو معتبر بثلاثة شروط :

أحدهما : وصف المستدل .

والثاني : حكم المدلول عليه .

والثالث : صفة الدليل .

فأما الشرط الأول في صفة المستدل : فقد اختلف فيه فذكر الجاحظ :

أنه العقل لأنه المميز تالحق • وقال الأكثرون : المستدل هو العاقل والعقل آلة استدلاله ليتوصل به الى صحة مدلوله •

وأما الشرط الثانى ففى حكم المدلول عليه • فعند فريق أنه اثبات نبوته ليعلم بها صدق قوله • وعند الأكثرين أنه اثبات صدقه ليعلم بقوله صحة نبوته •

وأما الشرط الثالث وهو الدليل ، فحجاج يتنوع أنواعا • لأن المستدل واحد ، والمدلول عليه واحد • والدليل يشتمل على أعداد متنوعة وشواهد مختلفة فرق الله تعالى بينهما لتكون الحجج متغايرة والبراهين متناصرة ، بحسب ما عليه علمه من المصلحة ورآه من أسباب الاجابة • كما قال تعالى : « وكذلك نصرف الآيات » أى نخالف بينها فى المعجزات ، فكان بعضها حجة قاطعة وبعضها أمانة لائحة ، تجرى عليها أحكام ما قاربها فيقوى بعد الضعف وتحج بعد الكشف • وان لم يكن الانذار بانفرادها من قواطع الحجج المغنية عن دليل يحج ، وهكذا القول فى نبوة غيره ، فلا يلزم تطابق حججهم كما لم يلزم اتفاق شرائعهم •

وقد قدمنا أقسام المعجزات ، فاذا ظهرت احداهن حجت ودلت على صحة النبوة • وقد ظهر فى نبوة نبينا محمد المصطفى ﷺ أكثرها مع ما تقدمها من انذار وظهر بها من آثار وتحقق بها من أخبار ، فصارت أعم النبوات اعجازا ، وأوضحها طريقا وامتيازاً ، وأكثرها تأييدا الهيا وتعبداً شرعياً ، تعتمد شواهدهما من نافر وعائد ، وتحج دلائلها من ناكز وجاحد • ولم تنزل أمارات النبوة لائحة فى رسول الله ﷺ حتى تدرج اليها وهو غافل عنها • وغير متصنع لها فنهض بأعبائها حين أتته وقام بحقوقها حين لزمته ، غير ذاهل فيها ولا عاجز عنها ، الى أن تكامل به الشرع • هذا وهو أسمى لم يقرأ كتابا ولا اكتسب علما فأوضح كل ملتبس وبين كل مشتبك ، حتى رجع كثير من الملل الى شريعته فى علم ما قصروا عنه من حقوق وعقود استوعب أقسامها وبين أحكامها • وما ذلك إلا بعون الهى وتأيد لاهوتى • وحسبك بهذا شاهدا لو اقتصرنا عليه وحجاجا لو اكتفينا به •

ولكن سنذكر ان شاء الله تعالى قريبا من معجزاته القاهرة وبراهينه الواضحة ، ما يرد كل جاحد ويصد كل معاند من أنواع متغايرة وأخبار متواترة وأثار مشاهرة يصدق بعضها بعضا ، ليكون تغايرها جامعا لكل برهان ، وتظاهرها رافعا لال بهتان .

فمنها ما تنجمه من نذير وبشير ومنها ما تعقبه من تغيير وتأثير ومنها ما تنبئه من أقوال وأفعال صدرت منه واليه ، فلم يسبق من الآيات ما اخل به ولا من الأعلام ما خفر غيه ونذكرها ان شاء الله تعالى فصولا مفصلة وأثرها متميزة لتكرن أصح بياننا وأوضح برهاننا أحققها بالسابقة والتقديم اعجاز القرآن الكريم لأنه أصل شرعه ومستودع رسالته لكننا نذكره في محله من رد هذا الكتاب ، ليكون أئعد في هذا الباب ان شاء الله تعالى .



فصل

في معجزات (١) عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم

(١) المعجزات الحسية وردت في كتب الأحاديث عن طريق الاحاد ، لا المتواتر . وقد رد الراسخون في العلم من المسلمين أحاديث الاحاد ، وطعنوا في سندها وممتنها . وحذروا المسلمين من أن يأخذوا بها في العقائد ، لكثرة المدسوسات فيها من اليهود والنصارى . وقالوا : ان نبوة محمد صلى الله عليه وسلم تثبت بالقرآن الكريم لقوله تعالى : « أو لم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم ؟ » ففى كتاب المغنى : لا يجوز قبول أخبار الاحاد في ما طريقه العلم ، لأن كل واحد من المخبرين يجوز عليه القلط . ولا يرجع اليها في معرفة التوحيد والعدل وسائر أصول الدين . (المغنى ص ٢٢٥ ج ٤) .

وفي كتاب هوم داعية لاشيخ محمد الغزالى : « هناك من يسوى بين الأخبار المتواترة ، وبين أخبار الاحاد في أفادة اليقين . وهذا غلو مرفوض . وهناك من يرحب بأخبار الاحاد دون تطبيق للشروط العلمية المقررة من ضرورة خلوها من الشذوذ والعلل القوادح . وهناك من يقضى سبحانه عهده على دراسة السنن ، وصلته بالقرآن الكريم واهية ، وبصره بهداياته كليل . ولذلك لا يحسن وضع الأحاديث في مواضعها العتيقة من كتاب الله ، ولا وضع النسب بين الأركان والنوافل والوسائل والغايات . ويتضح هذا =

أظهر الله تعالى لرسوله محمد عليه الصلاة والسلام من أعلام نبوته ،

= المعنى قليلا ، اذا عرفنا ان علماء المذهب الحنفى يرون أن لا فرض الا بنص شاطيع ، وأنه لا حرمة الا بنص قاطع ، وأن أخبار الاحاد لا تفيد القطع ، بل هي كما يرى النجهمور تفيد الظن العلمى أو العلم الظنى . ولنترك رأى الأحناف جانبا ، لنشرح ما نريد عن طريق ضرب الامثال . يقول الله تعالى فى جلالة كتابه « لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه . تنزيل من حكيم حميد » .

فهل وعى ذلك من قبل حديث الفرانيق . وقال : ان تظاهر لروايات يجعل له أصلا ما ؟ والقتال محدث كبير . وقد قبل غرية الفرانيق مدع للسلفية كبير ، ووضعها فى سيرة ألفها .
الحرث مكان الانبات باجماع أولى الالباب . فهل وعى ذلك من روى فى شرح الاية : « نساعكم حرث لكم » انه يجوز اتيان النساء فى غير مكان الحرث ؟ .

قتال العدوان مرفوض بنص القرآن الكريم . فهل درى ذلك من روى ، أو رأى جواز القتال دون دعوة الى الاسلام ، وبالتالي جواز أخذ الناس على غرة ؟ ا . ه .

وروى الشيخ محمد الغزالى فى تفسير قوله تعالى : « وما خلق الذكور والأنثى » فى هموم داعية : « أن خبر الواحد تتلاشى صحته عندما يخالف المتواتر . والمسلمون على هذه القاعدة » ا . ه . والصواب ما قاله ههنا فى أخبار الاحاد . لا ما نقلته عنه من كتابه « من هنا نعلم » فى التفسير لهذا الكتاب فى موضوع المؤاخاة بين المسلمين وأهل الكتاب .

وأذكر فى سنة من السنين هي تقريبا سنة ١٩٧٩ م أن التقيت بطالب نصرانى من كلية اللاهوت بالقاهرة ، اسمه « مودى » كان قد كتب بحثا فى أحاديث الاحاد ، وطعن فى دين الاسلام . ولما اشتدت المنافسة بينى وبينه فى موضوع « المسيا المنتظر » وامتدت الى طوال الأيام التى كنت أنردد فيها على المكتبة . سألتنى عن أحاديث الاحاد : ما منزلتها فى الدين عندكم ؟ وأجيبته بشبه كلام الشيخ محمد الغزالى . فرد قائلا : هي ثابتة بالسند المتصل على شرط البخارى ومسلم الى نبىكم . فقلت له : هذا لا يمنع من ضعفها . لأن كتب الجرح والتعديل لم تكن قد دوت الا بعد تدوين المحدثين للحديث . ولأن البخارى روى معلمات فى كتابه ومعناها اسقاط اسم الراوى فى بدء الرواية — كما أذكر الان — فأطعن على ما كتب وقال : ما رأيك فيه ؟ فقلت له : قد أتمعت نفسك فى شيء لا طائل من ورائه . لأن المسلمين لا يأخذون بها على استقلال لا فى العقائد ولا فى الفقه . وانما يأخذون بالقرآن الذى قال الله فيه : « انا نحن نزلنا الذكر . وانا له لحافظون » .

بعد ثبوتها بمعجزات القرآن واستغنائه عما سواه من البرهان ما جعله زيادة استبصار ، يحج بها من قلت فطنته ، ويذعن لها من ضعف بصيرته ، ليكون اعجاز القرآن مدركا بالخواطر اثاقبة تفكرا واستدلالات واعجاز العيان معلوما ببداية الحواس احتياطا واستظهارا فيكون البليد مقهورا بوهمه وعنائيه ، واللبيب محجوجا بفهمه وبيانه لأن لكل فريق من الناس طريقا هي عليهم أقرب ، ولهم أجذب • فكان بأجمع انقياد الفرق أوضح سبيلا وأعم دليلا •

فن معجزاته عصمته من أعدائه وهم الجمل الغفير والععد الكثير ، وهم على أتم حنق عليه وأشد طلبا لنفسه وهو برئهم مسترسل قاهر ، ولهم مختلط ومكائر ترمقه أبصارهم شزرا ، وتزيد عنه أيديهم ذعرا وقد هاجر عنه أصحابه حذرا ، حتى استكمل مدته فيهم ثلاث عشرة سنة ، ثم خرج عنهم سليما لم يكلم في نفس ولا جسد • وما كان ذلك إلا بعصمة الهية وعده الله تعالى بها • فحقها حيث يقول « والله يعصمك من الناس » • فعصمه منهم •



فصل

قد ذكرنا فيما سبق أن الأحاديث والأخبار التي يرويها المسلمون عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقبل منها إلا ما رواه الثقة المتعدلون بالأسانيد الصحيحة ومن كان مجروحا غير معدل أو مجهولا أو معلولا أو ضعيفا فحديثه غير مقبول ، حتى ألفوا في أحوال الرجال وسيرتهم وأصول الحديث كتب كثيرة جليلة • وهذا بخلاف غيرهم من أهل الكتابين ، وإن الأحاديث التي تآلفتها الأمة عن النبي عليه الصلاة والسلام إنما عمل بها بعد استيفائها للشروط المعتبرة عندها المفصلة في كتبها •

ومن ذلك ما ورد في بيان دلائل نبوته ومعجزاته عليه الصلاة والسلام التي نحن بصدد ذكرها فانها قد روتها الائمة الحفاظ باسانيده معتبرة مصححة في محالها من صحاحها ومسانيدها وسيرها كشروح الشفاء والمواهب اللدنية وشرحها وكسيرة ابن هشام وغيرها حتى أنها من حيث المجموع بلغت مبلغ التواتر بحيث يجزم العدل بان نقلتها لا يمكن أن يتواطئوا على الكذب وأنها مفيدة للعلم وقد بلغت في الشهرة عند المسلمين بمحل استغنى عن أسماء الرواة والمخرجين ، فلذا ترانا لا نلزم ذكر الأسانيد وعنونة الراويين فيما سنرويهِ في هذا البحث ، حيث لم تمس الحاجة بنا الى ما هنالك •



فصل

فمن ذلك أن قريشاً اجتمعت في دار الندوة وكان فيهم النصرين الحارث من كنانة وكان زعيم القوم وساعده عبد الله بن الزبيرى وكان شاعر القوم ، فحضرهم على قتل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وقال لهم الموت خير لكم من الحياة فقتل بعضهم كيف نصنع ؟ فقال أبو جهل لعنه الله تعالى هل محمد الا رجل واحد ؟ وهل بنو هاشم الا قبيلة من قبائل قريش ؟ فليس فيكم من يزهّد في الحياة فيقتل محمداً ويريح قومه ؟ وأطرق ملياً • فقالوا : من فعل هذا ساد ؟ فقال أبو جهل ما محمد بأقوى من رجل منا واننى أقوم اليه فأشدخ رأسه بحجر فان قتلت أرحمت قومي وان بقيت فذاك الذى أوتر •

فخرجوا على ذلك فلما اجتمعوا في الحطيم خرج عليهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا قد جاء فنقدم من الركن فقسام بصلى فنظروا اليه يطيل الركوع والسجود ، فقال أبو جهل : فانى أقوم فأريحكم منه فأخذ مهرأشاً عظيماً ودنا : من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ساجد لا يلتفت ولا يهابه ، وهو يراه فلما دنا منه ارتعد وأرسل

الحجر على رجله ، فرجع وقد شذخت أصابعه وهو يرتعد وقد دوخت أوداجه ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ساجد فقال أبو جهل لعنه الله تعالى لأصحابه خذوني اليكم فالتزموه وقد غشى عليه ساعة فلما أفاق قال له أصحابه ما الذى أصابك ؟ قال : لما دنوت منه أقبل على من رأسه فحل فاغر فاه • فحمل على أسنانه فثم أتمالك وانى أرمى محمدا محجوبا فقال له بعض أصحابه يا أبا الحكم رعبت وحبيت الحياة ، ورجعت قال : ما تعسرونى عن نفسى •

قال النضر بن الحارث فان رجع غدا فأناله قالوا يا أبا سهم لئن فعلت هذا لتسودن فلما كان من اتعد اجتمعوا في الحطيم منتظرين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما أشرف عليهم قاموا بأجمعهم فواثبوه ، فأخذ حفنه من تراب ، وقال « شانت الوجوه » وقال « حم لا يبصرون » فتفرقوا منه • وهذا دفع الهى وثق به من الله تعالى فصبر عليه حتى وقاه الله تعالى وكان من أقوى شاهد على صدقه •

ومن أعلامه ﷺ أن معمر بن يزيد وكان من أشجع قومه استعانت به قريش وشكرها اليه أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت بنو كنانة تصدر عن رأييه وتحطيم أمره فلما شكروا اليه قال لهم انى قادم الى ثلاث رأيحكم منه وعذى عشرون ألف نرج فلا أرى هذا الهى من بنى هاشم يقدر على حربى ، وان سألتنى الدية أعطيهم عشر ديات ففى مالى سعة • وكان يتقلد بسيف طوله سبعة أشبار فى عرض شبر وقبضته فى العرب مشهورة بالشجاعة والبأس ، فلبس يوم وعده قريشا سلاحه وظاهر بين درعين ، فوافقهم بالحطيم ورسول الله ﷺ فى الحجر يصلى وقد عرف ذلك • فما التفت ولا تزعزع ولا قصر فى صلاته فثقل له هذا محمد ساجد فاهوى اليه وقد سل سيفه وأقبل نحوه فلما دنا منه رمى بسيفه وعدا فلما صار الى باب الأصفاء ثر فى درعه فسقط فقام وقد أدمى وجهه بالحجارة يعدو كأشد العدو ، حتى بلغ البطحاء ما التفت الى خلف فاجتمعوا وغسلوا عن وجهه الدم وقتلوا ماذا أصابك ؟ قال ويحكم الغرور من غررتموه قالوا ما شأنك ؟ قال ما رأيت كاليوم • دعونى

أرجع الى نفسى فتركده ساعة ، وقالوا : ما أصابك يا أبا ليث ؟ قال انى لما دنوت من محمد فأردت أن أهوى بسيفى اليه ، أدوى الى من عند رأسه شجاعان ينفخان بالنيران وتلمع من أبصارهما فعدوت فما كنت لأعود فى شيء من مساءة محمد •

ومن أعلامه أن كلدة بن أسد أبو الأشد وكان من القوة بمكان فخطر قريشا يوما فى قتل رسول الله ﷺ فأعظموا له العطاء ان هو كفاهم ، فرأى رسول الله ﷺ فى الطريق يريد المسجد ما بين دار عقيل وعقال ، فجاءه كلدة ومعه مزراق فأهوى نحوه ومعه المزراق فرجع المزراق فى صدره فرجع فرعا فقالت له قريش مالك يا أبا الأشد ؟ فقال ويحكم ما ترون الفحل خلفى ؟ قالوا ما نرى شيئا قال ويحكم انى أراه • فلم يزل يعدو حتى بلغ الطائف فاستهزئت به قريش • فقال أنا أعذرکم لو رأيتم ما رأيتم لهلكتم •

ومن أعلامه أن أبا لهب خرج يوما وقد اجتمعت قريش فقالوا له يا أبا عتبة انك سيدنا وأنت أولى بمحمد منا وان أبا طالب هو الحائل بيننا وبينه ولو قتله لم ينكر أبو طالب ولا حمزة منك شيئا وأنت برىء من دمه ، فنودى نحن الدية وتسود قومك فقال فانى أكفیکم • ففرحوا بذلك ومدحته خطباؤهم فلما كان فى تلك الليلة وكان مشرفا عليه ، نزل أبو لهب وهو يصلى وتسلفت امرأته أم جميل الحائض حتى وقفت على رسول الله ﷺ وهو ساجد ، فصاح به أبو لهب فلم يلتفت اليه ، وهما كانا لا ينقلان قدما ولم يقدر على شيء حتى تفجر الصبح ، وفرغ رسول الله ﷺ فقال له أبو لهب يا محمد أطلق عنا فقال « ما كنت لأطلق عنكما أو تضمنا الى انكما لا تؤذيانى » قالا : قد فعلنا فدعا ربه فرجعا •

ومن أعلامه أن قريشا اجتمعوا فى الحطيم فخطبهم عتبة بن ربيعة ، فقال : ان هذا ابن عبد المطلب قد نعص علينا عيشنا ، وفرق جماعتنا وبدد شمانا وعاب ديننا وسفه أعلامنا ووصل آباءنا وكان فى القوم الوليد ابن المغيرة وأبو جهل بن هشام وشيبة بن ربيعة والنضر بن الحارث ومنبه

ونبيه ابنا الحجاج وأممية وأبى ابنا خلف في جماعة من صناديد قريش فقال له قل ما شئت فانا نطيعك • اتل ساقوم فأكلمه فان هو رجع عن كلامه وعما يدعو اليه ، والا رأينا فيه رأينا فقالوا لله شأنك يا أبا عبد شمس • فقام فقدم الى النبي ﷺ وهو جالس وحده فقال : انعم صباحا يا محمد قال يا عبد شمس ان الله تعالى قد أبدلتنا بهذا السلام تحية أهل الجنة قال يا ابن أخي اني جئتكَ من عند صناديد قريش لأعرض عليك أمورهم ان أنت قبلتها فلك الحظ فيها ، ولنا فيها الفسحة •

ثم قال يا ابن عبد المطلب اننا زعيم قريش فيما قالت قال عليه الصلاة والسلام : قل قال : يا ابن عبد المطلب انك دعوت العرب الى أمر ما يعرفونه فاقبل مني ما أقول لك •

قال عليه الصلاة والسلام قل قال ان كان ما تدعو اليه تطلب به ملكا فانا نملكك علينا من غير تعب ، وتزوجك فارجع عن ذلك فسكت ثم قال له : وان كان ما تدعو اليه أمرا تريد امرأة حسناء فنحن نزوجك فقال عليه الصلاة والسلام : لا قوة الا بالله ثم قال له وان كان ما تتكلم به تريد مالا أعطيناك من الأموال حتى تكون أغني رجل في قريش ، فان ذلك أهون علينا من تشتت كلمتنا وتفريق جماعاتنا وان كان ما تدعو اليه جنونا داويناك لما تداوى قيس بن ثعلبة مجنونهم •

فسكت النبي ﷺ فقال يا محمد ما تقول ؟ ربما أرجع الى قريش ؟ فقال النبي ﷺ « حم تزيل الكتاب من الرحمن الرحيم • كتاب فصلت آياته قرآنا عربيا لقوم يعلمون • بشيرا ونذيرا فاعرض أكثرهم فهم لا يسمعون » حتى بلغ الى قوله تعالى « فان أعرضوا فقل : أنذرتكم ساعة مثل ساعة عاد وثمود » قال عتبة فلما تكلم بهذا الكلام كأن الكعبة مالت حتى خفت أن تمس رأسى من أعجازها وقام فزعا يجر رداءه فرجع الى قريش وهو ينتفض انتفاض العصفور ، وقام النبي ﷺ يصاحى ، فقالت قريش لقد ذهب من عندنا نسيطا ورجعت فزعا مرعوبا فما وراءك ؟ قال : ويحكم دعوى انه كلمنى بكلام لا أدري منه شيئا ولقد وعرت على

الردة حتى خفت على نفسى ، وقلت الصاعقة قد أخذتني فندموا على ذلك .

ومن أعلامه عليه الصلاة والسلام : أنه لما أراد الهجرة خرج من مكة ومعه أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه فدخل غارا في جبل ثور ليستخفى من قريش ، وقد طلبته وبذلت لمن جاء به مائة ناقة حمراء ، فأعلمه الله تعالى باخفاء أثره وأنبت على باب الغار ثمامة ، وهى شجرة صغيرة وألهمت العنكبوت فنسجت على باب الغار نسيج سنين فى طرفه عين وما أحسن قول البويصرى عليه الرحمة فى ذلك .

ظنوا اللحام وظنوا العنكبوت على خير البرية لم تنسج ولم تحم ولسع أبو بكر رضى الله عنه هذه الليلة غير لسعة فخرق ثيابه وجعله فى الشقوق وسد بعضها بقدمه انتقاء لرسول الله ﷺ وأقام فيه ثلاثة أيام ثم خرج منه فلقية سراقه بن مالك بن جعشم وهو من جملة من توجه لطلبه فقال له أبو بكر رضى الله عنه : هذا سراقه قد قرب فقال رسول الله ﷺ « اللهم اكفنا سراقه » فأخذت الأرض قوائم فرسه الى ابطنها . فقال سراقه يا محمد ادع الله أن يطلقنى ولك أن أرد من جاء بطلبك ولا أغير عليك أبدا فقال عليه الصلاة والسلام « اللهم ان كيان صادقنا فاطلق عن فرسه » فأطلق الله تعالى عنه ، ثم أسلم سراقه وحسن اسلامه .

ومن أعلامه صلى الله تعالى عليه وسلم أنه عليه الصلاة والسلام انفرذ فى غزوة ذى امر عن أصحابه واضطجع وحده فوقف عليه ذو عثور فسل سيفه وقال يا محمد من يمنعك منى ؟ فقال الله فسقط السيف من يده ، فأخذه رسول الله ﷺ ثم قال له من يمنعك منى ؟ قال لا أحد أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وعاد الى قومه يدعوهم الى الاسلام .

ومن أعلامه أن الناس لما انهزموا عن رسول الله ﷺ يوم حنين ، وهو معتزل عنهم رآه شيبه بن عثمان بن أبى طلحة فقال اليوم

أدرك ثأرى وأنتل محمداً لأن أباه تقتل يوم أحد في جماعة أخوته وأعمامه قال شيبه فلما أردت قتله أقبل شيء حتى تغشى فؤادى ، فلم أطق ذلك ، علمت أنه ممنوع •

ومن أعلامه أن عامر بن الطفيل وأربد بن نفيس ، وهما أخو لبيد ابن ربيعة الشاعر لأمه وفدا على رسول الله ﷺ في قومهما بنى عامر ، فقتل عامر لأربد إذا قدمنا على محمد ، فأنى شاغل عنك وجهه • فاعله أنت بالسيف حتى تقتله • فقال أربد أفعله •

ثم أقبل عامر يمشى وكان رجلاً جميلاً حتى قام على رأس رسول الله ﷺ فقال : يا محمد مالي ان أسلمت ؟ فقال « لك ما للإسلام وعليك ما على الإسلام » • فقال : ألا تجعلنى الولي من بعدك ؟ قال : « ليس ذلك لك ولا لقومك ، ولكن لك أعنة الخيل تغزو بها » قال أو ليست لى اليوم ؟ ولكن اجعل لى ولك المدر • قال « ليس ذلك لك » فقال : قم يا محمد الى ههنا فقام اليه ، فوضع عامر يده بين منكبيه ، ثم أومأ الى أربد أن أضرب • فسل أربد سيفه قريباً من ذراع ثم أمسك الله يده فلم يستطع أن يسله ولا يعمده فالتفت رسول الله ﷺ الى أربد فرآه على ما هو عليه • فقال : « اللهم اكفنيهما بما شئت ، اللهم اهد بنى عامر ، وأعر الذين عن عامر » فانطلقا وعامر يقول والله لأملأنها عليك خيلاً دهما ووردا • فقال : عليه الصلاة والسلام : « يابى الله ذاك وأبناء قبيلة يعنى الأنصار » ثم قال عامر لأربد ويلك لم أمسكت عنه ؟ فقال والله ما هممت به مرة الا رأيتك ولا أرى غيرك ، أفأضربك بالسيف ؟ •

وسار فاما عامر فطرح الله تعالى عليه الطاعون في عنقه فقتله في بيت امرأة من بنى سلول فجعل يقول :

أغدة كغدة البكر •

في بيت امرأة من بنى سلول •

وركب فرسه فركضه حتى مات •

وأما أربد فقدم على قومه فقالوا : ما وراءك ؟ فقال : والله لقد

دعانا الى عبادة شيء لوددت أنه عندى الآن فأرميه بنبلى هذا حتى
أقتله • ثم خرج بعد مقاتله بيوم ومعه جمال له تتبعه ، فأرسل الله
تعالى عليه وعلى جماعته صاعقة أحرقتهم • وقيل نزلت في صاعقته
قوله تعالى : « وهو الذى يريكم البرق خوفا وطمعا » يعنى خوفا من
الصواعق وطمعا فى المطر وفيه يقول لبيد بن ربيعة :

أخشى على مريد الخوف ولا	أرهب نوء السماء والأسد
كل بنى حرة مصيرهم	قل وان أكثر من العدد
أفجعنى الرعد والصواعق بالفا	رس يوم الكريهة النجد
ان يغبطوا يهبطوا وان أمروا	يرما يصيروا للهلك والتكد



فصل

فى ما شوهده من معجزات أفعاله عليه الصلاة والسلام

قال أبو الحسن الماوردى : ان الله تعالى قدر لعبادة أفعالا كما
قدر لهم أجساما وأجالا انتهى الى غاية أعجزهم عن تجاوزها لا تكون
أفعالهم مقصورة على عرف مألوف وحد معروف ، يتوصلون بها الى
مصالحتهم ، فيعلموا أن ما تجاوزها أو خرج عن عرفها أنه من أفعال الله
تعالى فيهم لا من أفعالهم فان أظهرها فى أحدهم دل على اختصاصه
بالله تعالى دونهم ، فكان بها ممتازا ، واليه تعالى منحاذا ليخص بطاعة
المهية كما اختص بأفعال لاهوتية فلذلك صارت الأفعال المعجزة شهادة
على صحة النبوة •

ومن أعلامه : ما رواه البخارى عن عبد الرحمن بن أبىه
قال : قلت لجابر بن عبد الله حدثنى بحديث عن رسول الله ﷺ سمعت
منه أرويه عنك • فأتال جابر كنا مع رسول الله ﷺ يوم الخندق نحفر
فلبثنا ثلاثة أيام لم نطعم طعاما ولا نقدر عليه ، فعرضت فى الخندق

كدية ، فجيئت الى رسول الله ﷺ فقلت : هذه كدية قد عرضت في الخندق ، ورششنا عليها الماء ، فقام وبطنه معصب بالحجر فأخذ المعول والمسحاة ثم سمي ثلاثا ثم ضرب فعاد كتيبا • فلما رأيته ذلك منه قلت : يا رسول الله ائذن لى • فأذن لى ، فجيئت الى امرأتى فقلت : ثكلتك أمك انى رأيته من رسول الله ﷺ ما لا صبر لى عليه ، فما عندك ؟ قالت : عندى صاع من شعير وعناق • قال : فطحنا الشعير وذبحنا العناق وطبخناها وجعلناها فى البرمة وعجنا العجين •

ثم رجعت الى رسول الله ﷺ : فلبثت ساعة ثم استأذنت ثانية ، فأذن لى فجيئت • فاذا بالعجين قد أمكن فأمرتها بالخبز ، وجعته القدر على الاثافي ، ثم جيئت الى رسول الله ﷺ فساررته وقلت : عندنا طعيم لنا • فان رأيته أن تقوم معى أنت ورجل أو رجلان معك • فعلت • فقال : « ما هو ؟ وكم هو » قلت : صاع من شعير وعناق • فقال : ارجع الى أهلِكَ • فقل لها : « لا تنزعى البرمة عن الاثافي ولا تخرج الخبز من التنور حتى آتى » ثم قال للناس « قوموا الى بيت جابر » فاستحييت حياء لا يعلمه الا الله تعالى فقلت لامرأتى : قد جاء رسول الله ﷺ بأصحابه أجمعين فقالت : أكان سألَكَ كم الطعام ؟ قلت : نعم قالت : الله ورسوله أعلم ، قد أخبرته بما كان عندنا فذهب عنى ما أجده وقلت لها صدقت وجاء رسول الله ﷺ ودخل ثم قال لأصحابه لا تضاعفوا ثم برك على التنور والبرمة ، فجعلنا نأخذ من التنور الخبز ونأخذ من البرمة اللحم فنثره ونغرف ونقرب اليهم فقال رسول الله ﷺ لا يجلس منى الصحيفة سبعة أو ثمانية ، فلما أكلوا كشفنا التنور والبرمة فاذا • اتد عادا الى أهلاً مما كانا عليه ، حتى شبع المسلمون كلهم ، وبقيت سائفة من الطعام فقال : أنا رسول الله ﷺ « ان الناس قد أصابتهم مخمة فكلوا وأطعموا » فلم نزل يومنا نأكل ونطعم • قال : فأخبرنى أنهم كانوا ثمانمائة ، أو قال : مئتين أقل من الثمانمائة وهذا نظير معجزة عيسى عليه السلام فى المائدة •

ومن أعلامه : ما رواه مالك بن أنس رضى الله تعالى عنه عن

اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع أنس بن مالك يقول : قال أبو طلحة لأم سليم : لقد سمعت رسول الله ﷺ ضعيفا أعرف فيه الجوع ، فهل عندك من شيء ؟ قالت : نعم فأخرجت أقراصا من شعير ، ثم أخرجت خمارا لها • فلفت الخبز ببعضه ، ثم أرسلتني إلى رسول الله ﷺ فوجدته في المسجد ، معه الناس فقامت عليه فقال لي رسول الله ﷺ « أرسلك أبو طلحة ؟ » قلت نعم • قال : قال « للطعام ؟ » قلت : نعم فقال لن معه « قوموا » فانطلق وانطلقت بين أيديهم ، حتى جئت أبا طلحة فأخبرته • فقال أبو طلحة : يا أم سليم قد جاء رسول الله ﷺ ومعه أصحابه ، وليس عندنا من الطعام ما نطعمهم • فقالت : الله ورسوله أعلم • فانطلق أبو طلحة حتى لقي رسول الله ﷺ وأقبل معه حتى دخلا • فقال رسول الله ﷺ : « يا أم سليم هلمي ما عندك » فجاءت بذلك الخبر ، فأمر به ففتت وعصرت أم سليم عكة لها • ثم قال رسول الله ﷺ ما شاء أن يقول • ثم قال : « ائذن لعشرة » فأذن لهم • فأكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ، ثم قال : « ائذن لعشرة » فأذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال : « ائذن لعشرة » حتى أكل القوم وشبعوا وخرجوا والقوم سبعون أو ثمانون رجلا •

والمعجز فيه مع اطعام العدد الكثير من الطعام اليسير : ما أخبر به أنس بن مالك مما جاء فيه فتد قال عليه الصلاة والسلام : « أرسلك أبو طلحة للطعام » •

ومن أعلامه : ما رواه أنيس بن أبي يحيى عن اسحق بن سالم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال خرج علينا رسول الله ﷺ فقال لي : « ادع لي أصحابك » يعني أصحاب الصفة • قال : فجعلت أتبعهم رجلا رجلا أوقفهم ، حتى جمعتهم فجئنا باب رسول الله ﷺ فاستأذنا • فأذن لنا • ووضعت بين أيدينا صحيفة أظن فيها صليبا قدر مد من الشعير ، فوضع رسول الله ﷺ يده • فقال « خذوا باسم الله » فأكلنا ما شئنا ، ثم رفعنا أيدينا • فقال رسول الله ﷺ حين وضعت الصحيفة « والذي نفس محمد بيده ما أسمى في آل محمد طعام غير شيء ترونه »

فقيل لابی هريرة قدر كم كانت حين فرغتم ؟ قال : مثلها حين وضعت :
الا أن فيها أثر الأصابع •

ومن أعلامه : أنه عليه أفضل الصلاة والسلام لما حصل
بالحديبية وهى جافة • قال للناس : انزلوا • فقالوا : يا رسول الله
ما بالوادي ماء ننزل عليه • فأخرج سهماً من كنانته فدفعه الى البراء
ابن عازب ، وقيل الى ناجية بن جندب ، وقال : « اغرس هذا السهم
فى قلب من بعض القلب وهى جافة » ففعل فجاش الماء ونادى
الناس بعضهم بعضاً من أراد الماء فليأت • فقال أبو سفيان : قد ظهر
فى الحديبية قلب فيه ماء ثم قال لسهيل بن عمرو قم بنا الى ما فعل
محمد فأشرفا على القلب والعيون تحت السهم ، فقالا : ما رأينا كاليوم
قط • وهذا من سحر محمد قليل •

فلما أمر رسول الله ﷺ بالرحيل قال للناس خذوا حاجتكم من
الماء ثم قال للبراء : « اذهب فرد السهم » فلما فرغوا وارتحلوا
أخذ البراء السهم ، فجف الماء كأنه لم يكن هناك ماء • وهذا نظيره
ما أعطى موسى عليه السلام من الحجر الذى انفجرت منه اثنتا عشرة
عيناً •

ومثل ما روى أنه فى غزوة بنى المصطلق دعا بركة جافة ثم تقل
فيها ثم قلبها فتفجرت من بين أصابعه عيون حتى شربت الخيل والابل
وملى كل سقاء •

ومن أعلامه : أن قوما شكوا اليه صلى الله تعالى عليه وسلم
ملوحة مائهم فقام بأصحابه حتى أشرف على بئرهم فتقل فيها • ثم
أنصرف فانفجرت بالماء الزلال وكانت غائرة وأنها على حالها الى اليوم
يتوارثها أهلها يعدونها من أعظم مفاخرهم ولما بلغ ذلك قوم مسالمة
الكذاب ، سألوه مثلها فتقل فيها فصار ماؤها أجابا كبول الحمير وهى
الى اليوم على حالها •

ونظير هذا : أنه جاءته صلى الله تعالى عليه وسلم امرأة بصبي لها قد تمط شعره فمسح رأسه بيده ، فاستوى شعره ، فبلغ ذلك قوم مسيئة فأتوه بصبي مثله فمسح رأسه فسلع ، وبقي نسله صلعا الى وقتنا هذا قاله الماوردي •

ومن أعلامه : صلى الله تعالى عليه وسلم : ما رواه أمير المؤمنين على بن أبي طالب كرم الله تعالى وجهه • قال لما غزونا خيبر ومعنا من يهود فدك جماعة فلما أشرفنا على القاع اذا نحن بالوادي والماء يقلع الأشجار ويهد الجبال ، فقدرنا الماء فاذا هو أربع عشرة قامة فقال بعض الناس : يا رسول الله العدو من ورائنا ، والوادي قدأمننا فنزل رسول الله ﷺ فسجد ودعا • ثم قال سيروا على اسم الله فعبرت الخيل والابل والرجال فكان الفتح والغلبة له • وهذا نظير ملق البحر لموسى عليه السلام •



فصل

فى

نوع آخر

ومن أعلامه عليه الصلاة والسلام : ما روى الحسن أن رجلا جاء الى الأنبيى ﷺ فقال : انلى قدمت من سفرتى فاذا بنت خماسية تدرج حواى فى وصيفها وحليها أخذت بيدها فانطلقت بها الى وادى فلان فطرحتها فيه • فقال النبى ﷺ « انطلق معى ، فأرئى الوادى » فانطلق معه الى الوادى • فقال النبى ﷺ لأبيها : « ما كان اسمها ؟ » فقال : فلانة فقال النبى ﷺ : « يا فلانة أحبى باذن الله تعالى » فخرجت الصبية ، رهى تقول : لبيك يا رسول الله وسعديك • فقال

لها : « ان أبويك قد أساءا فان أحببت أن اردك عليهما » فقالت : لا حاجة لي فيهما ، وجدت الله خيرا لي منهما • وهذا نظير ما فعله عيسى عليه السلام من احياء الموتى •

ومن أعلامه : أن الطفيل العامري جاء اليه صلى الله تعالى عليه وسلم فاشكى اليه الجذام ، فدعا بركوة ثم تفل فيها وأمره أن يغتسل بها فاعتسل فقام صحيحا • وأتاه حسان بن عمرو الخزاعي مجذوما ، فدعا له بماء فتفل فيه ، ثم أمره فصبه على نفسه ، فخرج من علقته ، كأن لم تكن به قط • فرجع ودعا قومه الى الاسلام فأسلموا عن آخرهم • وأتاه قيس اللخمي وهو من سادات قومه وبه برص ، فتفل عليه ، فما بقى عليه الا مقدار الحبة وهذا نظير ما كان من عيسى ابن مريم •

ولقد أحسن البوصيري عليه الرحمة بقوله :

يوكل آى، أتى الرسل الكرام بها فانما اتصلت من نوره بهم

ومن أعلامه : ما رواه سعيد بن أبى سعيد عن أبيه عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه أن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انصرف ليلة من العشاء فأضاءت له برقة ، فنظر الى قتادة ابن النعمان فعرفه • فقال : يا نبي الله كانت ليلة مطيرة فأحببت أن أصلى معك ، فأعطاه عرجونا • وقال : « خذ هذا ليضىء لك ليلتك فاذا أتيت بيتك فان الشيطان قد خلفك ، فانظر فى الزاوية على يسارك فدخلت فنظرت حيث قال فاذا أنا بسواد ، فعلق به حتى سبقنى »

وفى هذا الخبر معجزات من قول وفعل •

ومن أعلامه : أن أبا قتادة بن ربعى جاءه يوم أحد وقد انتقلت إحدى عينيه وتعلقت على وجهه • فقال : يا رسول الله صلى الله عليك ان لى امرأة وأخشى أن ينقصنى هذا عندنا فردها رسول الله ﷺ الى

موضعها فكانت أحسن عينيه • ومثله : ما رواه عورة بن الزبير أن زبيرة أسلمت فأصيب بصرها • فقالوا لها : أصابك اللات والعزى • فرد الله تعالى عليها بصرها • فقالت عظماء قريش : لو كان ما جاء به محمد خيرا ما سبقتنا اليه زبيرة فأنزل الله تعالى قوله : « وقال الذين كفروا للذين آمنوا : لو كان خيرا ما سبقونا اليه » •

ومن أعلامه : أن جرهدا أتى رسول الله ﷺ وبين يديه طبق ، فأدنى يده الشمال ليأكل وكانت اليمنى مصابة • فنثف عليها فما اشتدتها بعد الى ساعته وأبصر عليه السلام رجلا يأكل بشماله فقال : « كل بيمينك » فقال لا أستطيع • فقال : « لا استطعت فما وصلت الى فيه بعد • كلما رفع اللقمة الى فيه ذهبت في شق آخر •

ومن أعلامه : شاة أم معبد الخزاعية وكانت مجهودة عجفاء وضراء ، فمسح رسول الله ﷺ ضرعها فذرت لبنا وامتلأت سمنا ، وبقيت على حالها الى أن وافاها أجلها • وأهدت له أم شريك عكة فيها سمن ، فأخذ منه شيئا ورد العكة عليها فلم تزل العكة تصب سمنا مدة طويلة •

الى أمثال هذا ونظائره •



فصل

في ما سمع من معجزات أقواله عليه أفضل الصلاة والسلام

قال الماوردي والمعجز من القول هو الاخبار عن غائب لا يعلم به غير مخبره فيكون على صدقه دليلا لأن الخبر ما احتمل الصدق والكذب وحقيقة الخبر ما كان عن ماض • فأما المستقبل فيطلق اسم الاخبار عليه مجازا فان أضيف المستقبل الى فعل المخبر ، كان وعدا ، يصح من نبي وغير نبي ، وان أضيف الى فعل غيره كان من الغيوب

المعجزة ولا يصح الا من نبي مبعوث ، وعن وحى منزل ، اذا تكرر عاريا
عن الأسباب المنذرة ولئن ظهر خبر من غير نبي فهو بالاتفاق عن حدس
وفراسة ، ان صح في خبر لم يصح في كل خبر •

قال الماوردي : فان قيل : فليس في ذكر ما كان ويكون اعجاز
نبوة تنقهر ولا آية رسالة تظهر ، لأن المنجمين يخبرون بذلك ، فلا يكون من
اعجاز الانبياء وآيات ، الرسل •

فعنه ثلاثة أجوبة :

احدها : أن المنجم يعمل على حساب ويرجع الى استدلال
ولا يبتكر قولا الا بعدهما • واخبار الرسل عن بديهة تخلو من أسباب
وتعري عن استدلال •

والثاني : ان من خلا من علم النجوم لم يصح منه الاخبار
عنها ، ولم يتعاط نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم علم النجوم ولا خالط
أهلها فيكون مخبرا عنها ، فبطل أن يخبر بها الا عن علام الغيوب المطلع
على ضمائر القلوب •

والثالث : أن المنجم يصيب في الأقل ويخطئ في الأكثر ويستحسن
منه الصواب ، ولا يستقبح منه الخطأ ، واخبار الرسل كلها صدق
ولا يتخلله كذب ، وصواب لا يعتوره زل ، لأن الوحي من الله تعالى
المحيط بعلم الغيوب • كما قال لنبيه « قل لا أقول لكم عندي خزائن
الله ولا أعلم الغيب ، ولا أقول لكم : اني ملك ان أتبع الا ما يوحى الى
قل هل يستوى الأعمى والبصير ؟ أفلا تتفكرون ؟ » وفي خزائن الله
ههنا تأويلان :

احدهما : خزائن الرزق فأغنى وأفقر •

والثاني : خزائن العذاب فاعجل وأؤخر وفي قوله «ولا أعلم الغيب»
تأويلان :

احدهما : علم الخزائن على ما مضى من التأويلين •

الثانى : علم ما غاب عن ماض ومستقبل الا أن المستقبل لا يعلمه الا الله تعالى ، ومن أطلعه عليه من أنبيائه كما قال تعالى : « عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا الا من ارتضى من رسول » وقال سبحانه : « أو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء ان أنا الا نذير وبشير » وأما الماضى فقد يعلمه المخلوقون من أحد وجهين : اما من مخلوق معين أو من خالق مخبر ، فكانت الأخبار المستقبلية من آيات الله تعالى المعجزة فأما الماضية فان علم بها المخبر لم تكن معجزة ، وان لم يعلم بها أحد كانت آيات معجزة • وفى قوله « ولا أقول لكم انى ملك » تأويلان :

أحدهما انه لا يقدر على ما يعجز عنه العباد ، وان قدرت عليه الملائكة •

والثانى : انه من البشر وليس بملك ، لينفى عن نفسه غلو النصرانى فى المسيح ، أو أنه ليس يملك فى السماء فيعلم الغيب الذى تشاهده الملائكة ويغيب عن البشر وان كان البشر أفضل وفى قوله : « ان اتبع الا ما يوحى » تأويلان أيضا •

احدهما : ان أخبركم الا بما يطلعنى الله تعالى عليه •

والثانى : ان أفعل الا ما أمرنى الله سبحانه به وقوله : « هل يستوى الأعمى والبصير » ؟ فإيه تأويلان أيضا :

احدهما : العالم والجاهل •

والثانى : المؤمن والكافر • فثبت بما قررناه : أن فى الأقوال معجزة كالأفعال فكانت من أعلام النبوة وآيات الرسل ونحن نذكر منها ان شاء الله تعالى ما اختص بقول الرسول ﷺ دون ما تضمنه القرآن ، لأن القرآن معجزة فى الخبر وغير الخبر •

فصل

قد صح بروايات عديدة وطرق سديدة أنه عليه الصلاة والسلام قام مقاما أخبر فيه بما سيكون الى يوم القيامة • وما ترك شيئا مما يتعلق بالفتن ونحوها ، حفظ ذلك من حفظه ، ونسيه من نسيه وقد ثبت أن حذيفة بن اليمان كان قد أخبره رسول الله ﷺ بما يحدث من الفتن بعده ، حتى سأله عن ذلك أكابر الصحابة ورجعوا اليه • وثبت في الصحيح وغيره أن عمر بن الخطاب سأله عن الفتنة التي تموج كموج البحر فقال : ان بينك وبينها بابا • فقال عمر : هل يفتح أو يكسر ؟ فقال : بل يكسر • فعلم عمر أنه الباب وان كسره قتله • كما في الحديث الصحيح المعروف أنه قيل لحذيفة : هل كان عمر يعلم ذلك ؟ فقال : نعم كما يعلم أن دون غد الليلة وكذلك ما ثبت من اخباره عليه الصلاة والسلام لأبى ذر بما يحدث له ومن وفاته بالربذة واخباره لعلى بن أبى طالب كرم الله وجهه بأخبار كثيرة منها قتل أشقى الآخرين له ، وخبر ذى الندية ، وحرب صفين والجمال وقتل عمار بن ياسر وقتل الحسين ونهيه له عن الصلاة ببابل ، فانها ملعونة ، وملك بنى أمية ومروان وما صح أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال : « زويت لى الأرض فأريت مشارقها ومغاربها ، وسيبلغ ملك أمتى ما زوى لى منها » فصدق الله تعالى خبره وحقق ما ذكره وملكته أمته اقطار الأرض ، حتى دان له بشره من فى المشرق والمغرب ، بأقصر زمن وأقل مدة • وقال عليه الصلاة والسلام لعدى بن حاتم : لا يمنعك من هذا الدين ما ترى من جهد أهله وضعف أصحابه ، فكأنهم ببيضاء المدائن قد فتحت عليهم ، ولكأنهم بالظعينة تخرج من الحيرة حتى تأتى مكة بغير خفارة ، لا تخاف الا الله فأبصر عدى ذلك كله •

وغير ذلك مما لو جمع لبلغ مصنفا كبيرا مستقلا وسنذكر بعضه قريبا ان شاء الله تعالى ، وهذا لا يكون الا من اطلاع الله تعالى له على عينه وتحقيقه لوعده • فى قوله سبحانه : « ليظهره على الدين كله »

ومن أعلامه : ما رواه البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه قال :
 أمرنا رسول الله ﷺ بحفر الخندق فعرضت لنا صخرة عظيمة لا يأخذ
 فيها المعول ، فأخذ المعول • وقال : بسم الله وضرب ضربة • فكسر
 ثلثها • وقال : الله أكبر أعطيت مفاتيح الشام ، ثم ضرب الثانية فقطع
 ثلثا آخر وقال : الله أكبر أعطيت مفاتيح فارس ، ثم ضرب الثالثة فقطع
 بقية الحجر ، وقال : الله أكبر أعطيت مفاتيح اليمن • فصدق الله تعالى
 قوله وأعطاه ما فتح له •

وروى كعب بن مالك قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : إذا فتحت
 مصر فاستوصوا بالقبط خيرا فان لهم رحما وذمة ، يعنى أن هاجرأهم
 اسماعيل بن ابراهيم عليه السلام كانت منهم •

ومن أعلامه : أنه عليه الصلاة والسلام كتب الى كسرى كتابا
 يدعوه الى الاسلام وبدأ باسمه قبل اسمه • فلما قرأه أنف لنفسه من
 ابتدائه باسمه ، فمزق كتابه ، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال : « تمزق
 ملكه » ثم كتب كسرى فى الوقت الى عامله باليمن باذان ، ويكنى أبا
 مهران أن احمل الى هذا الذى يذكر أنه نبي ، ويبدأ باسمه ودعائى الى
 غير ديني ، فبعث الياه فيروز الديلمي مع جماعة من أصحابه وكتب معهم
 كتابا يذكر فيه ما كتب به كسرى ، فأتاه فيروز بمن معه • وقال له :
 ان ربي — يعنى كسرى — أمرنى أن أحملك اليه ، فاستنظره ليلة فلما
 كان من الغد حضر فيروز مستحيا فقال له رسول الله ﷺ : أخبرنى ربي
 أنه قتل ربك البارحة ، سلط عليه ابنه شيرويه على سبع ساعات من
 الليل ، فأمسك ريثما يأتيك الخبر ، فراع ذلك فيروز وهاله • وعاد
 فيروز الى باذان فأخبره فقال له باذان كيف وجدت نفسك حين دخلت
 اليه ، فقال : والله ما هبت أحدا قط كهية هذا الرجل • فقال باذان :
 ان كان ما قال حقا فهو نبي ، فلم يرعه الا ورود الخبر عليه بقتله فى
 تلك الليلة من تلك الساعة فأسلم باذان وفيروز ومن معهم من الأبناء •

وظهر العنسى بما افتراه من الكذب ، فأرسل الى فيروز أن يقتله

قتله الله فقتله وفي الخبر من آيات الغيوب ما لا يعلمه الا الله تعالى
أو من أطلعه عليه •

ومن أعلامه : أنه رأى ذراعى سراقه بن مالك بن جشعم دقيقين
أشعرين • فقال : كيف بك اذا لبست بعدى سوارى كسرى ؟ فلما
فتحت فارس دعاه عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وألبسه سوارى
كسرى • وقال له : قل الحمد لله الذى سلبها من كسرى بن هرمز
وألبسهما سراقه بن جشعم •

ومن أعلامه : ما رواه جابر بن عبد الله قال : صلى بنا رسول
الله ﷺ ثم قال ان النجاشى أصحمة قد توفى هذه الساعة ، فأخرجوا
بنا الى المصلى نصلى عليه • فصلى عليه وكبر أربعاً فقال المنافقون :
انظروا الى هذا يصلى على علج نصرانى لم يره قط ، فأنزل الله تعالى :
« وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم »
الآية • ثم ما جاء الخبر بموت النجاشى الا من تجار وردوا من المدينة •
ومثله ما روى أن ريحا هبت بتبوك • فقال رسول الله ﷺ :
هذا لموت منافق عظيم ، فقدموا المدينة فوجدوا منافقاً عظيماً النفاق
قد مات فى ذلك الوقت •

ومن أعلامه : أنه عليه الصلاة والسلام قال لأصحابه : اليوم نصرت
العرب على العجم وبى نصروا « فجاء خبر الوقعة بذى قار • وما أدال
الله تعالى فيه العرب من العجم ، حين قتلته فإيه بنو شيبان وبكر بن وائل
من الفرس من قتلوا • وكان أول يوم انتصف فيه العرب من العجم ،
وجاءهم الخبر أنه كان فى الساعة من اليوم الذى أخبر به رسول
الله ﷺ •

ومن أعلامه : أن كشف الله تعالى له ما غاب عنه فى جيش مؤتة •
فقال لأصحابه : أخذ الراية زيد بن حارثة وتقدم فقتل شهيداً ثم أخذ
الراية بعده جعفر بن أبى طالب وتقدم فقتل ومضى شهيداً ، ووقف وقفة •

ثم قال : وأخذ الراية بعده عبد الله بن رواحة وتقدم فقتل ومضى شهيدا لأن عبد الله بن رواحة توقف عن أخذ الراية بعد قتل جعفر زمانا • ثم أخذها • قال : ثم ارتضى المسلمون خالد بن الوليد ، فكشف العدو عنهم ، حتى خلصوا ثم مال الى بيت جعفر بن أبي طالب فاستخرج ولده ودمعت عيناه • ونعى جعفر الى أهله • وجاءت الأخبار بأنهم قتلوا في ذلك اليوم على ما وصفه صلى الله تعالى عليه وسلم •

ومن أعلامه : قوله عليه الصلاة والسلام في ليلة الاسراء حين أصبح ، مررت بعير بنى فلان فوجدت القوم نياما وإذا اناء فيه ماء ، وقد غطوا : ليه • فكشفت غطاءه وشررت ما فيه ، ورددت النطاء كما كان وآية ذلك : أن غيرهم الآن تقبل من البياض ثنية التنعيم ، يقدمها جمل أوراق عليه غرارتان احدهما سوداء والأخرى ورقاء ، فابتدر القوم الثنية ، فوجدوا ما وصف وسألوهم عن الاناء فوجدوا الأمر كما قال عليه الصلاة والسلام •

ومن أعلامه : أنه عليه الصلاة والسلام رأى عليا كرم الله تعالى وجهه في غزاة العشيرة على التراب ، ومعه عمار • فقال لهما : ألا أخبركم بأشقى الناس ؟ قالوا بلى قال : أشقى الناس أحمر ثمود عاقر الناقة ، والذي يخضب يا على هذه من هذا • وأشار الى لحيته من رأسه • وقال لعمار : تقتلك الفئة الباغية وآخر زادك من الدنيا صاع من ابن فكان من قتل ابن ملجم لعنه الله تعالى لعلى رضى الله تعالى عنه ما كان • وقتل عمار يوم صفين فلما ذكر الخبر لمعاوية لم ينكره ودفعه عن نفسه ، بان قال : انما قتله من جاء به •

ومثله ما روى أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر زيد بن صوحان فقال : زيد وما زيد ؟ يسبقه عضو منه الى الجنة فقطعت يده يوم نهاوند في سبيل الله عز وجل •

نبرع آخر من أعلامه : أنه عليه الصلاة والسلام نزل بجيشه في غزوة تبوك على غير ماء ، وهم العدد الكثير فعطشوا فشكوا ذلك اليه

عليه الصلاة والسلام فبعث أبا قتادة وأبا طلحة وسماك بن حربشة
وسعد بن عباد يلبسون الماء ، فغابوا الى قائم الظهيرة ثم رجعوا
ولم يجدوا شيئاً وبلغ العطش من الناس والخيول والدواب فصلى
بأصحابه متيمماً فلما فرغ شكوا اليه العطش فبعث أسيد بن حضير
وأسماء يلبسان الماء من الأعراب . فقال المنافقون ان محمداً يخبرنا
بأخبار السماء وهو لا يدري الطريق الى الماء فأتاه جبرائيل عليه
السلام فأخبره بقولهم وسما سم له ، فشكا ذلك الى سعد بن عباد .
فقال سعد : ان شئت ضربت أعناقهم . فقال : لا يتحدث الناس أن محمداً
يقتل أصحابه ولكن نحسن صحبتهم ما أقاموا معنا ثم قال لابن الهيثم
ابن الـثـيهـان وأبى قتادة وسهيل بن بيضاء يستعرضون الطريق ويأخذون
على الخبيث فتقفوا ساعة ، فان عجوزاً من الأعراب تمر بكم ، على
ناقة لها سقاء من ماء ، فاطعموها واشتروا منها بما عز وهان ، وجيئوا
بها مع الماء . فبلغوا الموضع الذى وصف لهم فاذا بالمرأة . قالوا
تبيعينا هذا الماء ؟ قالت : أنا وأهلى أحوج الى الماء منكم . فطلبوا
منها أن تأتى الى رسول الله ﷺ مع الماء ، فأنت وقللت ان هذا لساحر
وخير الأشياء أن لا أراه فشددوها وثاقاً حتى جاءوا بها مع الماء فلم
وقف بين يدى رسول الله ﷺ قال : خلوا عنها . وقال لها : تبعين
هذا الماء ؟ قالت ان أهلى أحوج اليه منكم قال : فأذننى لنا فيه وليعزبن
كما جئت به قالت شأنكم . قال لأبى قتادة : هات الميضة فقريت اليه
فحل السقاء وتفل فيه وصب فى الميضة ماء قليلاً ظننا أنه نصف الميضة
فوضع يده فيه ، ثم قال : ادنوا فخذوا فجعل الماء يزيد والناس
يأخذون ، حتى ما أبقوا معهم شيئاً الا مألوه ورواهم وخائبهم وابلهم
والميضة ملئت ثم رد رسول الله ﷺ السقاء حتى ملأه وبقي فى الميضة
ثلاثة ثم توضأوا كلهم حين أصبحوا وهو يزيد ولا ينقص .

ومن أعلامه : أن ناقة له ضلت فى توجهه الى تبوك ، فتفرق
الناس فى طلبها وكان عنده عمارة بن حزم وكان فى رحل عمارة زيد بن
الـلـصـيت . وكان يهوديا قد أسلم ووافق . فقال زيد فى رحل عمارة بن

حزم : يزعم محمد أنه نبي يوحى اليه : يخبركم خير السماء وهو لا يدري أين ناقتة • فقال رسول الله ﷺ ان منافقا يقول أليس محمد يزعم أنه نبي ويخبركم بخبر السماء ولا يدري أين ناقتة • والله لا أعلم الا ما علمني ربي وقد أعلمني أنها في الوادي في شعب كذا ، حبستها سمرة بزمامها فبادر الناس فوجدوها كذلك ، فأتوه بها فرجع عمارة بن حزم الى رحله ، وقال : لقد عجبت مما ذكر رسول الله ﷺ فقال رجل كان في رحله مع زيد بن اللصيت ان زيدا قال : هذا قبل أن تطلع علينا فوجاً عمارة زيدا في عنقه • وقال : انك لداهية في رحلى اخرج يا عدو الله منه • ولأجل ما لقيه في غزاة تبوك من الجهد قل عليه الصلاة والسلام لأصحابه ألا أبشركم ؟ قالوا بلى يا رسول الله • قال ان الله أعطاني الليلة الكنزين فارس والروم ، وأمدنى بالملوك ملوك حمير يجاهدون في سبيل الله ، ويأكلون في الله • فكان ذلك •

ومن أعلامه : أنه عليه الصلاة والسلام بعث خالد بن الوليد من تبوك في أربعمائة وعشرين فارسا الى أكيدر بن عبد الملك بدومة الجندل من كندة • فقال خالد يا رسول الله كيف لى به وسط بلاد كلب ، وانما أنا في عدد يسير ؟ فقال عليه الصلاة والسلام : ستجده بصيد البقر فتأخذه ، فخرج خالد حتى اذا كان من حصنه بمنظر العين في ليلة قمرة صائفة ، وهو على سطح له من شدة الحر ، مع امرأته • فأقبلت البقر تحك بقرونها باب الحصن ، فقال أكيدر : والله ما رأيت بقرا جاءتنا ليلا غير هذه الليلة • لقد كنت أضمر له الخيل اذا أردتها شهرا أو أكثر ، ثم نزل فركب بالرجال والآلة فلما فصلوا من الحصن وخيل خالد تنتظر اليهم لا يصهل منها فرس ولا يتحرك • فساعة فصل أخذته الخيل فاستأسر أكيدر •

ومن أعلامه : أنه عليه الصلاة والسلام قاضى سهيل بن عمرو بالحديبية حين صدته قريش عن العمرة ، وكتب بينه وبينه القضية قال تعالى رضى الله تعالى عنه : اكتب هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله سهيل بن عمرو • فقال سهيل : لو أعلم أنك رسول الله ما صددتك ولكن

اكتب محمد بن عبد الله • فقال : يا على امح رسول الله • فقال على :
 أنا لا أستطيع أن امحو اسمك من النبوة فمد رسول الله ﷺ يده الى
 الموضع ذمعا • وقد اُعلى كرم الله وجهه ستسام مثلها فتجيب • فقيل
 له مثلها يوم الحكمين ، حين ذكر في كتاب التحكيم : هذا ما تحاكم عليه
 على أمير المؤمنين • فقال له عمرو بن العاص : لو سلمنا أنك أمير المؤمنين
 ما نازعناك • فمحا أمير المؤمنين • ولما قال سهيل ذلك قال عمر يا رسول
 الله دعني انزع ثنثي سهيل ، ليثخ لسانه ، فلا يقوم علينا خطيبا أبدا •
 وكان سهيل أعلم الشنة السفلى • وكان خطيبا نبيا • فقال رسول الله
 ﷺ : دعه يا عمر فعسى أن يتوهم لك مقاما تحمده • فكان من حسن
 قيامه بمكة حين هاج أهلها بموت رسول الله ﷺ واستخفى عتاب بن
 أسيد ما حمد أمره •

ومن أعلامه : ما حكى السدي أن رسول الله ﷺ قال لأصحابه :
 يدخل اليوم عليكم رجل من ربيعة يتكلم بلسان شيطان • فأثابه
 الخطيم بن هند البكري وحده وخلف خيله خارجة عن المدينة ، فدعاه
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال : الى ما تدعو ؟ فأخبره •
 فقال : أنظرني فلي من أثاوره • فخرج من عنده • فقال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم : لقد دخل بوجه كافر ، وخرج بعقب غادر ،
 فمر بسرح من سرح المدينة فاستاق وانطلق مرتجرا يقول :

قد ألقيها الليل بسواق حطم
 ليس براعى ابل ولا غنم
 ولا بجزار على ظهر وضم
 باتواتيما وابن هند لم يغم
 بات يقاسيها غلام كالزلم
 حدلج الساقين ممسوح القدم

ثم أقبل عام قابل حاجا قد قلد الهدى فاراد رسول الله ﷺ أن
 يبعث اليه فنزل عليه : « لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام

ولا الهدى ولا القتالند ولا آمين البيت الحرام « فقال له ناس من أصحابه هذا صاحبنا خل بيننا وبينه • فقال : انه قد قلد •

ومن أعلامه ما روى عاصم بن عمرو بن شتادة لما رجع المشركون الى مكة من بدر ، قال عمير بن وهب الجمحي : فبح الله العيسى بعد قتلى بدر • ووالله لو لا دين على لا أجد له قفساء وعيال لا أدع لهم شيئاً إذخلت الى محمد حتى أقتله • ان ملأت عيني منه قتلتته ، فانه بلغنى أنه يطوف في الأسواق • فقال له صفوان : دينك على وعيالك أسوة عيالى ، فأعدد لثأرك ، فجهزه وحمله على بعير مشحون عمير سيفه وسمه ، وسار الى المدينة فدخلها متقلداً ، فبصر به عمر فوثب اليه ووضع حمائل سيفه في عنقه وأدخله على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال : هذا عدو الله عمير بن وهب • فقال : تأخر عنه يا عمر ، وقال له : ما أقدمك ؟ فقال : لفداء أسيرى عندكم • فقال عليه الصلاة والسلام : فما بال السيف ؟ فقال : وقبحها الله وهل أغنت من شيء وانما نسيته حين نزلت وهو في رقبتى ، فقال : وما شرطت لصنوان بن أمية في الحجر ؟ ففرع عمير وقال : ماذا شرطت له ؟ قال : تحمات له بقتلى على أن يقضى دينك ويعول عيالك • والله حائل بينك وبين ذلك • فقال عمير : أشهد أنك لرسول الله وأنتك صادق ، وشهد أن لا اله الا الله كنا نكذبك بالوحي من السماء • وهذا الحديث كان سرا بينى وبين صفوان • كما قلت لم يطلع عليه أحد غيرى وغيره ، فقال عمر : والله لخنزير كان أحب الى منه حين طلع ، وهو الساعة أحب الى من بعض ولدى • فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم علموا أخاكم القرآن وأطلقوا له أسيره • فقال عمير : انى كنت جاهدا في اطفاء نور الله ، وقد هدانى الله تعالى فله الحمد ، فأذن لى فالحق قريشا فدعوههم الى الله والى الاسلام فأذن عليه الصلاة والسلام له ، فلدق بمكة ودعاهم الى الاسلام فأسلم معه بشر كثير ، وحلف صفوان أن لا يكلمه أبدا •

ومن أعلامه : ما حكاه شيبه بن عثمان بن أبى طلحة قال :

ما كان أحد أبغض الى من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكيف لا يكون كذلك ، وقد قتل منا ثمانمائة كل منهم يحمل اللواء ؟ فلما فتح الله تعالى مكة أنسييت ما كنت أتمناه من قبله ، وقلت في نفسي : قد دخلت العرب في دينه ، فمتى أدرك ثأرى منه ؟ فلما اجتمعت هوازن بخيبر قصدتهم لأجد منه غرة ، فأقنطه • فلما انهزم الناس عنه وبقى من ثبت معه جئت من ورائه ، فرفعت السيف ، حتى اذا كدت أحطه ، غشيته فؤادى ، فرفع لى شواظ من نار فم أطلق ذلك • فعلمت : أنه ممنوع • فالتفت الى • وقال لى : اذن ما شئت ، فقاتل • ووضع يده فى صدرى ، فصار أحب الناس الى ، وتقدمت فقاتلت بين يديه • ولو عرض لى أبى لقتلته فى نصرته • فلما انقضى القتال ، دخلت عليه ، فقَالَ لى الذى أراد الله بك خير مما أردته لنفسك وحدثنى بجميع ما زورته فى نفسى • فقلت : ما اطلع على هذا أحد الا الله • فأسلمت •

ومن أعلامه : ما رواه ابراهيم عن محمد بن شريحيل عن أبيه قال : كان النضر بن الحارث بن كعدة يصف عداوته لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقتله لأخيه نضر بن الحارث صبرا قال : وكنت شهدت بدرا فرأيت قلة من المسلمين وكثرة قريش ، فلما شب القتال رأيت المسلمين أضعاف قريش فانهمزمت قريش ، ورأيت يومئذ رجالا على خيل باق بين السماء والأرض معلمين ، يأسرون ويغلبون ، فهربت مذعورا • ثم خرجت معه يوم الفتح الى هوازن لأصيب منه غرة ، فلما انهزم المسلمون صمدت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا هو فى وجه العدو واقف على بغلة شهباء حوله رجال بيض الوجوه ، فأقبلت عامدا اليه • وصاحوا بى : اليك • فرعب فؤادى وارتعدت جوارحى • فقلت : هذا مثل يوم بدر ، وان الرجل لثبى حق ، وأنه معصوم • فأدخل الله تعالى فى قلبى الاسلام ، ثم التقيت برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد رجوعه من الطائف • وحين رآنى قال : انصير ؟ قلت : لبيك قال وهذا خير لك مما أردت يوم حنين مما حال الله تعالى بينك وبينه •

من أعلامه : أنه قال لعنه العباس وقد أسر يوم بدر : أفد نفسك وابنى أخيك عقيلا ونوفلا وحليفك ، فأنك ذو مال • فقال : يا رسول الله انى كنت مسلما وأخرجت مكرها • فقال عليه الصلاة والسلام : الله أعلم باسلامك • فأين المال الذى وضعت • بمكة عند أم الفضل حين خرجت وليس معكما أحد وقلت ان اصبحت فى سفرى فلفضل كذا ولعبد الله كذا ولعثمان كذا ؟ فقال : والذى بعثك ما علم بهذا أحد غيرى وغيرها وانى لأعلم أنك لرسول الله • ففدى نفسه وابنى أخيه وحليفه • فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله سيعوضك خيرا ان كان ما قلته من اسلامك حقا • فعوضه الله تعالى مالا جما •

ومن أعلامه : عليه الصلاة والسلام : ما روى أنه عليه السلام كان اذا أراد الذهاب الى أم فروة الأنصارية قال لأصحابه : 'انطلقوا بنا الى الشهيدة نزورها وأمر أن يؤذن لها ويقام ، وان تأم لأهل دارها فى الفرائض فقتلها فى أيام عمر غلام وجارية كانا لهما فصايبهما عمر رضى الله تعالى عنه فكانا أول من صلبا فى الاسلام فقال عمر صدق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول : انطلقوا بنا نزور الشهيدة •

ومن أعلامه : ما روى عن عبد الله بن الزبير قال : أتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يحتجم فلما فرغ قال : يا عبد الله اذهب بهذا الدم فاهرقه حيث لا يراك أحد ، فلما برز عنه عهد الى الدم فحساه ، فاما رجع قال يا عبد الله ما صنعت ؟ قال جعلته فى أخفى مكان ظننت أنه خاف عن الناس • فقال : شربت الدم ؟ قلت : نعم قال : ويل للناس منك • وويل لك من الناس •

الى أمثال ذلك من نظائره التى يطول الكتاب بذكرها حتى كان المناقثون لا يخوضون فى شىء من أمره عليه الصلاة والسلام الا أطلعه الله جل وعز عليه ، فكان يخبرهم به ، حتى كان بعضهم يقول لصاحبه : اسكت وكف فو الله لو لم يكن عنده الا الحجارة لأخبرته حجارة البطحاء •

فصل

فيما أكرم به من اجابة أدعيته عليه الصلاة والسلام

اعلم أن الله سبحانه وتعالى لما فضل الأنبياء على جميع خلقه بما فرض اليهم من القيام بحقه تميزوا بطلب المصلحة فخصوا باجابة الأدعية ليكون عوناً على ما كلفهم وآية على من أنكرهم ، فدخل بهذا الامتياز في أقسام الاعجاز .

فان قيل : اجابة الأدعية لا تكون معجزة للنبوته لأنه قد تجاب دعوة غير الأنبياء قيل : أدعية الأنبياء مجابة على العموم في جميعها وأدعية غيرهم ان أجيبت فهي على الخصوص في بعضها ، لأن الأنبياء ينطقون بالحق ، وغيرهم ينطقون بالحق وبغيره . فان أجيبت أدعيتهم فهي تفضل تنقف على مشيئة الله تعالى . قاله الماوردي .

ومن أمثاله : أن النبي ﷺ لما تلا « والنجم اذا هوى » قال عتبة بن أبي لهب كفرت برب النجم . فقال النبي ﷺ سلط عليه كلبا من كلابك ، يعنى الأسد فخرج عتبة مع أصحابه في غير الى الشام ، حتى اذا كانوا في طريقهم رأى الأسد فجعلت فرائص عتبة ترتعد فقال له أصحابه : من أى شئ ترتعد فو الله ما نحن وأنت الا سواء ؟ فقال ان محمدا دعا على وما ترد له دعوة ولا أصدق منه لهجة فوضعوا العشاء فلم يدخل يده فيه ، وحاط القوم أنفسهم بمنايعهم وجلسوه وسخطهم وناموا . فجاء الأسد يستشهم رعويسهم رجلا رجلا حتى انتهى اليه ، فهشمه هشمة فقال وهو بأخر رمق : ألم أقل لكم ان محمدا أصدق الناس لهجة ؟ .

ومن أمثاله : أن المستهزئين به من قريش سبحة الوليد بن المغيرة والمعاص بن وائل السهمي والأسود بن عبد يغوث الزهري وفكيهة بن عامر الفهري والحارث بن الطلائة والأسود بن الحارث وابن عيطلة . كانوا يكثر من عليه الصلاة والسلام الاستهزاء

ويواصلون عليه الأذى وكان صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقرأ
الا مستترا ولا يدعو الا مستخفيا فنزل عليه قوله تعالى : « ولا تجهر
بصلواتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا » آى لا تجهر بها فيؤذون
ولا تخافت بها عن أصحابك فلا يسمعون ، وابتغ بين الجهر والاسرار
سبيلا * فأذن عليه الصلاة والسلام لأصحابه حين اشتد بهم الأذى
في الهجرة الى أرض الحبشة لأن ملكها كان منصفا ورغب الى الله أن
يكفيه أمرهم ، فنزل عليه قوله تعالى : « فاصدع بما تؤمر وأعرض
عن المشركين ، انا كفييناك المستهزئين » فاصدع أى شق جماعاتهم
بالتوحيد والصدع الصبح في كلامهم ، أى امض لما تؤمر به من ابطال
الشرك ولا تهتم باستهزائهم « انا كفييناك المستهزئين » يعنى بما عجله
مسيبانه من هلاكهم *

أما الوليد فانه ارتدى فعلق بردائه شوك فذهب يجلس عليه
ففقطع أكحله فنزف فمات لوقتته *

وأما العاص فوطيء على شوكة فتساقط لحمه من عظامه فمات
من يومه * وأما الأسود فقد كان رسول الله ﷺ دعا اليه بالعمى وئكل
ولده ، فأتى بعض شوك فأصاب عينه ، فسالت حدقته على وجهه وقتل
ولده زمعة يوم بدر ، فأعمى الله بصره وأثكله ولده * وأما فكيهة فخرج
يريد الطائف ففقد فلم يوجد * وأما الحارث فانه خرج لبعض حوائجه
فغضبه السموم في الطريق فأسود وجهه ومات * وأما الاسود بن
الحارث فأكل حوتا مملوفا فأصابه عطش فلم يتمالك من شرب الماء
حتى انشق بطنه ومات * وأما عبطلة فاستسقى فمات *

ومثله ما رواه ابن مسعود رضى الله عنه قال : كنا مع النبي ﷺ
غصلى في ظل الكعبة وناس من قريش وأبو جهل قد نحرنا جزورا في
ناحية مكة ، فبعثوا فجاجا بسلاها فحارحوه بين كفتي النبي ﷺ فجاءت
مطاطمة رضى الله تعالى عنها فطرحته عنه ، فلما انصرف عليه الصلاة

والسلام قال : اللهم عليك بقريش اللهم عليك بأبى جهل وعتبة وشيبة
 ووليد بن عتبة وأمّية بن خلف وعقبة بن أبى معيط • قال عبد الله بن
 مسعود : فلقد رأيتهم قتلوا في قليب بدر •

ومن أعلامه : عليه الصلاة والسلام : أن النضر بن الحارث لما
 كتب الصحيفة التي علقها المشركون في الكعبة على بنى هاشم ، وتعاقدوا
 على أن لا يناكحوهم ولا يبايعوهم ، دعا عليه النبي ﷺ فشل بعض
 أصابعه التي كتب بها •

ومن أعلامه : عليه الصلاة والسلام : أن خباب بن الأرت أتاه
 حين اشتد الأذى من قريش ، فقال : يا رسول الله ادع لنا ربك أن
 يستنصر لنا على مضر ، فقال : انكم تعجلون • لقد كان الرجل من قبلكم
 يمشط بأمشاط الحديد حتى يخلص إلى ما دون عظمه من لحم أو عصب
 ويشق بالمنشار ولا يردده ذلك عن دينه ، وانكم لتعجلون • والله ليمضي
 هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا
 الله ، أو الذئب على غنمه • ثم دعا عليهم فقال : اللهم اشدد وطأتك على
 مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف ففقطع الله عنهم المطر ، حتى
 مات الشجر ، وذهب الثمر وأجدبت الأرض ، وماتت المواشي ، واشتروا
 القدر وأكلوا العلف ، فلما انتهت بهم الموعظة استعطفوه ، فعطف ورغب
 إلى الله تعالى فمطروا •

ومن أعلامه : صلى الله تعالى عليه وسلم : ما رواه ابن عباس
 قال : قبل أن يبعث الله رسوله ﷺ في قبيلة شيبان جيش ألعسرة فقال عمر رضي الله تعالى
 عنه : خرجنا مع رسول الله ﷺ في قبيلة شيبان فنزلنا منزلاً أصابنا فيه
 عطش شديد ، حتى خشي أن تنقطع ركابنا • فكان الرجل يذهب
 ليلتمس الماء ، فلا يرجع حتى يظن أن رقبته ستقطع ، حتى كان الرجل
 ينحر بعيره فيعصر فرثه فيشربه ، ثم يجعل ما بقى على صدره ، فقال
 أبو بكر : يا رسول الله ان الله قد عودك في الدعاء خيراً ، فادع الله لنا •

قال : أنتحب ذلك ؟ قال : نعم • فرفع رسول الله ﷺ يده فلم يرجعها حتى مالت السحاب ، فأظلت وأمطرت ، ثم مطرت فحملوا بها معهم ، فذهبنا ننظر فلم نجد لها جاوزت العسكر •

ومن أعلامه : ما رواه مسلم عن أنس بن مالك قال : أتى أعرابي الى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله لقد أتيناك وما لنا بغير يئط ولا صبي يصطبج ، ثم أنشد •

أتيناك والعذراء تدمى لبانها	وقد شغلت أم الصبي عن الطفل
وألقي بكفيه الصبي استكانة	من الجوع ضعفا ما يمر ، وما يحلى
ولا شيء مما يأكل الناس عندنا	سوى الحنظل العامي والعلهز الغسل
وليس لنا الا اليك فرارنا	وأين فرار الناس الا الى الرسل ؟

فقام رسول الله ﷺ يجر رداءه ، حتى صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال اللهم اسقنا غيثا مغيثا سريحا طبقا غير رائث ينبت به الزرع ويملا به الضرع ، ويحيى به الأرض بعد موتها » وكذلك تخرجون » فما استمر الدعاء ، حتى ألقت السماء بأودقها فجاء أهل البطانة يضجون يا رسول الله العرق • فقال : حوالينا ولا علينا • فانجاب السحاب عن المدينة كالأكليل فضحك رسول الله ﷺ حتى بدت نواجذه • وقال : لله در أبى طالب لو كان حيا لمقرت عيناه من الذي ينشدنا شعره ؟ فقام على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه فقال : يا رسول الله كأنك أردت قوله :

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه	ربيع اليتامى عصمة للأرامل
تلوذ به الهلاك من آل هاشم	فهم عنده في نعمة وفواضل
كذبتم وبیت الله يدمى محمد	ولما نقاتل دونه ونناضل
ونسلمه حتى نصرع حوله	ونذهل عن أبنائنا والحلائل

فقام رجل من كفانة وأنشد :

لك الحمد والحمد ممن شكر سقينا بوجه النسي المطر

دعا الله خالقه دعوة وأشخص منه اليه البصر
فلهم يك الا كالفاء الرداء وأسرع حتى رأينا الدرر
وفراق العزالي جيم النفاق أغاث به الله علينا مضر
وكان كما قاله عمه أيو طالب أبيضاً ذا غرر
به الله يسقى صوب الغمام وهذا العيان لذاك الخبر

فقال رسول الله ﷺ : ان يك شاعر يحسن فقد أحسنت •

ومن شبه هذا : ما أظهره الله تعالى من كرامته في عمه العباس رضي الله تعالى عنه • حين استسقى به عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فدعا العباس وأمنت الصحابة والناس فأمطرت السماء مطراً عظيماً •

ومن أعلامه : صلى الله تعالى عليه وسلم ما روى أن أسماء بنت عميس قالت لفاطمة الزهراء رضي الله تعالى عنها : ان على بن أبي طالب كان عند النبي ﷺ ، وقد أوحى اليه فجعله بثوبه ، فلم يزل كذلك حتى أدبرت الشمس أو كادت تغيب ، ثم انه سرى عن رسول الله ﷺ فقال : أصليت يا علي ؟ قال : لا قال : اللهم رد علي علي الشمس فرجعت الشمس أو وقفت ، حتى صلى على كرم الله تعالى وجهه

وهذه مثل ما وقع ليوشع بن نون •

ومن أعلامه : عليه الصلاة والسلام : ما روى عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ، قال : بعثني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى اليمن ، فقلت : يا رسول الله تبعثني وأنا حدث السن لا علم لي بالقضاء ؟ فقال : انطلق ، فان الله يهدي قلبك ويثبت لسانك • قال علي رضي الله تعالى عنه : فما شككت في قضاء بين اثنين ولذا قال ﷺ : « أقضاكم علي »

ومثله قوله عليه الصلاة والسلام لابن عباس رضي الله تعالى عنهما

وهو يومئذ غلام : اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل ، فخرج أفقه
الناس في الدين وأعلمهم بالتأويل حتى سمي البحر لسعة علمه •

ومن أعلامه : ما رواه أبو العالية عن أبي هريرة رضى الله تعالى
عنه قال : أتيت رسول الله ﷺ بتميرات فقلت : ادع لى بالبركة فيهن
فوضعهن على يدي ثم دعا بالبركة فيهن ، ثم قال : أجولهن في المزود ،
فإذا أردت شيئاً فأدخل يدك فيه ولا تنثره ، قال قال أبو هريرة : فلقد
حملت من ذلك التمر كذا وكذا وسقا في سبيل الله تعالى ، وكنتأ نأكل منه
ونطعم ، وكان لا يفارق حقوى ، فلما كان يوم قتل عثمان انتقطع فذهب

ومن أعلامه : ما في صحيح مسلم عن أبي هريرة أو أبي سعيد
بالشك أنهم كانوا مع النبي ﷺ في غزاة تبوك فأصابتهم مجاعة ، فدعا
النبي ﷺ بنطع ، فبسطه ، ثم دعا بفضل أزوادهم ، فجعل الرجل يجيء
بكف ذرة ، وجعل الآخر يجيء بكف تمر ، وجعل الآخر يجيء بكسرة ،
حتى اجتمع على النطع من ذلك شئ يسير ، فدعا رسول الله ﷺ بالبركة ،
ثم قال : خذوا في أوعيتكم • فأخذوا في أوعيتهم حتى ما تركوا في
العسكر وعاء الا مألوه ، فأكلوا حتى شبعوا وفضلت فضلة • فقال
رسول الله ﷺ أشهد أن لا اله الا الله وانى رسول الله لا يلقى الله
بهما عبد غير شك فيهما فيحجب عن الجنة •

ومن أعلامه : ما رواه جعيل الأشجعي قال : غزوت مع رسول
الله ﷺ في بعض غزواته • فقال : سر يا صاحب الفرس • فقلت :
يا رسول الله هي عجفاء ضعيفة فدفع مخفقة في يده فضربها بها • وقال :
اللهم بارك له فيها • فلقد رأيتنى ما أمسك رأسها أن تقدم الناس ،
ولقد بعث من بطنها الجم الكثير •

ومن أعلامه : ما روت عائشة رضى الله تعالى عنها قالت : قدم
رسول الله ﷺ المدينة وهى أوبأ أرض فيه • فقال عليه الصلاة والسلام :
اللهم حبب إلينا المدينة كما حبيب إلينا مكة وصححها لنا وبارك في
سباعها ومدما وانقل حماها الى الجحفة • فنصارت كذلك •

ومن أعلامه عليه الصلاة والسلام : ما ذكره شيخ الاسلام في اقتضاء الصراط المستقيم أنه دعا الأنس بن مالك أن يكثر الله تعالى ماله وولده فكان نخله يحمل في السنة مرتين خلاف عادة بلده ورأى من ولده وولد ولده أكثر من مائة فان مثل هذا الحادث يعلم أنه كان بسبب ذلك الدعاء .

ومن أعلامه : انه عليه الصلاة والسلام أخذ يوم بدر كفًا من حصى وتراب ورمى به في وجوه القوم ، وقال : شأهت الوجوه فتفرق الحصى في المشركين ، ولم يصب ذلك الحصى والتراب أحدا الا قتل أو أسر ، وفيه نزل قوله سبحانه « فم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى » .

ومن أعلامه أن الطفيل بن عمرو الدوسي قدم مكة وكان شاعرا لبيا فقال قريش له : احذر محمدا فان قوله كالسحر يفرق بين المرء وزوجه . فأتاه في بيته وقال يا محمد أعرض أمرك ، فعرض عليه الاسلام وتلا عليه القرآن فأسلم وقال : يا رسول الله انى امرؤ مطاع في قومه ، وانى راجع اليهم وداعيهم الى الاسلام ، فادع الله تعالى أن يجعل لى آية تكون عونًا عليهم . فقال اللهم اجعل له آية فخرجت حتى اذا كنت بالثنية وقع نور بين عيني مثل المصباح ، فقلت : اللهم في غير وجهى ، أخشى أن يظنوا بى أنها مثلة ، فتحول فوقع فى رأس سوطى فجعل الحاضرون يرون ذلك النور فى سوطى كاللقدنديل المعلق ، وأنا أهبط من الثنية ، ثم دعوت رؤساء قومه الى الاسلام فأبطاءوا فجئت رسول الله ﷺ بمكة . فقلت : يا رسول الله انهم قد غلبونى على دوس ، فادع الله تعالى عليهم فقال : اللهم اهد دوسا ارجع الى قومك فادعهم الى الله تعالى وارفق بهم ، فرجعت اليهم فلم أرل بأرض دوس أدعوهم حتى أسلموا .

ومن أعلامه : ما رواه أبو نهيك الأزدي عن عمرو بن الخطاب

استسقى رسول الله ﷺ فأتيته باناء فيه ماء وفيه شعرة فرفعتها فناولته ثم قال : اللهم جملة • قال : فرأيته بعد ثلاث وتسعين ما في رأسه ولحيته شعرة بيضاء ، ونهى رسول الله ﷺ أن يعقص الرجل شعره في الصلاة فرأى رجلا يعقص شعره في الصلاة • فقال : قبح الله نسرك • فصلح مكانه •



فصل

في انذاره عليه الصلاة والسلام بما يحدث بعده

روى فضالة بن أبي فضالة الأتصاري قال : خرجت مع أبي الى ينبع عاملا لعللى رضى الله تعالى عنه وكان بها مريضا فقال له أبى : يا أبا الحسن ما يقرئك بهذا البلاد ؟ لا آمن أن يصيبك أجلك ، ولا يكن أحد إليك الا أعراب جهينة ، فان احتملت الى المدينة ، فان أصابك أجلك وليك أصحابك وصلوا عليك • فقال : يا أبا فضالة أخبرنى حبيبى وابن عمى رسول الله ﷺ أنى لا أموت حتى أوامر ولا أموت حتى أقتل الفئة الباغية ، ولا أموت حتى تنضب هذه من هذا الدم ، وضرب على لحيته وهامته قضاء مقضيا وعهدا معهودا وقد خاب من افترى •

ومن انذاره : ما رواه أبو سلمة عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه قال : دخل رسول الله ﷺ بمارية القبطية فى بيت حفصة بنت عمر رضى الله تعالى عنه • ، فوجدتها معه تضاحكه • فقالت : يا رسول الله فى بيتى من دون بيوت نساءك ؟ قال : فانها على حرام أن أمسها • ثم قال لها يا حفصة ألا أبشرك ؟ قالت : بلى بأبى أنت وأمى • قال : يلى هذا الأمر من بعدى أبو بكر ثم يلىه من بعد أبى بكر أبوك • اكتمى هذا على ، فخرجت حتى دخلت على عائشة فقالت لها : ألا أبشرك

يا ابنة أبى بكر ، فقالت : بماذا ؟ فذكرت ذلك لها • وقالت : قد استكتمنى
فاكتميه ، فأنزل جل وعز « يا أيها النبى لم تحرم ما أحل الله لك ؟ »
ولعل لنا عودة الى الكلام على هذه الآية الكريمة فى محله أيضا ان شاء
الله تعالى فلا تغفل •

ومن انذاره : ما رواه عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما
قال : كنت قاعدا عند رسول الله ﷺ اذ أقبل عثمان فلما دنا منه •
قال : يا عثمان تقتل وأنت تتقرأ سورة البقرة تقع قطرة من دمك على
« فسيفيكهم الله » يغبطك أهل المشرق والمغرب ، وتبعث يوم القيامة
أميرا على كل مخذول •

ومن انذاره : ما رواه جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ :
من أحب أن ينظر الى شهيد يمشى على وجه الأرض فلينظر الى طلحة
ابن عبيد الله •

ومن انذاره عليه الصلاة والسلام أنه قال لفاطمة رضى الله تعالى
عنها : انك أول أهل بيتى لحاقا بى • ونعم السلف أنالك ، فكانت أول
من مات بعده من أهل بيته •

ومن انذاره : ما رواه عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال :
قال رسول الله ﷺ لنفسائه : ليت شعرى أيتكن راكبة الجمل الأريب
تخرج فتنبحها كلاب الحوآب ، يقتل عن يمينها ويسارها قتلى كثير ،
تتجو بعد ما كادت تقتل ، فقيل ان عائشة رضى الله تعالى عنها وصلت
الى مياه بنى عامر ليلا فنبحتها كلاب • فقالت : ما هذا ؟ قالوا الحوآب •
قالت : ما أظننى راجعة ان رسول الله ﷺ قال لنا ذات يوم كيف
بأحداكن اذ نبج عليها كلاب الحوآب •

ومن انذاره ما رواه ثابت عن الحسن البصرى قال : كان الحسن بن على

رضى الله عنهما يجرى ورسول الله ﷺ ساجد فيجلس على عنقه فاذا أراد أن يرفع رأسه أخذه فوضعه في حجره ، ثم قال : ان ابني هذا سيد ، وان الله تعالى سيصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين ، فكان الأمر كذلك •

ومن انذاره : ما رواه عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت : دخل الحسين بن على رضى الله تعالى عنهما على رسول الله ﷺ وهو يوحى اليه فبرك على ظهره وهو منكب ولعب على ظهره • فقال جبرائيل : يا محمد ان امتك ستفتن بعدك ويقتل ابنك هذا من بعدك ومد يده فأثاه بترية بيضاء ، فقال : في هذه الأرض يقتل ابنك • هذا اسمها الطف ، فلما ذهب جبرائيل عليه السلام خرج رسول الله ﷺ الى أصحابه والترية في يده ، وفيهم أبو بكر وعمر وعلى وحذيفة وعمار وأبو ذر رضى الله عنهم وهو يبكي فقالوا : ما يبكيك يا رسول الله ؟ فقال : أخبرني جبرئيل أن ابني الحسين يقتل من بعدى بارض الطف فجاءني بهذه التربة وأخبر أن فيها مضجعه •

ومن انذاره عليه الصلاة والسلام : ان الحجاج لما قتل عبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنهما دخل على أمه أسماء بنت أبي بكر الصديق رضى الله تعالى عنهما فقال لها : ان أمير المؤمنين أوصاني بك فهل لك من حاجة ؟ قالت : مالى من حاجة لكن انتظرني حتى أحدثك شيئاً سمعته من رسول الله ﷺ سمعته يقول : يخرج من ثقيف كذاب وهبيل ، أما الكذاب فقد رأيناه تعنى المختار ، وأما الهبيل فأنفت • فقال الحجاج : أنا مبير الخافقين •

ومن انذاره : ما رواه عبد الملك بن عمير قال : قال معاوية رضى الله تعالى عنه والله ما حملنى على الخلافة الا قول رسول الله ﷺ يا معاوية اذا وليت فأحسن •

ومن انذاره ما : رواه عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما

— ٣٩٤ —

عن أبيه أن النبي ﷺ نظر إليه مقبلاً فقال : هذا عمى أبو الخلفاء
الأربعين أجود قریش كفاران من ولده السفاح والمنصور والمهدى ،
يا عم بى فتحت الله تعالى هذا الأمر ويدخل فى ولدك •
الى أكثر من نظائر هذا تركناه خشية السامة •

★ ★ ★

فصل

فى

معجزة ما ظهر من البهائم

إذا كان الاعجاز خارقاً للعادة لم يمتنع فيه ظهور ما خالفها ،
وإذا كانت البهائم مسلوقة الأفهام مفقودة الكلام ، فلا يس بمستنكر
إذا أراد الله تعالى بها اظهار معجزات يعطيها من المعرفة أن تنطق بما
ألهمها وتخير بما علمها ثم يسلبها ذلك ، فتعود الى طبعها كمعجزة
موسى عليه السلام فى العصا ، أن صارت حية تسعى لتكون باهر
الآيات قاهر المعجزات •

فمن آياته : أن رجلاً كان فى غنمه يرعاها فعلفها ساعة فغفل عنها
ساعة من نهاره فضاغته ذئب فأخذ منها شاة فأقبل يلهم فطرح الذئب
الشاة ثم كلمه بكلام فصيح فقال الرجل : يا الله ما رأيت كاليوم عجباً
فكلمه الذئب وقال أنتم أعجب وفى شأنكم عبرة ، ، هذا محمد يدعو
الى الحق ببطن مكة وأنتم لاهون عنه ؟ فهدى الرجل لرشدده وأقبل
حتى أسلم وحدث القوم بقصته وبقي لعقبه شرف يفخرون به على
العرب ، ويقول مفتخرهم : أنا ابن مكلم الذئب •

ومن آياته صلى الله تعالى عليه وسلم : ما رواه أبو سعيد

الخدري رضى الله تعالى عنه قال : بينا راع يرعى في الحيرة اذ جاء ذئب الى شاة من غنمه فانتهزها فحال الراعى بين الذئب والشاة ، فأقعى الذئب على ذنبه وقال للراعى : ألا تتقى الله ؟ تحول بينى وبين رزق ساقه الله الى ؟ فقال الراعى العجب من ذئب يقعى على ذنبه يكلمنى بلتلام الانس ، فقال له الذئب لا أحدثك بأعجب من هذا ؟ هذا رسول الله بين الحيرتين يحدث الناس بأنباء ما سبق ، فأخذ الراعى الشاة فأتى بها المدينة وأتى الى رسول الله ﷺ فأخبره ، فخرج الى الناس وقال للراعى : قم وحدثهم • فقام فحدثهم فقال صدق الراعى وكان اسمه عمير الطائى ، فسمى بهكم الذئب •

أقول : لعله يختلج في ذهن نصرانى وشبهه ان هذه الرواية ونحوها يمكن اخلاقتها ، ويمكن أن ذلك تعليم لهذا الراعى أن يقول كذا ، فنقول له : ان هذا الاختلاج من أبعد ما يكون لأن هذه الروايات المتعددها يقوى بعضها بعضا ، فهى من حيث المجموع مفيدة للتواتر المفيد للعلم ، فانكارها مكابرة وكذا مظنة التعليم والمواطاة كما لا يخفى على كل منصف وهذا عيسى عليه السلام لم يأتنا بخبر معجزاته بعد القرآن الا آحاد ممن اتبعه ، كأصحاب الأتاجيل فقط • وحال أناجيلهم معلومة وأكثر رواياتها عن امرأة أو عن رجل واحد ، مع أن اليهود قالوا ان ابراهيم للمقعد ونحوه لم يكن صحيحا ، بل كان مواطاة وتعليم لشخص أن يظهر حاله كذلك ، ثم يأتية ويقول له : قم فيقوم ، فترى الناس أنه أبرأه • فكل من أنكر معجزات الرسل يتشبه بمثل هذه الظنون الواهية والاحتمالات البعيدة العاطلة ، فنعوذ بالله تعالى من الخذلان ونسأله سبحانه دوام كامل الايمان آمين •

ومن آياته : ما روى ابن عمر عن أبيه رضى الله تعالى عنهما أن رسول الله ﷺ كان في محفل من أصحابه اذ جاء أعرابى قد صاد ضبا وجعله في كفه ليذهب به فيأكله ، فلما رأى الجماعة قال : ما هذا ؟ فقالوا النبى ﷺ فجاء يشق الناس وقال واللات والعزى ما أحد أبغض

الى منك ، ولولا أن تسميني قومي عجولا لعجلت فقتلتك • فقال عمر رضى الله عنه : يا رسول الله دعنى أقوم فأقتله • فقال : يا عمر أما علمت أن الحليم كاد أن يكون نبيا • ثم قال للأعرابي : ما حملك على ما قلت ؟ فقال واللات والعزى لا أؤمن بك حتى يؤمن بك هذا الضب • فأخرج الضب من كفه فطرحة بين يدي رسول الله ﷺ فقال عليه الصلاة والسلام : يا ضب • فأجابه الضب بلسان عربى مبين يسمعه القوم جميعا : لبيك وسعديك يا زين من يوافي يوم القيامة • قال : من تعبد ؟ قال : الذى فى السماء عرشه وفى الأرض سلطانه ، وفى الجنة رحمته ، وفى النار عقابه • قال رسول الله ﷺ : فمن أنا يا ضب ؟ قال : أنت رسول رب العالمين وخاتم النبيين ، قد أفلح من صدقك وقد خاب من كذبك • فقال الأعرابي لا أتبع أثرا بعد عين ، والله لقد جئتكم وما على ظهر الأرض أحدا أبغض الى منك ، وإنك اليوم أحب الى من نفسى ومن ولدى ووالدى ، وإنى لأحبك بداخلى وخارجى وسرى وعلايتى ، أشهد أن لا اله الا الله وأنت رسول الله • فقال النبي ﷺ : الحمد لله الذى هدانا لهذا ، ان هذا الدين يعلو ولا يعلى فرجع الأعرابي الى قومه ، فأخبرهم بالقصة ، وكان من بنى سليم ، فأتى رسول الله ﷺ ألف انسان منهم فأمرهم أن يكونوا تحت راية خالد بن الوليد ، ولم يؤمن من العرب ألف فى وقت واحد غيرهم • هذه واقعة مشهورة لا ينكرها الا مكابر •

ومن آياته عليه الصلاة والسلام : ما رواه أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال : دخل رسول الله ﷺ حائطا للأتصار ومعه أبو بكر رضى الله تعالى عنه وغيره ، وفى الحائط — أى البستان — عنز فسجدت له ، فقال أبو بكر رضى الله تعالى عنه : يا رسول الله كنا نحن أحق بالسجود لك من هذه العنز فقال : أنه لا ينبغي أن يسجد أحد لأحد ، ولو جاز السجود لغير الله تعالى لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها •

ومن آياته ما رواه عبد الله بن أبى أوفى قال : بينما نحن قعود عند رسول الله ﷺ إذ أتاه آت فقال يا رسول الله ناضح بنلى فلان قنذا

«دبر عليهم • قال : فنهض ونهضنا معه • فقلنا : يا رسول الله لا تقربه
فلما خاف عليك ، فدنا من البعير ، فلما رآه البعير سجد له ، فوضع
يده على رأس البعير ، وقال : هات المسكان فوضعه في رأسه وأوصى
به خيرا •

ومن آياته : أنه عليه الصلاة والسلام بينما هو جالس في أصحابه
إذا هو بجمل قد أقبل له رغاء ، فوقف • فقال رسول الله ﷺ : أتدرون
ما يقول هذا ؟ انه ليقول : «أنى آل فلان لحى من الخرج استعملونى
وكدونى حتى كبرت وضعفت ، فلما لم يجدوا فى حيلة يريدون ذبحى ،
فأننا أستغيث بك منهم ، فأوقفه رسول الله ﷺ وبعث اليهم فاستوهبه
منهم فوهبوه وخلاه فى الحى •

ومن آياته : ما روى جبير بن مطعم رضى الله تعالى عنه قال :
«كنا جلوسا عند صنم لنا قبل أن يبعث رسول الله ﷺ بشهر فنحنرا
جزورا فسمعنا صائحا يصيح : اسمعوا الى العجب ذهب استراق السمع
اللتبى بمكة اسمه أحمد ، مهاجرة الى يثرب • فكان هذا الأمر من الآيات
المتدرة والآثار المبشرة به ﷺ •

ومن آياته صلى الله تعالى عليه وسلم : ما رواه برذة عن مكحول
رضى الله عنه قال : بينا أهل ذريح حى من العرب عرب اليمين فى
مجلسهم اذ أقبل عجل فتبسم فقال : أهل ذريح ، أمر نجيح ، بيطن
مكة يصيح ، بلسان فصيح ، شهادة أن لا اله الا الله • فأجيبوه •

فان قيل : فيجوز أن يكون ما يسمع من كلام البهائم كالصدى
يحكى كلام المتكلم فيظنه السامع كلام الصدى • وهو كلام المتكلم
ويكون بقوة يحدثها الله تعالى فى المتهين لذلك يخفى عن الأسماع
والأبصار •

فمنه جوابات :

أحدها : أن الصدى يحكى كلاما مسموعا اذا قابله قبل صوته

فحكاه وليس كلام البهيمه مقابل كلام يحكيه فامتنع التشاكل •

والثانى : أن القوة المهيأة لذلك ليست من جنس قوى البشر .
فلا يكون فى التفاضل اعجاز ، وانما هى خارجة عن جنس قواهم فخرج
عن قدرتهم ، وما خرج عن قدرة البشر كان معجزا ، لو صح هذا
الاعتراض لبطل به الاعتراض •



فصل

فى

ظهور معجزه صلى الله تعالى عليه وسلم من الشجر والجهد

ولئن كانت المعارف من الجمادات أبعد ، والكلام منها أغرب فليس
بمستبعد ولا مستغرب أن يحدث الله تعالى فيها من الآيات الخارجة
عن العادة ما يحجج الله سبحانه به من استبصر ويمد به من استنصر •

فمن آياته صلى الله تعالى عليه وسلم : ما حكاه أهل النقل عن
على بن أبى طالب كرم الله وجهه أنه خطب على الناس خطبته المعروفة
بالفاضة فقال فيها : الحمد لله الذى هو العالم بمضمرات القلوب
ومحجوبات الغيوب ، أيها الناس اتقوا الله ولا تكونوا لنعمه عليكم أضدادا
ولا لفضله عندكم حسادا ، ولا تطيعوا أساس الفسوق وأحلاس
العقوق ، فان الله تعالى مختبر عباده المستكبرين فى أنفسهم بأوليائهم
المستضعفين فى أعينهم ، ألا ترون أنه اختبر الأولين من لدن آدم الى
الآخرين من هذا العالم بأنواع الشدائد وتعبدهم بألوان المجاهد ليجعل
ذلك أبوابا ، فتحا الى فضله وأسبابا ذللا لعفوه ، فاحذروا ما نزل بالأمم
قبلكم من المثلات بسوء الأفعال وذميمة الأعمال ، أن تكونوا أمثالهم •

فلقد كانوا على أحوال مضطربة وأيدى مختلفة وجماعة مفرقة في بلاء
أزاي واطباق جهل ، من بقات موءودة وأصنام معبودة وأرحام مقطوعة
وغارات مشنونة • فانظر الى مواقع نعم الله تعالى عليهم حين بعث
اليهم رسولا كيف نشرت النعمة عليهم جناح كرامتها وأسالت لهم
جداول نعيمها ، فهم حكام على العالمين وملوك في أطراف الأرضين ،
يملكون الأمور على من كان يملكها عليهم ، ويمضون الأحكام على من
كان يمشيها فيهم ولقد كتبت مع رسول الله ﷺ وقد أتاه الملا من
قريش فقللوا يا محمد انك قد ادعيت عظيما لهم نأدعه أبأؤك ولا أحد
من أهل بينك ونحن نسألك أمرا ان أجرتنا اليه وأريتناه علمنا انك
نبي ورسول ، وان لم تفعل علمنا أنك ساحر كذاب • قال لهم وما
تسألون ؟ قالوا : تدع لنا هذه الشجرة حتى تنقلع بعروقها وتقف بين
يديك • فقال ﷺ : ان الله على كل شيء قدير ، فان فعل الله ذلك لكم
أتؤمنون وتشهدون بالحق ؟ قالوا : نعم • قال : فاني سأريكم ما تطلبون
واني لأعلم أنكم لا تقيئون الى خير وان منكم من يطرح في القليب ومن
يحزب الأحزاب •

ثم قال عليه الصلاة والسلام : يا أيها الشجرة ان كتبت تؤمنين
بالله واليوم الآخر وتعلمين أني رسول الله فتنقلعي بعروقك حتى تقفي
بين يدي باذن الله تعالى •

قال علي كرم الله تعالى وجهه : فو الذي بعثه بالحق لقد انقلعت
بعروقها وجاءت ولها دوى شديد حتى وقفت بين يدي رسول الله ﷺ
مرفرفة وألقت يعصنها الأعلى عليه وبيعض أغصانها على منكبي وكنت عن
يمينه فلما نظر الأقوم الى ذلك قالوا علوا واستكبرا : فمرها فليأتك نصفها
ويبقى نصفها • فأمرها بذلك فأقبل نصفها لكأعجب ما يكون اقبالا وأشد
دويا فكادت تلتفت برسول الله ﷺ فقالوا كفرا وعتوا : فمر هذا
النصف فليرجع الى نصفه كما كان ، فأمره فرجع ، فقلعت لا اله الا الله
أنا أول مؤمن بك يا رسول الله ، وأول من آمن بأن الشجرة قلعت بأمر

الله تصديقا لنبيوتك واجلالا لكلمتك • فقال القوم كلهم : بل ساحر
كذاب عجيب السحر ، وهل يصدقك الا مثل هذا ؟ يعنونى •

وهذا حكاة خطيبا عنى الأتهاد ، وقل أن يخاو جمع مثله ممن يعرف
حق ذلك من باطله • فكانوا بالموافقة مجمعين على صحته ، ولولاه لظهر
الرد وان ندر ، وهذا من أبلغ آياته واظهار اعجاز له عليه الصلاة
والسلام •

ومن آياته صلى الله تعالى عليه وسلم : ما رواه عبد الله بن بريدة
عن أبيه قال جاء أعرابى الى رسول الله ﷺ فقال : يا محمد هل من
آية فيما تدعوا إليه ؟ قال : نعم أتت تلك الشجرة فقل لها رسول الله
يدعوك • فماللت عن يمينها ويسارها وبين يديها فتقطعت عروقها ثم
جاءت تخذ الأرض حتى وقفت بين يديه ، فقال الأعرابى : مراها فلترجع
الى منبتها فأمرها فرجعت الى منبتها وقال الأعرابى : ائذن لى اسجد
لك فقال : لو أمرت أحدا أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها
قال فأذن لى أن أقبل يديك ورجليك فأذن له •

ومن آياته صلى الله تعالى عليه وسلم : ما رواه يعلى بن شيبانة
قال : كنت مع رسول الله ﷺ فى سير فأراد أن يقضى حاجته فأمر ودتين
فانضمت احدهما الى الأخرى ثم أمرهما بعد قضاء حاجته ان يرجعا
الى منبتهما فرجعتا •

ومن آياته صلى الله تعالى عليه وسلم : ما رواه على بن أبى
طالب كرم الله تعالى وجهه قال : كنا مع رسول الله ﷺ فى مكة فخرج
فى بعض نواحيها ، فما استقبله شجر ولا جبل الا قال السلام عليك
يا رسول الله •

ومن آياته صلى الله تعالى عليه وسلم : أنه مر فى غزوة الطائف
فى كثيف من طلع ، فمشى وهو وسن من النوم ، فاعترضته سدرة

فانفجرت السدرة له نصفين ، فمر بين نصفيهما • قال الماوردي : وبقيت السدرة منفجرة على سائقين الى قريب من أعصارنا هذه • وكانت معروفة بذلك في مكانها ، ويسمونها سدرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم •

ومن آياته عليه الصلاة والسلام : ما رواه سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال : صعد النبي ﷺ حراء ومعه أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وعبد الرحمن والزبير وطلحة وسعيد ، فتحرك الجبل • فقال النبي ﷺ : اسكن حراء ، فليس عليك الا نبى أو صديق أو شهيد فسكن الجبل •

ومن آياته صلى الله تعالى عليه وسلم : ما رواه جابر بن عبد الله قال : كان في رسول الله ﷺ خصال لم يكن يمر في طريق فينبعها أحد الا عرف أنه قد سلكه من طيب عرقه ، ولم يكن يمر بحجر ولا شجر الا سجد له •

ومن آياته صلى الله تعالى عليه وسلم : ما رواه ثابت عن أنس رضى الله عنه قال : كنا عند رسول الله ﷺ فأخذ كفا من حصي فصبحن في يده حتى سمعنا التسبيح ثم صبهن في يد أبي بكر فصبحن في يده ، حتى سمعنا التسبيح ثم صبهن في أيدينا ، ، فما صبحن في أيدينا •

ومن آياته عليه الصلاة والسلام : ما رواه جابر بن سمرة قال : قال رسول الله ﷺ انى لأعرف حجرا بمكة كان يسلم على •

ومن آياته عليه الصلاة والسلام : أن عكاشة بن محصن انقطع سيفه بيده يوم بدر ، فدفع اليه رسول الله ﷺ قطعة من خشب ، وقال : قاتل بها الكفار يا عكاشة فتحولت سيفا في يده فكان يقاتل به •

ومن آياته صلى الله تعالى عليه وسلم : جذع كان يستند اليه

— ٤٠٢ —

فلما اتخذ منبرا تحول -ن الجذع اليه فحن اليه الجذع حتى ضمه اليه ، فسكن • وهذا أمر مشهور بين الصحابة •

ومن آياته عليه الصلاة والسلام : أن مكرزا العامري أتاه فقال : هل عندك من برهان نعرف به أنك رسول الله ؟ فلدعا بسبع حصيات فسبحن في يده ، فسمع نغماتها من جمودتها • وهذا أبلغ من احياء عيسى عليه السلام للموتى •

ومن آياته صلى الله تعالى عليه وسلم : أنه لما حاصر الطائف سموا لله جذعة ، فكلمه منها الذراع ، فقالت لا تأكلنى فانى مسمومة وهذا أمر شهير • وهو نظير احياء الموتى وسيأتى أيضا الكلام عليه فى محله ان شاء الله تعالى •

ومن آياته : أنه عليه الصلاة والسلام أول ما أوحى اليه لم يمر بحجر ولا مدر الا سلم عليه بالنبوة • وهذا نظير قوله تعالى لداود : « يا جبال أوبى معه والطير » •

ومن آياته صلى الله تعالى عليه وسلم : ما رواه حمزة بن عمرو الأسلمي قال : نفرنا مع رسول الله ﷺ فى ليلة ظلماء فأضاعت أصابعه •

ومن آياته صلى الله تعالى عليه وسلم : ما رواه ابراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : انكم تعدون الآيات عذابا وانا كنا نعدّها على عهد رسول الله ﷺ بركة ، لقد كنا نأكل مع رسول الله ﷺ الطعام ونحن نسمع تسبيح الطعام •

قال الماوردى : فان قيل : يجوز أن يتخيل ذلك للناظر كما يتخيل لراكب السفينة سير النخل والشجر • فعنه جوابان : احدهما : أنه وان تخيل ذلك لراكب السفينة فهو غير متخيل لغيره من قائم وقاعد • وهذا متحقق عند كل شاهد على اختلاف أحواله • والثانى : ان راكب السفينة يعلم أنه الخيل له غير معلوم ، وهذا معلوم • وان قيل : فقد يجوز أن

— ٤٠٣ —

يكون في خواص التجواهر ما يجذب النخل والشجر كما في خاص حجر المغناطيس • فعنه جوابان : أحدهما لو كان لظهر ، ولو كان ذلك موجودا ، لكان الملوك عليه أقدر ، ولكان مدخورا في خزائهم ، كادخار كل مستغرب ومستظرف ، ولجاز ادعاء مثله في قلوب الأعيان . وإبطال الحقائق والثاني : انه لو كان ذلك لخاصية الجواهر كان بظهوره جاذبا وبملاقاته للنخل والشجر فاعلا ولما انتقل اليه عن غيره ، وعنه الى غيره • وكل هذا فيه معدوم وان كان في حجر المغناطيس موجودا •
انتهى •

* *

فصل

في

هتوف الجن بنبوته صلى الله تعالى عليه وسلم

وهو من آيات نبوته فان كان قبل مبثته كان من نذر آياته الصادرة . عن الهام فمن هتوفها بنبوته عليه الصلاة والسلام ما حكاه ابراهيم ابن سلامة عن اسماعيل بن زياد عن ابن جريج عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه كان يحدث عن رجل من خثعم قال : كانت خثعم لا تحل حلالا ولا تحرم حراما وكانت تعبد أصناما ذبينا نحن عند صنم ذات ليلة فنقتاضى اليه في أمر قد شجر بيننا اذ صاح من جوف الصنم صائح فقال :

يا ايها الركب ذوو الأحكام
هذا نبي سيد الانام
قد ظهر الناس من الانام
ما انتم وطائش الاحلام ؟
اعبد ذى حكم من الأحكام
ومسندو الحكم الى الأصنام

ويتبع النور على الظلام يصدع بالحق وبالإسلام سيعلين في البلاد الحرام

قال الخثعمي ففرعنا منه وخرجت الى مكة وأسلمت مع النبي ﷺ

ومن بشائر هتوفهم : ما رواه عثمان بن عبد الرحمن عن محمد بن كعب قال : بينما عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ذات يوم جالسا اذ مر به رجل فقيل له : أتعرف هذا المار يا أمير المؤمنين ؟ قال : ومن هو ؟ قالوا ابن قارب رجل من أهل اليمن وكان له رثى من الجن ، فأرسل اليه عمر فقال : أنت سواد بن قارب ؟ قال : نعم يا أمير المؤمنين . فقال : أنت الذى أتاك رثيك بظهور النبي ﷺ ؟ قال : نعم يا أمير المؤمنين ، بينما أنا ذات ليلة بين النائم واليقظان ، اذ أتاني رثي من الجن فضربني برجله ، وقال : قم يا سواد بن قارب ، فاسمع مقالى واعقل ان كنت تعقل ، انه قد بعث رسول الله من لؤى بن غالب ، يدعو الى الله تعالى والى عبادته ، وأنشأ يقول :

عجبت للجن وتطلبها وشدها العيس باقتابها
تهوى الى مكة تبغى الهدى ما صادق الجن ككذابها
فارحل الى الصفوة من هاشم ليس قدامها كاذبابها

فقلت له دعنى فانى أمسيت ناعسا ولم أرفع بما قال رأسا . فلما كانت الليلة الثانية أتاني فضربنى برجله ، وقال : قم يا سواد ابن قارب فاسمع مقالتي واعقل ان كنت تعقل انه قد بعث رسول الله من لؤى بن غالب ، يدعو الى الله تعالى والى عبادته وأنشأ يقول :

عجبت للجن وتخبأها وشدها العيس باكوارها
فارحل الى الصفوة من هاشم بين روايبها وأحبارها
تهوى الى مكة تبغى الهدى ما مؤمنوا الجن ككفارها ؟

فقلت دعنى فقد أمسيت ناعسا ولم أرفع بما قال رأسا فلما كانت الليلة الثالثة أتاني فضربنى برجله . وقال : قم يا سواد بن قارب

فاسمع مقالتي واعقل ان كنت تعقل ، قد بعث رسول الله من لؤى بن غالب يدعو الى الله تعالى والى عبادته • وأنشأ يقول :

عجبت للجن وتحساسها وشدها العيس بالحلأسها
فارحل الى الصفوة من هاشم واسم بعينيك الى راسها
تهوى الى مكة تبغى الهدى ما خير الجن كانجاسها

قال : فاصبحت وقد امتحن الله قلبي للإسلام فرحلت ناقتي وأتيت المدينة : فاذا رسول الله ﷺ وأصحابه فقلت : اسمع مقالتي يا رسول الله • قال : هات فأنشأت :

فلا ليل قولة كل ليلة فأتهد ان الله لا رب غيره
فمرنا بما ياتيك يا خير من مشى اتانى نجى بين هـو ورقدة
فشعرت عن ذيل الازار ووسطت وانك انى المرسلين وسيلة
وكن لى شفيعا يوم لا نواسعة سواك بمن عن سواد بن قارب

ففرح رسول الله ﷺ وأصحابه بمقالتي فرحا شديدا حتى روى الفرخ فى وجوههم ، قال فوثب اليه عمر رضى الله تعالى عنه فالتزمه وقال : قد كنت أحب أن أسمع منك هذا الحديث • فهل يأتيك رثيك اليوم ؟ فقال : مذ قرأت القرآن فلا • ونعم المعوض كتاب الله تعالى من الجن •

ومن بشائر هتوفهم : ما رواه ابراهيم بن سلامة عن اسماعيل ابن زياد عن ابن جريج عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه حدث يوما فى مجلس بعد رسول الله ﷺ فقال : خرجنا قبل مظهر النبى ﷺ بشهرين الى ابطح بمكة معنا عجل ثريد ذبحة ، ونحن نفر ، فلما ذبحناه وتصاب دمه ومات ، اذ صاح من جوفه صائح يقول يا ذريح يا ذريح صائح يصيح بصوت فصيح نبى يظهر الحق بفيح يقول لا اله الا الله • فصاح كذلك ثلاث مرات ثم هدأ صوته وتفرقنا ورعبنا منه ، فلم يلبث النبى ﷺ أن ظهر •

— ٤٠٦ —

فقال رجل من القوم : ما تعجب يا أمير المؤمنين ، خرجت وأصحابي
لمى في تجارة لنا ونحن أربعة نفر نريد الشام حتى اذا كنا ببعض أودية
الشام ، قرمنا الى اللحم قرما شديدا قبل مظهر النبي ﷺ فاذا بظبية
قد عرضت لنا مكسورة القرن فلم نزل نختلها حتى أخذناها • قال :
فو الله اننا نتوأم بذبحها ، اذ هتف هاتف فقال :

يا أيها الركب السراع الأريفة خلوا سبيل الظبية المروعة
فاتها لطفلة ذات دعة خلوا عن العصابة قدامى سعة

ثم قال : خلوا عنها فوالله لقد رأيت هذا الوادى وما يمر فيه
أقل من خمسين رجلا حتى كنتم به ، قال : فارسلناها فلما أمسينا أخذنا
بأزمة رواحنا ، حتى أتى بنا الى حاضر لجب كثير الإهل فأطعمنا من
الثريد ما أذهب قرمنا ثم عرجنا حتى قضى الله تعالى تجارتنا فصحبنا
رجل من يهود ، فلما كن بذلك الوادى هتف هاتف فقال :

اياك لا تعجل وخذها موبقة فان شر السير سبي الحقيقة
قد لاح نجم فاستوى في مشرقه يكشف عن ظلما عيوس موبقه
يدعو الى ظل جنان مذهقه

فقال اليهودى : تدرون ما يقول هذا الصارخ ؟ قلنا : ما يقول ؟
قال : يخبر أن نبيا قد ظهر خلافتكم بمكة ، فقدمنا فوجدنا النبى صلى
الله تعالى عليه سلم بمكة •

ومن بشائره وفهم : ما حكاه أبو عيسى قال : سمعت قريش في
الليل هاتقا على أبى قبيس يقول :
ان يسلم السعدان يضح بمكة محمد لا يخشى خلافا المخالف

فلما أصبحوا قال أبو سفيان : من السعدان ؟ سعد بكر وسعد
تميم ؟ فلما كان في الليلة الثانية سمعوه يقول :

يا سعد سعد الأمس كن أنت ناصرا ويا سعد سعد الخزرجين العطارف
فان ثواب الله للطالب الهدى جنان من الفردوس ذات زخارف
أجيبا الى داعى الهدى وتمنيا على الله في الفردوس منية عارف

فلما أصبحوا قتال أبو سفيان : هو والله سعد بن معاذ وسعد بن عبادة •

ومن بشائر هتوفهم : ما رواه ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عن أسماء بنت أبي بكر قالت : ما علم المشركون من أهل مكة أين توجه رسول الله ﷺ حين هاجر الى المدينة ، حتى هتف هاتف بعد ذلك بأبيهم فقال :

جزي الله خيرا والجزاء بفضله	رفيقين حلا خيمتى أم معبد
هما دخلاهما بالهدى واهتدى به	ومقعدهما للمسلمين بمرصدا
ليهن بنى كعب محل فتاتهم	فأفاح من أمسى رفيق محمد

وقالت أسماء رضى الله تعالى عنها : ما علم المشركون من أهل مكة بوقعة بدر حتى هتف هاتف من جبال مكة وفتيان يسمرون بمكة فقال :

أزال الحنفيون بدرا بوقعة	سينقض منها ملك كسرى وقيصرا
ألا ويح من أمسى عدوا محمد	لقد ذاق حزنا في الحياة وحسرا
أصاب رجالا من ثوى وجريت	وأصبح في هامى المعجاج مسعرا
هرائر يضربن الترائب لحسرا	تناوبه الطير الجياح وتنفرا

فعلموا بذلك وظهر الخبر من الغد ولئن كانت هذه الهتوف أخبار آحاد عمن لا يرى شخصه ولا يحتج بقوله فخروجه عن العبادة نذير ، وتأثيره فى النفوس بشير ، وقد قبلها السامعون وقبول الأخبار يؤكد صحتها ويؤيد حجتها •

فان قيل : ان كانت هتوف الجن من دلائل النبوة ، جاز أن تكون دليلا على صحة الكهانة •

فلعنه جوابان : أحدهما : ان دلائل النبوة غيرها • وانما هى من البشائر بها وفرق بين الدلالة والبشارة •

والثانى ان الكهانة عن مغيب ، والبشارة عن معين • فاللعين معلوم والغائب موهوم •

بقى شيء يحسن التنبيه عليه : وهو كما قال الماوردى عليه
الرحمة : ان قوما أنكروا خلق الجن ولم يؤمنوا بالكتب الالهية ، وقد
قهرتهم براهين العقول وحجج القياس ، لأن الله تعالى أنشأ خلق العالم
من أربعة أجرام جعلها أصولا لما خلق من العالم الحى ، وهى الأرض
والماء والهواء والنار • والعالم نوعان اتفاقا علوى وسفلى • فالعالم
السفلى نوعان خلقهما من جرمن أحدهما : من الأرض وهو ما عليها
من الحيوان • والثانى من الماء وهو ما فيه من السموك وهما هابطان
لهبوط الأرض والماء وظاهران لظهور أصلهما واستمر القياس فيهما
وبقى العالم العلوى جرمان الهواء والنار • وقد استقر خلق الملائكة
من الهواء فافتضى معقول القياس أن يكون خلق الجن من النار لتكوين
الأجرام الأربعة أصولا لخلق أجناس أربعة ، ولعلو الهواء ما كان عالمه
من الملائكة علويا ، وتخفائه ما كان خفيا لا يهبط الا عن أمر الهى
ولا يعان الا بمعونة الهية ، ولعلو النار فى أصل هابط ما كان لعالمه من
الجن علوا وهبوطا ولخفاء مكوئها خفى عالمها عن العيان ، الا بمعونة
الهية فصار أصلان من الأربعة محسوسين بالعيان • وهما على الأرض
فى الماء ، وأصلان معقولين بالقياس وهما الملائكة والجن ، ولولا أن
دافع ذلك عادل عن الدلائل الشرعية ، لما عدلنا عنها الى هذا
الاستدلال الخارج عن البراهين الشرعية • انتهى •



فصل

فى ما هجست به النفوس من الهام العقول

بنبوته عليه أفضل الصلاة والسلام

قال الماوردى : العقل الهى ركبته الله تعالى فى النفوس الناطقة
فهو ينذر بالخواص الكائنة حدسا ، ويعلم بعد الوجود حسبا ، فقل
حادث الا تقدم نذيره ، وبحسب خاطره يكون تأثيره ، ولا حادث أعظم

هما جدده الله بنبوة سيدنا محمد عليه أفضل الصلاة والسلام ، فاقتضى أن يكون بشائر بنبوته أشهر ، وشواهد آياته أظهر .

فمن هواجس بنبوته صلى الله تعالى عليه وسلم : أن كعب بن لؤى بن غالب كان يجتمع اليه الناس في كل جمعة ، وكان يوم الجمعة يسمى في الجاهلية يوم العروبة فسماه كعب يوم الجمعة ، وكان يخطب فيه الناس ، ويقول بعد خطبته : حرمكم عظه وتمسكوا به ، فسيأتى له بناء عظيم ، وسيخرج به نبي كريم ، والله لو كنت فيه ذا سمع وبصر ويد ورجل ، لتصببت تنصب الخيل ولارقلت ارقال الفحل ، ثم يقول :

ياليتنى شاهد فقواء دعوته حين العشرة تبغى الحق خذلانا

ومن هواجس الالهام : ما حكاه ابن قتيبة أن أبا كرب بن أسعد الحميرى آمن بالنبي ﷺ قبل أن يبعث بسبعمائة سنة وقال :

**شهدت على احمد انه رسول من الله بارى القسم
فلو مد عمرى الى عمره لكنت وزيرا له وابن عم**

ومن هواجس الالهام ، ما حكاه عبيد الجرهمى وكان كبير السن عالما بأخبار الأمم أن تبعا الأصغر وهو تبع بن حسان بن تبع ساير بيثرب أى مدينة الرسول ﷺ فنزل في سفح أحد ، وذهب الى اليهود فقتل منهم ثلثمائة وخمسين رجلا صبورا وأراد خرابها . فقام اليه رجل من اليهود كبير السن ، فقال أيها الملك مثلك لا يقتل على الغضب ، ولا يقبل قول الزور ، أمرك أعظم من أن يظن بك رق ، أو تصریح بك لجاج ، فانك لا تستطيع أن تخرب هذه القرية ، قال : ولم ؟ قال : لأنها مهاجرة من ولد اسماعيل ، يخرج من هذه الثنية — يعنى البيت الحرام — فكف تبع ومضى الى مكة ومعه هذا اليهودى ورجل آخر عالم من اليهود فكسا البيت ونحر عنده ستة آلاف جزور ، وأطعم الناس . وقال :

قد كسونا البيت الذى حرم الله ملاء منصفدا وبرودا

وقيل : انه ملك ثلاثمائة وعشرين سنة وسيأتي ان شاء الله تعالى .
في بحث المدينة بما هو أطول من هذا •

ومن هواجس الالهام : ما روى هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة
رضي الله تعالى عنها قالت : كان يهودي يسكن مكة ، فلما كانت الليلة
التي ولد فيها رسول الله ﷺ حضر مجلس قريش ، فقال : يا معشر
قريش هل ولد فيكم الليلة مولود ؟ فقال : القوم والله ما نعلم • قال :
الله أكبر أما اذا أخطاكم فلا بأس ، انظروا واحفظوا ما أقول لكم ،
ولد في هذه الليلة نبي بين كتفيه علامة فيها شعرات متواترات ، كأنها
عرن وثن ، فتصارع القوم عن مجلسهم وهم متعجبون من قوله ، فلما
صاروا الى منازلهم أخبر كل انسان منهم أهله ، فقالوا : ولد لعبد الله
ابن عبد المطلب غلام سموه محمدا فانطلق القوم الى اليهودي
فأخبروه • فقال : اذهبوا بي حتى أنظر اليه ، فأدخلوه على آمنة
وقالوا : اخرجي الينا ابنك ، فأخرجته وكشفوا عن ظهره ، فرأى
اليهودي تلك الشامة فوق مغشيا عليه • فلما أفاق قالوا له : مالك ؟
قال : ذهبت والله النبوة من بني اسرائيل ، يا معشر قريش • والله
ليسطون بكم سطوة يخرج خبرها من المشرق الى المغرب ، وكان في القوم
الذين أخبرهم اليهودي بذلك هشام بن المغيرة وعبيدة بن الحرث بن عبد
المطلب وعابة بن ربيعة ، فعصم الله تعالى منهم •

ومثله : أنه كان لقريش في الجاهلية عيد يجتمع فيه النساء دون
الرجال ، فاجتمعوا فيه فوقف عليهن يهودي ، وفيهن خديجة رضي الله
عنهما فقال لهن يا معشر نساء قريش يوشك أن يبعث فيكن نبي ، فأينكن
استطاعت أن تكون له أرضا فلننفل ، فحصبته ووافر ذلك في نفس
خديجة حتي حققه الله تعالى لها ، فكانت أول من آمن به •

ومثله : أن جماعة من النصارى قدموا من الأنعام تجارا الى مكة ،
فنزلوا بين الصفا والمروة ، فأروه وهو ابن سبع سنين ، فعرفه بعضهم
بصفته في كتبهم ، وسمته في فراستهم ، فقال له : من أنت ؟ وابن من

أنت ؟ فقال : أنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب • فقال له : من رب هذه ؟ وأشار إلى الجبال • فقال الله ربها لا شريك له • فقال له : من رب هذه ؟ وأشار إلى السماء فقال الله ربها لا شريك له ؟ فقال له النصراني : فهل له رب غيره ؟ فقال : لا تشككني في الله ؟ ما له شريك ولا ضد • فقام عليه الصلاة والسلام بالتوحيد في صغره ، وفصح النصراني خبره ، وأنذر بنبوته •
ومثله : قصة بحيرا الراهب • وقد تقدمت •

ومن هواجس الالهام : ما نقله الماوردي قال : حدثنا أبو الحسن محمد بن علي عن عمر بن حماد الفقيه قال حدثنا عمر بن محمد أن يحيرا السمرقندي قال حدثنا أحمد بن عبد ربه الضبي قال أخبرنا عبد الرحمن ابن نوح بن عبيد قال حدثنا عمر بن بكير قال حدثني أحمد بن القاسم عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : لما ظفر سيف بن ذي يزن بالحبشة وذلك بعد مولد النبي ﷺ بسنين أتى وفود العرب وأشرافها وشعراؤها لتنهتته ومدحه ، وذار ما كان من بلائه وطلبه بثأر قومه ، فأذناه وفد من قريش وفيهم عبد المطلب ابن هاشم وأميه بن عبد شمس وعبد الله بن جدعان وأسد بن خويلد ابن عبد العزى في ثاس من أشراف قريش ، فلما قدموا عليه إذا هو في رأس قصر يقال له غمدان • وهو الذي يقول فيه أميه بن أبي المصلت :
أشرب هنيئا عليك التاج مرتفعا في رأس غمدان دار منك محلا
قال : فاستأذنوا عليه ، فأذن لهم فدخلوا عليه فإذا الملك مضمخ بالعبير يرى وبيص الطيب من مفرقه عليه بردان متزرا بأحدهما مرتد بالآخر ، سيفه بين يديه وعن يمينه وعن يساره الملوك وأبناء الملوك والمقاول • قال : فدنا عبد المطلب واستأذن في الكلام • فقال : ان كنت ممن تكلم بين يدي الملك فتكلم فقد أذن لك • فقال عبد المطلب : ان الله أحلك أيها الملك محلا رفيعا صعبا منيعا شامخا باذخا وأذنك مثبتا طابت أرومته وعزت جرثومته وثبت أصله وبسق فرعه في أكرم موطن وأطيب معدن وأنت أبيت اللعن ملك العرب وربيعها الذي به يخصب ، وأنت أيها الملك رأس العرب الذي

أنه تنقاد عمودها الذى عليه العماد ومقلها الذى تلجأ اليه العباد ، سلفك خير سلف ، وأنت لنا منهم خير خلف ، فإني يخمل ذكر من أنت سلفه ، وإن يهلك من أنت خلفه ونلحن أيتها الملك أهل حرم الله وسدنة بيته ، أشخصنا إليك الذى أبهجنا لكشف الكرب الذى فرحنا ، فمن وفد التهنئة لا وفد المرزاة فقال ابن ذى يزن : فأيهم أنت أيها المتكلم ؟ فقال : أنا عبد المطلب بن هاشم . قال : ابن أختنا . قال : نعم ابن أختكم . قال : ادن فأدناه على القوم وعليه ، فقال : مرحبا وأهلا وناقة ورحلا ومستناخا سهلا وملكا ربحلا ، يعطى عطاء جزلا . قد سمع الملك مقالتيكم وعرف قرابتكم وقبل وسيلتكم ، فأنتم أهل الليل وأهل النهار لكم الكرامة ما أتمتم ، والجباية إذا ظعتم ، قال : ثم استنهضه الى دار الضيافة والوفود فأقاموا شهرا لا يصلون اليه ولا يؤذن لهم بالانصراف قال : ثم انتبه انتباهة فارسل الى عبد المطلب فأخلاه وأدنى مجلسه ، وقال : يا عبد المطلب انى مفوض اليك من سر علمي ما لو كان غيرك لم أبح له ، ولكن رأيته معدنه وأطلعته عليه ، فليكن عندك مطويا حتى يأذن الله فيه ، فان الله بالغ فيه أمره انى أجسد في الكتاب المكنون والعلم المخزون الذى اخترناه لأنفسنا واحتجبناه دون غيره ، خيرا عظيما وخطرا جسيما ، فيه شرف الحياة وفضيلة الوفاة ، للناس عامة ، ولرهلك كافة ولك خاصة .

قال عبد المطلب أيها الملك فمثلك من سر وير فما هو فذاك أهل التوبر زمرا بعد زمر ؟ قال : اذا ولد بتهامة غلام بين كنفه شامة كانت له الامامة ، ولكم بالزعامة الى يوم القيامة . فقال له عبد المطلب أبييت اللعن لقد أتيت بخبر ما أتى بمثله وافد ، فلولا هيبة الملك واجلاله واعظامه لسألته من بشارته اياى ما ازداد به سرورا .

قال ابن ذى يزن : هذا حينه الذى يولد فيه ، أو قد ولد ، اسمه أحمد ، يموت أبوه وأمه ويكفله جده وعمه ، قد ولدته مرارا ، والله باعته جهارا وجاعل منا له أنصارا ، يعز بهم أولياؤه ويذل بهم أعداؤه ، يضرب بهم الناس عن عرض ويستفتح بهم كرائم الأرض يكسر الأوثان .

ويخمد النيران ويعبد الرحمن ويدحر الشيطان • قوله فصل وحكمه
عدل يأمر بالمعروف ويفعله ، وينهى عن المنكر وييطأه ، قال عبد المطلب :
أيها الملك عز جدك وعلا عقبك وطاب ملكك وطال عمرك ، فهل الملك
سارى بإفصاح فقد أوضح بعد الايضاح ؟ فقال ابن ذى يزن : والبيت
ذى الحجب والعلامات على النصب ، انك يا عبد المطلب لجدته غير
الكذب • قال : فخر عبد المطلب ساجدا • فقال ابن ذى يزن : ارفع
رأسك ثلج صدرك وعلا أمرك ، فهل أحسست شيئا مما ذكرت لك ؟
قال : نعم أيها الملك كان أبى ابن وكنت به معجبا رفيقا أو رفيقا فزوجته
كريمة من كرائم قومي آمنة بنت وهب بن عبد مناف ، فأتت بسلام
سميته محمدا مات أبوه وأمه وكنته أنا وعلة بين كتفيه شامة ، وفيه
كل ما ذكرت من علامة ، قال ابن ذى يزن : ان الذى قلت لك لكما قلت
لك ، فاحتفظ بابنك واحذر عليه من اليهود ، فانهم ليه أعداء ، ولن يجعل
الله لهم عليه سجيلا ، فاطو ما ذكرته دون هؤلاء الرهط الذين معك ، فانى
لست آمن أن بداخلهم النفاسة من أن تكون لك الرئاسة ، فيبغون له
العوائل وينصبون له الحبائل ، وهم فاعلون • وأبناؤهم • ولولا أنى
أعلم أن الموت يجتاحنى قبل مبعثه لسرت بخيالى ورجلى حتى أصير
بيثرب دار ملكى ، فانى أجد فى الكتاب المناطق والعلم السابق أن
يثرب استحكام أمره وأهل نصرته وموضع قبره ولولا أنى أقيه
الآيات وأحذر عليه العاهات ، لأعلنت على حذائة سنة ذكره ، وأوطبت
أسنان العرب عقبه ، ولكنى صارف ذلك إليه يغير تقصير مما معك ، ثم
أمر لكل رجل من القوم بعشرة أعبد وعشرة أماء سود ، وحلتين من
حلل البرود ، وخمسة أرطال ذهب ، وعشرة أرطال فضة وكرشا مملوءة
عنبرا ولعبد المطلب بعشرة أضعاف ذلك • وقال له : اذا حال الحول
فأنتنى بأمره وما يكون من خبره قال : فمات ابن ذى يزن قيل أن يحول
الحول • قال : فكان عبد المطلب كثيرا يقول : يا معشر قريش لا يغبطنى
رجل منكم بجزيل عطاء الملك ، وإن كان كثيرا فانه الى نفاذ ، ولكن
ليغبطنى بما يبقى لى ولعقبى ذكره وفخره وشرفه ، فاذا قيل له :
وما ذاك ؟ قال : ستعلمون ما أقول لكم ولو بعد حين •

ومن هواجس الالهام : ما حكاه عامر بن ربيعة قال : سمعت زيد
ابن عمرو بن نفيل يقول : أنا أنتظر نبيا من ولد اسماعيل من بنى عبد
المطلب ، ولا أراى أدركه وأنا أومن به وأصدقه واشهد انه نبى ، فان
طالت بك مدة فرأيتته فانقرأه منى السلام وسأخبرك ما نعتته حتى لا
يخفى عليك . قلت : هلم . فقال : هو رجل ليس بالقصير ولا بالطويل
ولا بكثير الشعر ولا بقليله ، وليس يفارق عينيه حمرة وخاتم النبوة بين
كتفيه ، واسمه أحمد . وهذا البلد مولده ، ثم يخرج قومه منها
ويكرهون ما جاء به ، حتى يهاجر الى يثرب فيظهر أمره ، فإياك أن
تخضع عنه ، فانى طفت البلاد كلها أطلب دين ابراهيم فكل من أسئل
عنه من اليهود والنصارى والمجوس يقولون هذا الدين وراءك ،
وينعتونه مثل ما نعت لك ويقولون : لم يبق نبى غيره قتال عامر : فلما
أسلمت أخبرت رسول الله ﷺ بقول زيد وأقرأته منه السلام ، فرد
عليه السلام وترحم عليه ، وقال عليه الصلاة والسلام : قد رأيته
فى الجنة يسحب الذبول .

ومن هواجس الالهام : ما رواه الزهرى عن أبى سلمة بن عبد
الرحمن بن عوف قال : بعث الله تعالى الى كسرى ملكا وهو فى بيت
ايوانه الذى لا يدخل عليه فيه ، فلم يرعه الا به قائما على رأسه فى
يده عصا بالهاجرة من ساعتها التى كان يقبل فيها . فقال : يا كسرى
أتسلم أو أكسر هذه العصا ؟ فقال : بهل بهل ، فأنصرف عنه ، فدعا
حراسه وحجابه فتغيظ عليهم ، فقال : من أدخل هذا الرجل ؟ فقالوا :
ما دخل عليك أحد ولا رأيته ، حتى اذا كان العام المقابل أتاه فى
الساعة التى أتاه فيها فقال له كما قال ، ثم قال : أتسلم أو أكسر
هذه العصا ؟ فقال : بهل بهل ثلاثا فخرج عنه ، فدعا كسرى حراسه
وحجابه فتغيظ عليهم ، وقال لهم كما قال لهم أول مرة ، فقالوا : ما رأينا
أحدًا دخل عليك ، حتى اذا كان فى العام الثالث أتاه فى الساعة التى
أتاه فيها ، فقال له كما قال ، ثم أتسلم أو أكسر هذه العصا ؟ فقال :

بهل بهل فكسرهما • ثم خرج فلم يكن الا تهور ملكه والتبعات ابنه والفرس على قتله حتى قتلوه •

ومن هواجس المنام : ما حكاه ابن قتيبة أن كسرى أبرويز هرمز كان سائرا ذات يوم فهووم على مركبه وطال حتى استغفل فأيقظه بعض قواده ، فانتبه مذعورا لرؤيا رآها قطعها عليه الموقظ له • فقال : رأييت قاتلا لى انكم غيرتم فغيرناكم ، ونقل الملك الى أحمد ، وقيل له : سلم ما بيدك الى صاحب المهرابة ، اثنى أن ورد عليه كتاب النعمان بن المنذر يخبر فيه أن خارجا نجم بتهامة ، يخبر أنه رسول الله اله السماء والأرض الى أهل الأرض كافة فارتاع لذلك وأكبره وعلم أنه الذى رآه فى مقامه ، وكان يتوقعه •

ومن هواجس المنام : ما رواه عروة بن مفرس عن مخرمة بن نوفل عن أمة رقيقة بنت أبى ضبعى بن هاشم قالت : نتابعت على قريش سنون أمحلت الضرع وأدقت العظم ، فبينما أنا نائمة لأهم أو مهمومة ، فإذا هاتف يصرخ بصوت صخب يقول يا معشر قريش ان هذا النبى المبعوث فيكم قد أظلتكم أيامه ، وهذا ابان نجومه فحيهلا بالحياء والخصب ، ألا فانظروا رجلا منكم وسيطا جسيما أبيض بضاً أوطف الأهداب سهل المخدين أشم ثعرنين له فخر يلظم عليه وسند يهدى اليه ، فليخلص هو وولده وليهبط اليه من كل بطن رجل فليستنوا من الماء وليمسوا من الطيب ، ثم إليستلوا الركن ثم ليرتقوا أبا قبيس فليستسق الرجل ، وليؤم القوم ، فغشتم ما شئتم فأصبحت علم الله مذعورة • فذا اقشعر جادى ووله عتلى واقتصصت رؤياى • فوالحرمة والحرم ما بقى بها أبطحى الا قتال : هذا شبيعة الحمد • يعنون عبد المطلب ، فتنامت اليه رجالات قريش وهبط اليه من كل بطن رجل فستنوا ومنوا واستلموا ثم ارتقوا أبا قبيس وطبقوا جانبيه ما يبلغ سعيهم مهالة ، حتى استنوا بذروة الجبل • فقام عبد المطلب ومعه رسول الله ﷺ غلام حين أيفع أو قرب فقال : المأهم ساد الخلة وكاشف

الكربة أنت معلم غير معلم ومستول غير مبخل • وهذه عبادك وامأوك
بنغورات حرمك يشكون إليك سنتهم اذهب الخف والظلف ، اللهم فأمطر
علينا غيثا معرفا مريعا • فوالكعبة ما راحوا حتى تفجرت السماء
بمائها والميط الوادى بثجيجه فسمعت شيخين من قريش وجلتها عبد الله
ابن جدعان وحرب بن أمية وهشام بن المغيرة يقولون لعبد المطاب
هنيئا لك يا أبا البطحاء أى عاش بك أهل البطحاء •

وفى ذلك يقول رفيقه :

بشبية الحمد أسقى الله بلتنا	لما فقنا الحيا واجلود المطر
مبارك الأمر يستسقى الغمام به	ما فى الآنام له عدل ولا خطر
فجاد بالماء بجوى له سبل	سحا فعاشت به الأنعام والشجر

ومن هواجس الانذار والالهام والمنام : ما رواه أبو أيوب يعلى
ابن عمران النخلى عن مخزوم بن هانىء المخزومى عن أبيه وأنت له
مائة وخمسون سنة قال : لما كانت الليلة التى ولد فيها رسول الله ﷺ
ارتجس ايوان كسرى فسقطت منه أربعة عشرة شرفة ، وخمدت نار
فارس ولم تخمد قبل ذلك بألف عام ، وغارت بحيرة ساوة • فأنزاع
ذلك كسرى فلبس تاجه وقعد على سريريه وجمع وزراءه ومرازبته ،
وأخبرهم برؤياه فقال الموبذان : وأنا أصلح الله نعالى الملك قد رأيت
فى هذه الليلة ابلا صعبا تقود خيلا عربا قد قطعت دجلة وانتشرت فى
بلادنا • فقال : أى شئ هذا يا موبذان ؟ فقال : حادثة تكون من ناحية
العرب ، فكتب الى النعمان بن المنذر أن أبعث الى رجل عالم أسأله
عما أريد ، فوجه اليه عبد المسيح بن عمرو بن نفيلة الغساني ، فلهما
قدم عليه أخبره • فقال : أليها الملك علم ذلك عند خبال لى يسكن مشارق
الشام يقال له سطيج ، قال : فأتته فأسأله عما أخبرتك به ثم أئتنى
بجوابه ، فركب عبد المسيح راحلته حتى ورد على سطيج ، وقد أشفى
على الموت فسلم عليه وحياه فلم يجر سطيج جوابا فأنشأ عبد المسيح
يقول :

أصم أم يسمع غطريف الكين
أبيض فضفاض الرداء واليدن
يا فاصل الحطة أعتب من وهن
رسول قبل العجم سري للتوسن
آمال شيخ الحي من آل سنن
وأمه من آل نئب بن حجن

فرفع سطيطح رأسه ، وقال عبد المسيح على جمل فسيح وافي الى
سطيطح وقد أوفى به إني الضريح ، بعثك ملك بنى ساسان لارتجاس
الايوان وخمود النيران ورؤيا الموبدان ، رأى ابلا صعبا تقود خيلا
عرايا قد قطعت دجلة وانتشرت في بلادها ثم قال يا عبد المسيح اذا
كثرت التلاوة وبعث من تهامة صاحب الهراوة وغاض وادى السماوة
وغاضت بحيرة ساوة وخمدت نار فارس فليس الشام لسطيطح شاما ،
يملك منهم ملك وملكات بعدد الشرفات ، وكل ما هو آت آت * ثم
قضى سطيطح فصار عبد المسيح على راحلته وهو يقول :

ولا يصرفك تفريق وتغيير	شمر فانك ماضي الهم شمير
تهاب صولهم الاسد المهاجير	فربما اصبحوا يوما بمنزلة
ان قد أقل فهمجور ومحقور	والناس اولاد علات فمن علموا
فالخير متبع والشر محذور	والخير والشر مقرونان في قرن
فان ذا الدهر اطوار ، دهاير	ان ليس ملك بنى ساسان لفرطهم
والهرمزان وشابور وسابور	منهم أخو الصرح بهرام واخوته
فذاك بالغيب محفوظ ومنصور	وهم بنو الام الا ان يروا نشبا

فلما قدم عبد المسيح على كسرى وأخبره قال كسرى : الى أن
يملك منا أربعة عشر ملكا قد كانت أمور ، فملك منهم عشرة ملوك في
أربع سنين ، وزال ملكهم عن يزدجرد الرابع عشر بعد اثنتي عشرة
سنة *

فان قيل : فهذا قول كاهن قد أبطأته النبوة فلم يقبل قوله في
اثبات النبوة * فعنه جوابان :

أحدهما : أنه تأويل رؤيا تحققت خرج بها عن حكم الكهنة *

(م ٢٧ — الجواب الفسيح)

والثانى : أنه علمها بنقل الجن كهتوف الجن كما قال تعالى :
« وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم » فاذا التخير ما اختلف طريقه
وتغاير وصفه خرج عن القلة الى التكاثر ، وعن الأحاد الى اللواتر ،
فصار الظن معلوما والتوهم محتوما • انتهى •



تتمة

قال الامام الرازى فى كتابه **« المطالب العالیه »** :

الفصل الرابع فى بيان أن محمد ﷺ أفضل من جميع الأنبياء
والرسل : أعلم أنا بينا أن الرسول هو الذى يعالج الأرواح البشرية
وينقلها من الاشتغال بغير الله تعالى الى الاشتغال بعبادته ولما كان
المراد من الرسالة والنبوة هو هذا المعنى ، فكل من كان — صدور هذه
الفوائد عنه أكثر وأكمل ، وجب القطع بأن رسالته أعظم وأكمل •

إذا عرفت هذا فنقول : ان تأثير دعوة موسى عليه السلام كانت
مقصورة على بنى اسرائيل فقط ، أما دعوة عيسى عليه السلام فكانه
لم يظهر لها تأثير الا فى أقل القليل • وذلك لأننا نقطع بأنه ما دعا الى
الدين الذى يقول به هؤلاء النصارى لأن القول بالآب والأبن (وروح
القدس • وهو) التثليث أتبع أنواع الكفر وأفحش أقسام الجهل
ومثل هذا لا يليق بأجهل الناس فضلا عن الرسول المعظم المعصوم •
فعلمنا : أنه ما كانت دعوته المبته الى هذا الدين الخبيث ، انما كانت
دعوته الى التوحيد والتنزيه •

ثم تلك الدعوة ما ظهرت البتة بل بقيت مطوية غير مروية •

فثبت أنه لم يظهر لدعوته الى الحق أثر البتة •

أما دعوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الى التوحيد والتنزيه :
 فقد وصلت الى أكثر بلاد المعمورة والناس قبل وصوله كانوا على
 الأديان الباطلة فعبدة الأصنام كانوا مشغولين بعبادة الحجر والخشب،
 واليهود كانوا في دين التشبيه وصنعة التزوير وترويح الأكاذيب
 والمجوس كانوا في عبادة الالهين ونكاح الأمهات والبنات ، والنصارى
 كانوا في التثليث • والمصائب كانوا في عبادة الكواكب ، فكان كل أهل
 العالم معرضين عن الدين الحق والمذهب الصدق ، فلما أرسله الله عز وجل
 الى هذا العالم بطلت الأديان الخبيثة ، وزالت المقاتلات الفاسدة وطلعت
 شمس التوحيد وأقمار التنزيه من قلب كل أحد وانتشرت تلك الأنوار
 في بلاد العالم •

فثبت : أن تأثير دين محمد ﷺ في علاج القلوب المريضة والنفوس
 الظلمانية كان أتم وأكمل من تأثير دعوة سائر الأنبياء فوجب القطع
 بأنه أفضل من جميع الأنبياء والرسول في كل ما يتعلق بالنبوة والرسالة
 وهذا برهان ظاهر من باب البرهان اللمى ، فلما بحثنا عن حقيقة النبوة
 والرسالة ثم بينا أن كمال تلك الماهية ما حصلت لأحد من الأنبياء
 كما حصلت لأنبيينا محمد ﷺ •

واعلم : أن اثبات النبوة بهذا الطريق أقوى وأكمل من اثباتها
 بالمعجزات (١) • واعلم أن التمسك بطريق المعجزات هو من باب البرهان

(١) قول الامام فخر الدين الرازى : « ان اثبات النبوة بهذا الطريق
 أقوى وأكمل من اثباتها بالمعجزات » يقصد بالطريق : أن النبى الذى يقدر
 على الكمال فى نفسه ، ويقدر على تكميل الناقصين بابعادهم عن الرذائل
 يكون صادقا فى دعوى النبوة • وقوله : « أقوى وأكمل من اثباتها بالمعجزات »
 يحتل بالمعجزات الحسية ، ويحتل بمعجزة القرآن وحدها • وهو يقصد —
 والله اعلم — المعجزات الحسية • أى قدرة محمد ﷺ على الكمال فى نفسه —
 وقد قدر حقا — وقدرته على تكميل الناقصين — وقد اكمل أتباعه بتزكية
 نفوسهم — هى أقوى فى اثبات نبوته ، من المعجزات الحسية ، لأن أتباعه
 كلهم لم يروها • وإنما راوا اثر هدايته فيهم • وان كان يقصد عموم
 المعجزات • فإنه يكون مناقضا لنفسه ، فقد ذكر فى تفسير سورة البقرة =

الأنى وهو الاستدلال بالأثر المؤثر على سبيل الاجمال ، فاننا نعرفه بظهور المعجز عليه كونه مشرفا عند الله تعالى على الاجمال من غير أن نعرف كيفية ذلك الشرف . وأما هذا الطريق الثانى فهو من باب برهان التلمى وذلك لأننا بينا أن الأمراض الروحانية غالبية على أكثر النفوس ، فلا بد لهم من طبيب ، ونشاهد أن النبى ﷺ مالح يؤثر علاجه ويفيد الصحة بقدر الامكان ، فهذا يدل على كونه طبيا حاذقا فى هذا الباب ، وحينئذ يظهر أنه عليه الصلاة والسلام لا حاجة به فى معرفته الى أن يكون عالما بدقائق المنطق والطب والهندسة والحساب ، بل كونه عالما بها مشغلا باستنباط دقائقها مما يضره فى كونه مستغرقا فى معرفة الله تعالى ، وعند هذا تزول جملة الشبهات المذكورة فى باب نفى النبوات ، فانه دلت المشاهدة على أنه عليه الصلاة والسلام كان طبيا حاذقا فى علاج هذه الأمراض كما بيناه ، بل كان روحه قدرت على قلب طبائع أهل الدنيا ، فنقلهم عن الباطل الى الحق ، ومن الكذب الى الصدق ، ومن الأديان الفاسدة الى العقائد الصحيحة ، بقدر الامكان . انتهى نقله الوزير راغب باشا فى سفينته .



فصل

ولنرجع الى الكلام أيضا على بعض كلماته الباطلة التى ذكرناها آنفا .

فنقول : قوله « **شعندا أيس مما سولت له نفسه ادعى النبوة** » الى آخره .

فكلام زور لا يخفى على من له أدنى علم بسيرته ﷺ لأنه عليه

= وسورة الصف كثيرا من نصوص نبوءات التوراة والانجيل من محمد ﷺ واحسن تفسيرها . وقال فى كتابه محصل افكار المتقدمين : أن نبوة محمد لا تثبت الا بالقرآن وحده .

الصلاة والسلام لو كان طالبا للملك وحاشاء كما زعم هذا النصراني
لظهر بعد النبوة ما أضمره من ذلك اذ كما قيل :

ان التخلق يأتى دونه الخلق

لأنه وأرواحنا له الفداء لما ادعى النبوة وأظهر المعجزات كسائر
اخوانه عليهم الصلاة والسلام وتبعه الناس من اليهود والنصارى
ومشركو العرب والمجوس ، ودخلوا في دينه أفواجا أفواجا وجاهدا إلى
معه وفدوه بأنفسهم وأولادهم وأموالهم ، لم يجعل نفسه الشريفة
مالكا ولا سلطانا ولا لبس كما يلبس المترفون ولا أكل كما يأكل الثقلون ،
ولم يشبع من خبر كما شبع المتسلطون ، ولم يدخر من حطام الدنيا بل
ولم يترك لأهل بيته شيئا ولم يرض بتعظيمه كتعظيم الملوك ، ولم
يترفع على أحد من غنى وصعلوك ، وكذلك حال أصحابه المقتردين بأفعاله
وأقواله . وهذا وغيره من سيرته عليه الصلاة والسلام أمر مشهور
متواتر ، لا يخفى على الأكابر والأصاغر ، ولو أردنا أن نسرد ذلك هنا
لأطعننا في الكتاب ولأفضى إلى ملل السامعين .

على أننا سنذكر بعضه في محله ان شاء الله تعالى ومن له أدنى
دراية وائصاف أو عقل ، يعرف صدق ما قلناه . والله سبحانه الهادى
إلى سواء السبيل .

قوله « ولا يفهمون كيف امتحان مثله » إلى آخره . فكلام يكذبه
أيضا ما سمعته آنفا من امتحانهم له عليه أفضل الصلاة والسلام حتى
أظهر لهم المعجزات من تكليم الحيوانات وتمشية النباتات ونطق
الجمادات ، وشهادات العجاوات وتظاهر العلامات وأخبار أهل الملوك
والكعب المنزلة من السموات وغير ذلك مما ذكرناه سابقا . ولا حاجة
بنا إلى إعادة ، وهذا مع ما يعرفونه من صدقه وأمانته وعفته ورحمته
ورأفته بخلق ربه سبحانه ، حتى أنهم كانوا يدعونه الأمين قبل نبوته ،
فالعرب يعرفون شروط النبوة وامتحانوه فأيده الله تعالى وصدقته بما أجرى
على يديه من شروطها لديهم ، فأمنت عند ذلك العرب وغيرهم .

ويقال لهذا النصراني : اذا كانت العرب آمنت به عليه الصلاة والسلام لعدم علمهم بشروط النبوة كما تزعم ، فما بال النصراني واليهود والمجوس آمنوا به طوعا من حين دعوته حتى دخلوا في دينه أفواجا أفواجا ؟ ولا زال أهل الملل كافة الى يومنا هذا يدخلون في دينه طوعا في كل يوم في مشارق الأرض ومغاربها ، وجميع أقطارها ، واستقام دينه وأمره الى هذا الآن ، بل الى نهاية الدوران فلو لم يكن نبيا كما تزعم ، لانهض هذا البناني ولانطفئ نوره في أقل زمان ، فدخل أهل الأديان وغيرهم في دينه واستقامة ذلك وتزايد ، من أقوى الدلائل على صدقه ﷺ فيما ادعاه وكل من له خبرة بأحوال الأزمنة الماضية والأنبياء وأحوال المتنبيين الكذبة ، وعدم استقامة أمرهم وتبين أحوالهم لدى الشاهد والغائب يعلم ويجزم أن نبوة نبينا عليه الصلاة والسلام من النبوات الالهية ، ورسالته حققة صمدية وسيرته رحمانية ومعجزاته قدسية وتأيداته سماوية ولا ينكر ذلك الا من استولى الران على قلبه وتعب الشيطان بلبه والله الهادي لأتباع حزبه .

قوله : « ولم يعرفوا إلامات النبوة لأنه لم يبعث فيهم نبي قط » أقول : لو سلمنا أنه لم يبعث نبي قط ، فهم يعرفون شروطها لاختلاطهم بأهل الكتاب ومجاورتهم لهم وسماعهم منهم معجزات الأنبياء السابقين عليهم السلام وأحوائهم . والأدلة على ذلك كثيرة . منها ما تقدم من طلبهم منه عليه السلام المعجزات وإتيانه بها وإخبار أهل الكتاب لهم ، وإسلامهم بعدها على أنا نقول : هذه المسألة وهي عدم بعثة نبي الى العرب أصلا قبل نبينا ﷺ وهو ظاهر قوله تعالى : « وما كنت بجانب الغربي إذ نادينا ولكن رحمة من ربك لتنذر قوما ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يتذكرون » لكنه غير مراد ، للاتفاق . على أن اسماعيل عليه السلام كان مرسلا اليهم ، ولقوله تعالى : « وان من أمة الا خلا فيها نذير » والعرب من أعظم الأمم وإكثها لقطاؤا الأمد ، بين بعثته عليه السلام وبعثة نبينا ﷺ حتى قيل انها نحو ثلاثة آلاف سنة واندراس شرعه وعدم وقوف الأكثرين في أغلب هذه المدة على حقيقته

قبل ذلك • وقيل ان ذلك لما صرحوا به من أن حكم بعثة اسماعيل قد انقطع بموته ، وأنه لم يرسل اليهم بعده نبي سوى النبي ﷺ •

وقال الوالد : عليه الرحمة في تفسيره روح المعاني : « قيل ان موسى وعيسى عليهما السلام كما أرسلنا لبني اسرائيل أرسلنا للعرب فالمراد بنفى هذا الاتيان : الفترة التي بين عيسى وبين نبينا عليهما السلام وزمنهما على ما روى البخارى عن سلمان الفارسي رضى الله تعالى عنه ستمائة سنة وفي كثير من الكتب انه خمسمائة وخمسون سنة ، ونفى اتيان نبي بين زمانى اتيان نبينا واتيان عيسى عليهما السلام هو ما صححه جمع العلماء لحديث : « لا نبي بينى وبين عيسى » . وقيل : ان بينهما أربعة أنبياء ثلاثة من بنى اسرائيل وواحد من العرب • وهو خالد بن سنان • واختار بعضهم أن المراد بهؤلاء القوم المعاصرون له ﷺ اذ هم الذين يتصور ائذارهم عليه الصلاة والسلام اياهم دون أسلافهم الماضين والمراد بعدم اتيان النذير اياهم : عدم وصول ما أننى به على الحقيقة اليهم • وقال في تفسير قوله تعالى : « لننذر قوما ما أنذر آبائهم فهم غافلون » المراد بالانذار الاعلام أو التخويف والمراد بأبائهم الأدنون ، والا فالأبعدون قد أنذرهم اسماعيل عليه السلام وبلغهم شريعة ابراهيم عليه السلام • وقد كان منهم من تمسك بشعره على أتم وجه ثم تراخى الأمر وتطاول المدد ، فم يبق من شريعته عليه السلام الا الاسم وعلى ما عرف في البحر أن المعنى ما أنذر آبائهم رسول أى لم يباشرهم بالانذار ولا آبائهم الأقربين ، لا أنه لم ينذرهم منذر أصلا فيجوز أن يكون قد أنذرهم من ليس بنبي كزيد بن عمرو بن نفيل وقس بن ساعدة • فلا منافاة بين ما هنا وقوله تعالى : « وان من أمة الا خلا فيها نذير » وليس في ذلك انكار الفترة المذكورة في قوله تعالى : « على فترة من الرسل » لأنها فترة ارسال وانقطاعها زمانا لا فترة انذار مطلقا انتهى •

وروى أبو صالح عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : أن الله

تعالى بعث في زمن الفترة بين عيسى ومحمد ﷺ الى أهل الرس (والرس البئر) نبيا منهم من ولد اسماعيل يقال له حنظلة بن صفوان فكذبوه وقتلوه فأوحى الله تعالى الى نبي كان مع بخت نصر يقال له ارميا بن برخيا مر بخت نصر يغزو العرب الذين لا اغلاق لبيوتهم ، فليقتلهم بما صنعوا بنبيهم ، وكان فيهم خالد بن سنان العبسي فقد روى أن النبي ﷺ قال : « ذاك نبي أضاعه قومه » وذلك أنه قال لقومه وأهله لما حضرته الوفاة : اذا دفنت فانه ستجيء عانة من حمر الوحش يقدمهما غير أبتر ، فيضرب قبري بحافره ، فاذا رأيتم ذلك فانبشوا عني ، فاني سأخرج اليكم وأخبركم بجميع ما هو كائن بعد الموت وأحوال البرزخ والقبر ، فلما مات ودفنوه رأوا ما قال • فأبى أولاده نبشوه ، وقالوا نخاف أن يشيع بين العرب أنا نبشنا ميتا لنا • فتركوه •

وروى أن ابنته أمت رسول الله ﷺ فبسط لها رداءه فأمنت وقال لها : أهلا ببنت خير نبي ضيعه قومه فسمعت رسول الله ﷺ يقرأ : « قل هو الله أحد » فقالت : كان أبي يقول هذا • وذكر أهل الأخبار : أنه كان من معجزاته : أن نارا ظهرت من أرض العرب كانت تخرج من مغارة على الناس فتأكل الناس والدواب ولا يستطيعون ردها ، فافتتنوا بها وكادوا يتمجسون فخرج خالد ومعه راعي غنم ، يقال له ابن راعية المعزى • فقال له خالد : أمسك ثيابي • فأخذ خالد عصاه ودخل النار حتى توسطها ففرقتها وهو يقول : بدا بدا كل هدى الله مؤدى لأدخلنها وهي تتلظى والأخرجن منها ثيابي تتدى ، ثم انها طفتت وهو في وسطها •

وأما قوله : « لم يبعث في العرب نبي قط » فيرد عليه بعد دعواه هذه أنه يتبعى حينئذ أن يكون المسلمون من العرب الى الآن لم يأتهم نبي من الله تعالى لا محمد ﷺ ولا غيره من الأنبياء ، فاللازم إذن أن لا يعذبهم سبحانه وتعالى اذ عيسى عليه السلام بعث للخراف الضالين من بنى اسرائيل كما في الانجيل وموسى عليه السلام أيضا كان مبعوثا

اليهم فقط ، والتعذيب قبل الانذار لا يطابق حكمة الحكيم القهار •

ويرد عليه أن المسيح عليه السلام الذى هو الاله بزعم النصارى لم يرسل الى العرب رسولا يأمرهم بالايمان حينما كان لها واحدا ولا أمرهم أيضا بالانقرار بالوحيته ولم يعرفهم أنه صار ثلاثة عندما دخل فى بطن مريم ، وخرج اليهم وحل بينهم ، فأى تقصير للعرب بعدم ايمانهم به ؟ فهذا الهمم بزعم النصارى لما كان فى السماء لم يرسل الى عبيده العرب رسولا ، ثم انه لما نزل وصار بصورة انسان وسكن معهم فى الأرض ، لم يعرفهم حاله ولا تفضل عليهم بالرسالة ، ولم يبعث اليهم من رسله أحدا قط الى هذا الآن • مع أنه نزل الى الأرض وصار ملعونا بدل خلقته — على ما زعم يولس فى رسالته الى أهل غلاطية (ص ٣) ونزل الى الجحيم ودخلها بدلهم لخلاصهم ، والعرب لم يفوزوا بشيء من ذلك ، فيلزم على الحكيم العادل الرحيم الرحمن أن لا يعذبهم ولا يدينهم ، ولا سيما النازل المساعد بزعمهم الديان •

فعلى هذا ينبغى أن لا يعذب العرب بانتيان وأن يدخلهم بعدله ورحمته الجنان ، لما قررناه من عدم الدعوة ، وأنه المخلص للانس والجان • فتدبر ما قلناه بانصاف ولا تجعل العرب كالخراف ، فانهم ليثبت لا تهاب ولا تخاف • ويذكر أيضا ما قلناه أولا مما يتعلق بكلماته هذه • والله سبحانه ولى الألفاف •

وأما قوله : « وكان ذلك من تعليم الرجل الملقن له » الى آخره يعنى به بحيرا — كما سيصرح به فى كتابه هذا • وهذا كلام سبقه اليه اخوانه المشركون الذين حكى الله سبحانه قولهم فى كتابه فقال عز من قائل : « قل نزل به روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين • ولقد نعلم أنهم يقولون : انما يعلمه بشر ، لسان الذى يلحدون اليه أعجمى ، وهذا لسان عربى مبين »

قال المفسرون (١) : عنوا بهذا البشر حبرا الرومى ، غلام عامر بن الحضرمى . ان قد قرأ التوراة والانجيل وكان ﷺ يجلس اليه اذا اذناه أهل مكة ، فقالوا ما قالوا . وقيل : مولى لحويطب بن عبد العرى اسمه عائش أو يعيش ، كان يقرأ الكتب وقد أسلم وحسن اسلامه . وقيل : أبو فكيهة مولى لامرأة بمكة قيل اسمه يسار ، وكان يهوديا وعن عبد الله ابن مسلم الحضرمى قال : ان لنا عبدان نصرانيان من أهل عين التمر ، يقال لأحدهما يسار وللآخر جبر ، وكاتا يصنعان السيوف . مكة وكانا يقرآن الانجيل فربما مر بهما النبى ﷺ وهما يقرآن فيقف ويستمع . فقال المشركون : انما تعلم منهما . . . وفى بعض الروايات : انه قيل لأحدهما : انك تعلم محمدا ﷺ فقال : لا بل هو يعلمنى . وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه قال : بمكة غلام أعجمى رومى لبعض قريش ، يقال له بلعام وكان رسول الله ﷺ يعلمه الاسلام . فقالت قريش : هذا يعلم محمدا من جهة الأعاجم .

قال الشيخ الامام الموالد فى تفسيره روح المعانى : « وأخبرنى من أئمتنا به عن بعض النصارى أنه كان نبيكم ﷺ يتردد اليه فى غار حراء رجلان نصرانى ويهودى يعلمانه ، ولم أجد هذا عن أحد من المشركين . وهو كذب بحت لا منشأ له وبهت محض لا شبهة فيه ، وانما لم يصرح باسم من زعموا أنه يعلمه عليه الصلاة والسلام مع أنه أدخل فى ظهور كذبهم للأيذان بأن مداد خطأهم ليس نسبته ﷺ إلى التعلم من شخص معين ، بل من البشر كائنا من كان ، مع كونه عليه الصلاة والسلام معدنا لعلوم الأولين والآخرين . ومحصل معنى الآية : ولقد نعلم أن هؤلاء الكفار يقولون ليس القرآن من عند الله تعالى وانما يعلم محمدا بشر من بنى آدم غير ملك . وقد اختلف

(١) يظن المفسرون : ان القائل فرد واحد كان فى زمان محمد ﷺ . وهذا خطأ منهم . فان « بشر » معناها : البشر . أى يقول الكافرون انما يعلم محمدا البشر . أى انه جمع قرائنه من كتب هى اساطير الأولين . والقائل ليس فردا بعينه ، فى زمان بعينه . بل هذا هو قول الكفار فى كل زمان ومكان .

أهل العلم في تعيين هذا البشر الذي زعموا عليه ما زعموا كما قدمنا .
 ثم أجاب سبحانه عن قولهم هذا فقال : « لسان الذي يلحدون اليه »
 أى لغته وكلامه « أعجمى » والا لحاد الميل . والمعنى لسان الذى يميلون
 اليه . ويشيرون ويزعمون أنه يعلمك أخبار القرون الأولى لكونك أميا
 أعجمى والعجمة عدم الافصاح ، والعرب تسمى كل من لا يعرف لغتهم
 ولا يتكلم بها أعجميا . « وهذا » أى القرآن لسان أى كلام عربى
 مبين . وسماه لسانا لأن العرب تقول للصيداء والبيت : لسانا .
 أو أراد باللسان البلاغة ، فكأنه قال : وهذا قرآن ذو بلاغة عربية
 وبيان واضح ، فكيف تزعمون أن بشرا يعلمه من العجم ؟ وأين فصاحة
 هذا القرآن من عجمة هذا الذى نشيرون اليه وقد عجزتم أنتم عن
 معارضة سورة منه ، وأنتم أهل الفصاحة وقادة البلاغة . وهو عليه
 الصلاة والسلام أمى لا يقرأ ولا يكتب . فثبت بهذا : أن الذى جاء
 به وحى من الله سبحانه لا بتعليم بشر ولا من تلقاء نفسه . والله سبحانه
 الهادى الى سواء الطريق » .

قال النصرانى : « ثم انه استنصحب قوما فراغا اصحاب غارات
 ممن يصيب الطريق على سنة البلد ، وعادة أهله الجارية عندهم الى
 هذه الغاية . فانضم اليه هذا الضرب وأقبل بيت الطلائع ويدس
 العيون ويبعث الى المواضع التى ترد القوافل اليها من الشام بالتجارات،
 فيصيبونها قبل وصولها فيغيرون عليها شيئاخذون العير والتجارات
 ويقتلون الرجال والدليل على ذلك : أنه خرج فى بعض أيامه فرأى
 جمالا مقبلة من المدينة الى مكة وكانت الجمال لأبى جهل بن هشام
 ويسمى ذلك غزوا على سبيل ما تسميه أعراب البادية اذا خرجت
 الغارة على السابلة ، واصابة الطريق . وكان أول خروجه من مكة
 الى المدينة بهذا السبب . وهو حينئذ ابن ثلاث وخمسين سنة ، بعد أن
 ادعى ما ادعاه من النبوة بمكة ثلاث عشرة سنة ، ومعه من أصحابه الذين
 قد ألفوا معه ولصقوا به أربعون رجلا وقد لقى كل جهد وكل أذى من
 أهل مكة ، لأنهم كانوا به عارفين ، فأظهروا أن طرده لادعائه النبوة

وعقد بأظنهم ، لما صح عندهم من أصابته الطريق ، فصار مع أصحابه الى المدينة ، وهى يومئذ خراب بياب ليس فيها الا قوم ضعفاء أكثرهم يهودى لا حراك بهم ، فكأن أول ما افتتح به أمر فيها من العدل وأظهار نصفه النبوة وعلامتها : انه أخذ المريد الذى للفلامين اليتيمين من بنى النجار وجعله مسجدا . ثم انه بعث أول بعث حمزة بن عبد المطب فى ثلاثين راكبا الى العيص من بلد جهينة يعترض غير قريش ، وقد جاءت من الشام ، فلقى أبا جهل بن هشام فى ثلاثمائة رجل من أهل مكة ، فافترقوا لأن حمزة كان فى ثلاثين فخاف لقاء أبى جهل وفزع منه ، فلم يكن بينهم قتال . فأين شروط النبوة — أصلحك الله — فى هذا الموضع من قول الله تبارك وتعالى فى التوراة المنزلة من عنده لموسى ، حيث وعده أن يدخل بنى اسرائيل الذين أخرجهم من مصر الى أرض الجابرة المسماة أرض الميعاد . وهى أرض فلسطين والشام وأن الواحد يهزم ألفا والاثنين يهزمان ربوة لما ألقيت فى قلوبهم من الفزع والرعب ، وكذلك كان فعله جل وعز بهم على يدى يشوع بن نون المتولى ادخال بنى اسرائيل أرض الميعاد ومحاربة فلسطين ؟ فهذا — اكرمك الله — ما يطالب به فى هذا الموضع من علامات النبوة والرسالة لصاحبك «
الانتهى .

فأقول : قوله « ثم انه استصحب قوما فراغا أصحاب غارات ممن يصيب الطريق » الى آخره . كلام زور وكذب وتمويه على ضعفاء العقول لأن الذين اتبعوه عليه الصلاة والسلام وآمنوا به لم يكن همهم المال ، ولا مقصدهم العتى ، كما هو معلوم لمن عرف سيرهم وسبر تراجمهم بالروايات المواترة الصحيحة المتسلسلة بالرواة الثقات ، بل الأمر بالعكس ، فإن أغلب الذين اتبعوه عليه الصلاة والسلام كانوا يقدمون الى حضرته العتية أموالهم لانفاقها فى سبيل الله تعالى وصرفها لنفقة المجاهدين وتقوية الدين المبين وكلام هذا التصرانى لا يجديهِ نفعاً لأننا قد أثبتنا فى كتابنا هذا نبوة نبينا محمد ﷺ بالبراهين القاطعة العقلية والنقلية فحينئذ لا يتوجه عليه الصلاة والسلام طعن طاعن فى

غزوه وجهاده وتعالى الأسباب الموجهة الى اتباع دعوته وتوحيد الباري سبحانه والاقرار بالهيته وربوبيته ، اذ هو عليه الصلاة والسلام في ذلك متبع لأوامر رب العالمين مأمور بقوله سبحانه : « فأصدع بما تؤمر ، وأعرض عن المشركين » وسالك في جهاده مسلك اخوانه المرسلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ، فكم قد قتلوا من الكفار نفوسا وأسروا منهم عروسا ، وأماتوا صغارا ، وسلبوا نصارا ، وأبادوا بلادا وأيتما أولادا ، وحرقوا مواشيا وأشجارا وأغرقوا عبادا فجارا فأدخلوهم نارا كما تحكيه عنهم الكتب السماوية والزبر الاسرائيلية . وكل ذلك بأمر الهى ومدد سماوى . والامر سبحانه يفعل ما يختار ويشاء ويحكم ما يريد فى الأرض والسماء ، فلا راد لحكمه ولا معقب لأمره ، فلا تخلو أفعاله جل وعز عن حكم عليه ومصالح لا تصل الى معرفتها العقول البشرية . فله سبحانه الأمر ، بين الكاف والنون ، لا يستل عما يفعل وهم يستلون .

قوله : « وكانت الجمال لأبى جهل بن هشام » الى آخره واسمه عمرو وكان يكنى أبا الحكم بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم بن يقظة بن مرة بن كعب بن لؤى ، وقتل فى غزوة بدر ، وكان يرتجز ويقول :

ما تنقم الحرب العوان منى
بازل عامين حديث سنى
لشلى هذا ولدتنى أمى

ولما فرغ رسول الله ﷺ من القتال فى بدر ، أمر بأبى جهل لعنه الله تعالى أن يلتمس فى القتلى . قال عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه فوجدته بأخر رمق فوضعت رجلى على عنقه ، وقلت له : هل أخزأك الله يا عدو الله ؟ قال : وبماذا أخزأنى ؟ أعار على رجلا قتلتموه ؟ أخبرنى لمن الدائرة اليوم ؟ قال : قتل الله ورسوله . ثم اجتزئت رأسه ثم جئت به رسول الله ﷺ فقلت يا رسول الله هذا رأس عدو الله أبى جهل قال :

فقال رسول الله ﷺ لا اله غيره • قال وكانت يمين رسول الله ﷺ تاء : قلت : نعم والله الذى لا اله غيره • قال : فألقيت رأسه بين يدى رسول الله ﷺ فحمد الله تعالى • قال ابن هشام : وكان قد ضربه معاذ بن عمرو بن الجموح فقطع رجليه وضرب ابنه عكرمة يد معاذ فطرحها ثم ضربه معوذ بن عفراء حتى أثبتته ثم ترك وبه رمق ، ثم خفف عليه عبد الله بن مسعود فاجتز رأسه حين أمر رسول الله ﷺ به أن يلتمس في القتلى • وكان من أعظم أعداء النبي ﷺ المصريين على كفرهم والمؤذنين له والطاعنين في دينه ، والمثبطين للناس على اتباعه والجامعين على محاربتة الجموع • وكان عليه الصلاة والسلام يناله منه ومن رفقاءه ما لم يناله من غيرهم ، فهو فرعون هذه الأمة •

قال ابن اسحق : كان رسول الله ﷺ ثلاث سنين من بعد بعثته ليخفي أمره ويستتر به ، الى أن أمره الله تعالى بإظهار دينه بقوله سبحانه : « فاصدع با تؤمر وأعرض عن المشركين » وقوله تعالى : « وانذر عشيرتك الأقربين ، واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين » وقل : « انى أنا النذير المبين » لما دخل الناس في الاسلام رسالا من الرجال والنساء ، حتى فشا ذكر الاسلام بمكة ، وتحدث به •

قال ابن اسحق : وكان أصحاب رسول الله ﷺ اذا صلوا ذهبوا في أنفسهم واستخفوا بصلاتهم من قومهم ، فبيئنا سعد بن أبى وقاص في نفر من أصحاب رسول الله ﷺ في شعب من شعاب مكة ، اذ ظهر عليهم نفر من المشركين وهم يصلون ، فناكروهم وعابوا عليهم ما يصنعون ، حتى قال : فقاتلوهم ، فضرب سعد بن أبى وقاص يومئذ رجلا من المشركين بلحى بعير فشجه ، فكان أول دم أهرق في الاسلام ولما بادى رسول الله ﷺ قومه بالاسلام وصدع به كما أمره الله تعالى لم يبعد منه قومه ولم يردوا عليه ، حتى ذكر آلهم وعابها • فلما فعل ذلك أعظموه وناكروه ، وأجمعوا على خلافه وعداوته ، إلا

من عصم منهم بالاسلام ، وهم قليل مستخفون وحذب على رسول الله ﷺ معه أبو طالب ومنعه وقام دونه ولما رأته قريش أن النبي ﷺ لا يترك ذكر آلهم وعيها ، وأن أبا طالب قد حذب عليه فلم يسلمه لهم ، مشى رجال من أشراف قريش إلى أبي طالب وفيهم أبو جهل بن هشام وعتبة وشيبة ابنا ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف وأبو سفيان ابن حرب بن أمية بن عبد شمس ، وأبو البختري واسمه العاص والوليد ابن المغيرة وغيرهم • فقالوا يا أبا طالب ان ابن أخيك قد سب آلهم وعاب ديننا وسفه أحلامنا ، وضل آباءنا • فاما أن تكفه عنا واما أن تخلى بيننا وبينه • فانك على مثل ما نحن عليه من خلافة • فنكفيكه •

فقال لهم أبو طالب قولا رقيقا وردهم ردا جميلا فانصرفوا عنه • ومضى رسول الله ﷺ على ما هو عليه يظهر دين الله ويدعو إليه ثم استند الأمر بينه وبينهم ، حتى تباعد الرجال وتضاغنوا وأكثرت قريش ذكر رسول الله ﷺ بينها ، وحض بعضهم بعضا عليه ، ثم انهم مشوا إلى أبي طالب مرة أخرى فقالوا له : يا أبا طالب ان لك سنا وشرفا ومنزلة فينا ، وانا قد استنهيئك من ابن أخيك فلم تنه عنا • وانا والله لا نصبر على هذا من شتم آبائنا وتسفيه أحلامنا وعيب آلهمنا حتى تكفه عنا أو ننزله وإياك في ذلك ، حتى يهلك أحد الفريقين ، ثم انصرفوا عنه ، فعظم على أبي طالب فراق قومه وعداوتهم ، ولم يظن نفسا باسلام رسول الله ﷺ لهم ولا خذلانه ، فبعث أبو طالب إلى رسول الله عليه الصلاة والسلام فقال له : يا ابن أخي ان قومك قد جاءوني • فقالوا لي كذا وكذا للذي كانوا قالوا ، فابق على وعلى نفسك ، ولا تحملني من الأمر ما لا أطيق •

قال رسول الله ﷺ : يا عم والله لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن أترك هذا الأمر حتى يظهره الله أو أهلك فيه ما تركته • ثم قال أبو طالب : اذهب يا ابن أخي فقل ما أحببت فوالله ما أسلمك شيء أبدا ، ثم ان قريشها حين عرفوا أن أبا طالب قد أبقى

خذلان رسول الله ﷺ واسلامه اليهم واجماعه لفراقهم في ذلك وعداوتهم ، مشوا اليه بعمارة بن الوليد بن المغيرة فقالوا له : يا أبا طالب هذا عمارة بن الوليد أنهد فتى في قرش وأجمله فخذ فلك عقله ونصره وانخذ ولدا ، فهو لك وأسلم المينا ابن أخيك هذا الذي خالف دينك ودين آبائك ، وفرق جماعة قومك فنقتله ، فانما هو رجل برجل قال : والله لبئس ما تسوموننى • أتعطوننى ابنكم أغذوه لكم وأعطيكم ابنى تقتلونه ؟ هذا والله ما يكون أبدا •

فحقب الأمر بينهم وبينه وحميت الحرب وتنابد القوم • ثم ان قريشا تذامروا بينهم على من في القبائل منهم من أصحاب رسول الله ﷺ الذين أسلموا معه ، فوثبت كل قبيلة على من فيهم من المسلمين يعذبونهم ويفتنونهم عن دينهم ، ومنع الله رسوله ﷺ بعمه أبى طالب • وقد قام أبو طالب حين رأى قريشا يصنعون ما يصنعون في بنى هاشم ويبنى المطلب ، فدعاهم الى ما هو عليه من منع رسول الله ﷺ والقيام دونه فاجتمعوا اليه وقاموا معه ، وأجابوه الى ما دعاهم اليه ، الا ما كان من أبى لهب عدو الله ورسوله •

ثم ان الوليد بن المغيرة اجتمع اليه نفر من قريش — وقد حضر الموسم — فقال لهم : يا معشر قريش انه قد حضر هذا الموسم ، وان وفود العرب ستقام عليكم فايه ، وقد سمعوا بأمر صاحبكم هذا فأجمعوا فيه رأيا واحدا ولا تختلفوا فيكذب بعضكم بعضا ، ويرد قولكم بعضه بعضا • قالوا : فانت يا أبا عبد شمس فقل وأقم لنا رأيا ، نقل به • قال بل أنتم ذلولوا استمع ، قالوا نقول كاهن قال لا والله ما هو بكاهن لقد رأينا الكيان فما هو بزمرة الكاهن ولا سبعة ، قالوا : فنقول مجنون • قال : ما هو بمجنون ، لقد رأينا المجنون وعرفناه فما هو بخنقه ولا تخالجه ولا وسوسته • قالوا : فنقل شاعر قال : ما هو بشاعر لقد عرفنا الشعر كله فما هو بالشعر • قالوا : فنقول ساحر • قال : ما هو يساحر لقد رأينا المسحر وسحراهم ، فما هو بنقثهم ولا عقدهم ،

قالوا : فما تقول يا أبا عبد شمس ؟ قال : والله ان لقوله إحلاوة وأن أصله لعذق ، وإن فرعه لجناة • وما أنتم بقائلين من هذا شيئا الا عرف أنه باطل وإن أقرب القول فيه : لأن تقولوا هو ساحر جاء بقول هو سحر يفرق به بين المرء وأبيه وأخيه وبين المرء وزوجته وبين المرء وعشيرته • فتفرقوا عنه بذلك •

فجعلوا يجلسون بسبل الناس حين قدموا الموسم لا يمر بهم أحد الا حذروه اياه وذكروا لهم أمره ، فأنزل الله تعالى في الوليد بن المغيرة قوله سبحانه : « ذرني ومن خلقت وحيدا ، وجعلت له مالا ممدودا ، وبنيين شهودا ومهدت له تمهيدا ، ثم يطمع أن أزيد • كلا انه كان لآياتنا عنيدا » أي خصيما • قال ابن اسحق ان أبا جهل لعنه الله تعالى مر برسول الله ﷺ عند الصفا فاذاه وشتمه • ونال منه ما يكره من العيب لدينه ، والتضعيف لأمره ، فلم يكلمه رسول الله ﷺ فسمع بذلك عمة حمزة بن عبد المطلب ، فأتى أبا جهل فقام على رأسه ، ورفع القوس فضربه بها فشجه شجة منكورة ، ثم قال : التثمته وأنا على دينه ؟ أقول ما يقول • فرد على ان استطعت فبقي حمزة على اسلامه ، فلما أسلم حمزة عرفت قريش أن رسول الله ﷺ قد عز وامتنع وأن حمزة سيمنعه ، فكفوا عن بعض ما كانوا ينالون منه ولما رأوا ذلك وأن أصحابه عليه السلام يزيدون ويكثرون ، قال لهم عتبة بن ربيعة وكان سيدنا يا معشر قريش ألا أقوم الى محمد فأكلمه وأعرض عليه أمورا لعنه يقبل بعضها ويكف عنا فقالوا : بلى يا أبا الوليد • فقام اليه عتبة حتى جلس الى رسول الله ﷺ فقال : يا ابن أخي انك منا حيث قد علمت من السطة في العشيرة والمكان في النسب ، وانك قد أتيت قومك بأمر عظيم فرقت به جماعتهم وسفهت به أحلامهم وعبت به آلهتهم ودينهم ، وكفرت به من مضى من آبائهم ، فاسمع مني أعرض عليك أمورا تنظر فيها لأهلك تقبل منا بعضها • فقال له رسول الله ﷺ :

قل يا أبا الوليد اسمع • قال : يا ابن أخي ان كنت انما تريد بما جئت به من هذا الأمر مالا جمعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالا وان كنت انما تريد به شرفا سودناك علينا حتى لا تقطع أمرا دونك ، وان كنت تريد به ملكا ملكناك علينا وان كان هذا الذي يأتيك رخصا وى جنيا تراه لا تستطيع رده عن نفسك طلبنا لك الطب واذلنا فيه أموالنا حتى نبرئك منه ، فانه ربما غلب التابع على الرجل حتى يداوى منه ، أو كما قال لله • حتى اذا فرغ عتبة ورسول الله ﷺ يستمع منه ، قال أقد فرغت يا أبا الوليد ؟ قال نعم • قال : فاستمع منى • قال : فقال : « بسم الله الرحمن الرحيم : حم تنزيل من الرحمن الرحيم • كتاب فصلت آياته قرآنا عربيا لقوم يعلمون • بشيرا ونذيرا فاعرض أكثرهم فهم لا يسمعون • وقالوا : قلوبنا فى أكنة مما تدعونا اليه » •

ثم مضى رسول الله ﷺ فيها يقرؤها عليه فلما سمعها منه عتبة أنصت لها وألقى يديه خلف ظهره معتمدا عليهما يسمع منه ثم انتهى رسول الله ﷺ الى السجدة منها فسجد • ثم قال : قد سمعت يا أبا الوليد ما سمعت فأنت وذاك • فقام عتبة الى أصحابه • فقال بعضهم لبعض : يحلف بالله لقد جاءكم أبو الوليد بغير الوجه الذى ذهب به • فلما جلس اليهم قالوا : ما وراءك يا أبا الوليد ؟ قال : ورائى أنى سمعت قولا والله ما سمعت مثله قط والله ما هو بالشعر ولا بالسحر ولا بالكهانة يا معشر قريش أطيعونى وخلوا بين هذا الرجل وبين ما هو فيه ، فاعتزلوه ، فو الله ليكونن لقوله الذى سمعت منه نبأ • فان نصبه العرب فقد كفيتموه بغيركم ، وان يظهر على العرب فملكه ملككم وعزه عزكم وكنتم أسعد الناس به • قالوا : سحرك والله يا أبا الوليد بلسانه قال : هذا رأى فيه فاصنعوا ما بدا لكم •

قال ابن اسحاق : ثم ان الاسلام جعل يفتشو بمكة فى قبائل قريش فى الرجال والنساء وقريش تحبس من قدرت على حبسه وتفتن من استطاعت فتنته من المسلمين • ثم ان أشراف قريش من كل قبيلة

اجتمعوا بعد غروب الشمس عند ظهر الكعبة ، وفيهم عتبة بن ربيعة وأبو سفيان بن حرب والوليد بن المغيرة وأبو جهل وغيرهم ثم قال بعضهم لبعض : ابعثوا الى محمد فكلّموه وخاصموه حتى تعذروا فيه ، فبعثوا اليه ﷺ فجاءهم وهو يظن أن قد بدا لهم فيما كلّمهم فيه بداء ، وكان عليهم حريصا يحب رشدهم ، حتى جلس اليهم • فقالوا : يا محمد انا قد بعثنا اليك لنكلمك وانا والله ما نعلم رجلا من العرب أدخل على قومه مثل ما أدخلت على قومك ، لقد شتمت الآباء وعبت الدين ، وشتمت الآلهة وسففت الأحمال وفرقت الجماعة ، فان كنت انما جئت بهذا الحديث تطلب مالا جمعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالا ، وان كنت انما تطلب به الشرف فينا فنحن نسودك علينا ، وان كنت تريد به ملكا ملكناك علينا ، وان كان هذا الذى يأتيك رؤيا تراه قد غلب عليك • وكانوا يسمون التابع من الجن رؤيا ، فربما كان ذلك بذلنا لك أموالنا فى طلب الطب لك ، حتى نبرئك منه ، أو نعذر فيك • فقال لهم رسول الله ﷺ ما بى ما تقولون • ما جئت بما جئتمكم أطلب أموالكم ولا الشرف فيكم ولا الملك عليكم ، ولكن الله بعثنى اليكم رسولا وأنزل على كتابا وأمرنى أن أكون لكم بشيرا ونذيرا ، فبلغتكم رسالات ربه ونصحت لكم • فان تقبلوا منى ما جئتمكم به فهو حظكم فى الدنيا والآخرة ، وان تردوه على أصبر لأمر الله ، حتى يحكم الله بينى وبينكم وطال بينه وبينهم الكلام • ثم انصرف رسول الله ﷺ الى أهله حزينا أسفا لما فاتته مما كان يطمع به من قومه حين دعوه ، ولما رأى من مبادئهم اياه •

فلما قام عنهم رسول الله ﷺ قال أبو جهل لعنه الله تعالى : يا معشر قريش ان محمدا قد أبى إلا ما ترون من عيب ديننا وشتم آبائنا وتسفيه أحمالنا وشتم آلهتنا وانى أعاهد الله لأجلسن له غدا بحجر ما أطيع حمله ، فاذا سجد فى صلاته فضخت به رأسه ، فأسلمونى عند ذلك أو امنعونى ، فليصنع بعد ذلك بنو عبد مناف ما بدالهم • قالوا : والله لا نسلمك لشيء أبدا فامض لما تريد ، فلما أصبح أبو

جهل أخذ حجرا كما وصف : ثم جلس رسول الله ﷺ ينتظره وغدا رسول الله ﷺ كما كان يبدو ، فقام يصلى عند الكعبة وقد غدت قريش ، فجلسوا في أندية يتهم ينظرون ما أبو جهل فاعل ، فلما سجد رسول الله ﷺ احتمل أبو جهل الحجر ثم أقبل نحوه حتى اذا دنا منه رجع منهزما منتقما لونه مرعوبا ، قد يبست يده على حجره ، حتى قذف الحجر من يده •

وقامت اليه رجال قريش ، فقالوا له : مالك يا أبا الحكم ؟ فقال : قمت اليه لأفعل به ما قلت لكم البارحة ، فلما دنوت منه عرض لى دونه فصل من الابل لا والله ما رأيت مثل هامته ولا قصرته أى عنقه ولا أنيابه لفحل قط ، فهم بى أن يأكلنى فلما قتال لهم ذلك ، قام النضر ابن الحارث بن كلاب فقال : يا معشر قريش انه والله قد نزل بكم أمر ما أتيتم له بحيلة بعد ، قد كان محمد فيكم غلاما حدثا أرضاكم فيكم وأصدقكم حديثا ، وأعظمكم أمانة ، حتى اذا رأيتم في صدغيه الشيب ، وجاءكم بما جاءكم به ، قتلتم ساحر ، لا والله ما هو بساحر ، لقد رأينا السحرة ونفتهم وعقدهم • وقلتم كاهن • لا والله ما هو بكاهن ، لقد رأينا الكهنة وتخالجهم وسمعنا سجعهم ، وقلتم شاعر ، لا والله ما هو بشاعر ، لقد رأينا الشعراء وسمعنا أصنافه كلها هزجه ورجزه ، وقلتم مجنون لا والله ما هو بمجنون ، لقد رأينا الجنون فما هو بخنقته ولا وسوسته ولا تخليطه ، يا معشر قريش فانظروا في شأنكم ، فانه والله لقد نزل بكم • أمر عظيم •

فلما قال لهم ذلك النضر بن الحارث بعثوه وبعثوا معه عقبة بن أبى معيط الى أحبار يهود بالمدينة ، وقالوا لهما : سلاهم عن محمد وصفا لهم صفاته وأخبراهم بقوله فانهم أهل الكتاب الأول وعندهم علم ليس عندنا من علم الأنبياء ، فخرجوا حتى قدما المدينة فسألا أحبار اليهود عن رسول الله ﷺ ووصفا لهم أمره وأخبراهم ببعض قوله ، وقالوا لهم انكم أهل التوراة وقد جئناكم لتخبرونا عن صاحبنا هذا ، فقالت لهما

أخبار اليهود : سلوه عن ثلاث نأمركم بهن ، فان أخبركم بهن فهو نبي مرسل وان لم يفعل فالرجل متقول ، فروا فيه رأيكم •

سلوه عن فتية ذهبوا في الدهر الأول ما كان أمرهم ؟ فانه قد كان لهم حديث عجيب • وسلوه عن رجل طواف قد بلغ مشارق الأرض ومغاربها ما كان نبؤه ؟ وسلوه عن الروح ما هي ؟ فان أخبركم بذلك فاتبعوه فانه نبي ، وان لم يفعل فهو رجل متقول ، فاصنعوا في أمره ما بدا لكم • فأقبل النضر بن النحارث وعشبة بن أبي معيط حتى قدما مكة على قريش فقالوا : يا معشر قريش قد جئناكم بفصل ما بينكم وبين محمد ، قد أخبرنا أخبار يهود أن نسأله عن أشياء أمرونا بها ، فان أخبرنا عنها فهو نبي ، وان لم يفعل فالرجل متقول ، فروا فيه رأيكم • فجاءوا رسول الله ﷺ فقالوا : يا محمد أخبرنا عن فتية ذهبوا في الدهر الأول قد كانت لهم قصة عجب • وعن رجل كان طوافا قد بلغ مشارق الأرض ومغاربها • وأخبرنا عن الروح ما هي ؟ فقال لهم رسول الله ﷺ : أخبركم بما سألتهم عنه غدا • ثم بعد ذلك جاءه جبرائيل من الله عز وجل ببسورة أصحاب الكهف ، وفيها الأجوبة عن أسئلتهم •

ولما جاءهم صلى الله تعالى عليه وسلم بما عرفوا من الحق وعرفوا صدقه فيما حدث وموقع نبوته فيما جاءهم به من علم الغيوب ، حين سألوهم عما سألوا عنه ، حال الحسد منهم له بينهم وبين اتباعه وتصديقه ، فعتوا على الله وتركوا أمره عيانا ولجوا فيما هم عليه من الكفر ، فقال قائلهم : «لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون» أي اجعلوه لغوا وباطلا واتخذوه هزوا لعلكم تغلبونه بذلك ، فانكم ان ناظرتموه يوما غلبكم ثم ان الله سبحانه أظهره عليهم حتى هلكوا في غزوة بدر ، وقتلوا أشد قتلة ونصره الله تعالى عليهم نصرا عزيزا وآمنت به القبائل ، ودخلوا في دينه أفواجا •

واتبعه من النصارى واليهود والمجوس والمشركين أكثرهم وعم

دينه أهل المشرق والمغرب بأقصر زمن وأقل مدة • وما ذلك الا عن امداد
الهي ونصر رباني وتأييد رحمانى ، قاض بصدق نبوته ، ودال على
حقية رسالته ، وحاكم بعموم دعوته عند كل ذى قلب سليم ولب مستقيم ،
والحمد لله على التوفيق وهدايته الى أقوم طريق •

قوله : « وكان أول خروجه من مكة الى المدينة بهذا السبب »
الى آخره • هذا وما بعده أيضا من جملة افتراء هذا النصرانى وكذبه
وبهتانه وتمويهه على ضعفة العقول لأن النبى عليه الصلاة والسلام
هاجر الى المدينة ، لكن لا لهذا السبب بل هجرته لأسباب أخر تذكرها
ان شاء الله تعالى قريبا •

والعجب من هذا النصرانى ولا عجب كيف نسى ما فى انجيل
يوحنا فى الأصحاح الرابع ما نصه : « وبعد اليومين خرج من هناك
ومضى الى الجليل لأن يسوع نفسه شهد أن ليس أنبى كرامة فى وطنه »
انتهى ونسى ما فعلته اليهود على زعمه بالمسيح من اهانتته وضربه ورميه
بأشياء عظيمة وصلبه • وهو المهمل ولم يقدر على خلاص نفسه منهم
وربما دى « ايل ايل لم شسبقتنى ؟ أى الهى الهى لم تركتني ؟ » فكيف
نسى ما حل بالله على زعمه وذكر ما فعلته قريش مع النبى ﷺ
مما هو بالمتسبة الى ما فعله اليهود بالمسيح عليه السلام كتسبة مسألة
الشعيرة ؟ فكما أن ذلك لا يزرى بالمسيح عليه السلام وكذا ما فعله
بنو اسرائيل بأنبيائهم كزكريا ويحيى وغيرهما لا يخل بجلالة نبوتهم ،
كذلك ما فعله قريش بنبينا عليه الصلاة والسلام لا يزرى بمقامه الرفيع
ولا يشين وجه دعوته الصادقة ، ورسالته العالوية عند كل ذى لب
وانصاف •

واعلم : أن قريشا لما فتنوا الذين أسلموا وعذبوا كثيرا منهم بأنواع
العذاب الأليم ، ومع ذلك فلا يرجعون عن اسلام ولا ينتهى غيرهم عن
الدخول فيه ، ورأت قريش أن أصحاب رسول الله ﷺ قد نزلوا بلاد
الحبشة وأصابوا أمنا وقرارا ، وأن النجاشى قد منع من لجأ اليه

منهم ، وأن عمر رضى الله تعالى عنه قد أسلم وحمزة بن عبد المطلب رضى الله تعالى عنه مع رسول الله ﷺ وأصحابه وجعل الاسلام يفشو في القبائل ، اجتمعوا وائتمروا أن يكتبوا كتابا يتعاقدون فيه على بنى هاشم وبنى عبد المطلب على أن لا ينكحوا اليهم ولا يتكحروهم ولا يبيعوهم شيئا ولا يبتاعوا منهم •

فلما اجتمعوا لذلك كتبوا في صحيفة ثم تعاهدوا وتوافقوا على ذلك ، ثم علقوا الصحيفة في جوف الكعبة توكيدا على أنفسهم ، فأقاموا على ذلك سنتين أو ثلاثا حتى جهدوا لا يصل اليهم شيء الا سرا مستخفيا به ، ممن أراد صلتهم من قريش • وقد كان أبو جهل لقي حكيم ابن حزام بن خويلد معه غلام يحمل قمحا يريد به عمته خديجة بنت خويلد وهى عند رسول الله ﷺ فتعلق به ، وقال : أتذهب بالطعام الى بنى هاشم والله لا تبرح أنت وطعامك حتى أفضحك بمكة ؟ فجاءه أبو البختري بن هشام بن الحرث • فقال : مالك وله ؟ فقال : يحمل الطعام الى بنى هاشم • فقال أبو البختري : طعام كان لعمته عنده بعثت اليه ، أفتمنعه أن يأتيها بطعامها ؟ خل سبيل الرجل • فأبى أبو جهل حتى نال أحدهما من صاحبه ، فأخذ أبو البختري لحى بغير فضربه فشجه ووظاه وطاء شديدا •

ورسول الله ﷺ على ذلك يدعو قومه ليلا ونهارا وسرا وجهارا مناديا بأمر الله تعالى لا يقتل فيه أحدا من الناس •

ثم ان النبي ﷺ قال لأبى طالب : يا عم ان الله قد سلط الأرضة على صحيفة قريش ، فلم تدع فيها اسما هو الله الا أثبتته ، بها ونفت منها الظلم والمظلمة والبهتان ، أى أكاته ، فقال : أربك أخبرك بهذا قال : نعم قال : فو الله ما يدخل عليك أحد • ثم خرج الى قريش فقال : يا معشر قريش ان ابن أخى أخبرنى بكذا وكذا ، فهلم صحيفتكم فان كانت كما قال ابن أخى فانتهاوا عن قطيعتنا ، وأنزلوا عما فيها وان كان كاذبا دفعت اليكم ابن أخى • فقال القوم : رضينا فتعاقدوا على ذلك ،

ثم نظروا فإذا هي كما قال رسول الله ﷺ فزادهم ذلك شرا وكان نفر منهم يؤذون رسول الله ﷺ في بيته وهم جاره ، وكان أحدهم يطرح عليه رحم الشاة وهو يصلى ، وكان أحدهم يطرحها في برمته ، اذا نصبت له ، حتى اتخذ عليه الصلاة والسلام حجرا يستتر به منهم اذا صلى ، وكان اذا طرحوا عليه ذلك الأذى يخرج به فيقف به على بابيه ، ثم يقول : يا بنى عبد مناف أى جوار هذا ؟ ثم يلقيه في الطريق •
ثم ان أبا طالب وخديجة رضى الله تعالى عنها ماتا في عام احد ، فتتابعت على رسول الله ﷺ المصائب بهلكهما •

قال ابن اسحاق : ولما هلك أبو طالب نالت قريش من رسول الله ﷺ من الأذى ما لم تكن تتال منه في حياته ، فخرج رسول الله ﷺ الى الطائف ، يلتمس النصرة من ثقيف ، والمنعة بهم من قومه رجاء أن يقبلوا منه ما جاءهم به من الله عز وجل ، فخرج اليهم وحده ، ثم خرج منهم وقد يئس من خيرهم ، فانصرف راجعا الى مكة ، فلما قدمها وجد قومه أشد ما كانوا عليه من خلافه وفراق دينه ، إلا قليلا مستضعفين ممن آمن به • فكان عليه الصلاة والسلام يعرض نفسه في المواسم اذا كانت على قبائل العرب ، يدعوهم الى الله تعالى ويخبرهم أنه نبي مرسل ويسألهم أن يصدقوه ويمنعوه حتى يبين عن الله تعالى ما بعث به ، وكان عليه الصلاة والسلام يقف بمنى على منازل القبائل من العرب ، فيقول يا بنى فلان انى رسول الله اليكم يأمركم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا ، وأن تخلعوا ما تعبدون من دونه من هذه الأنداد ، وأن تؤمنوا بى وتصدقوا بى وتمنعونى حتى أبين عن الله تعالى ما بعثنى به •

قال ابن اسحاق : فلما أراد الله عز وجل اظهار دينه واعزاز نبيه عليه الصلاة والسلام وانجاز مواعده له خرج رسول الله ﷺ في الموسم الذى لقي فيه الغفر من الأنصار فعرض نفسه على قبائل العرب ، كما كان يصنع في كل موسم ، فبينما هو عند العقبة لقي رهطا من الخزرج أراد الله تعالى بهم خيرا قال لهم : من أنتم ؟ قالوا نفر من الخزرج ،

قال : أمن موالى يهود ؟ قالوا : نعم • قال : أفلا تجلسون أكلمكم ؟
 قالوا : بلى • فجلسوا معه فدعاهم الى الله عز وجل وعرض عليهم
 الاسلام وتلا عليهم القرآن ، وكان مما صنع الله تعالى لهم به في الاسلام
 أن يهود كانوا معهم في بلادهم وكانوا أهل كتاب وعلم وكانوا هم أهل
 شرك وأصحاب أوثان وكانوا قد غزوههم ببلادهم ، فكانوا اذا كان
 بينهم شيء قالوا لهم : ان نبيا مبعوثا الآن قد أطل زمانه نتبعه فنفتلكم
 معه قتل عاد وارم ، فلما كلم رسول الله ﷺ أولئك النفر ، ودعاهم
 الى الله تعالى ، قال بعضهم لبعض : يا قوم تعلمون والله انه النبی
 الذي تزعدكم به يهود ، فلا يسبغتنكم اليه ، فأجابوه وصدقوه وقبلوا
 منه ما عرض عليهم من الاسلام ، وقالوا له : انا تركنا قومنا ولا قوم
 بينهم من العداوة والشر ما بينهم ، وعسى أن يجمعهم الله تعالى بك ،
 فسنقدم عليهم فندعوهم الى أمرك ونعرض عليهم الذي أجباك اليه
 من هذا الدين ، فان يجمعهم الله عليك فلا رجل أعز منك •

ثم انصرفوا عن رسول الله ﷺ راجعين الى بلادهم وقد آمنوا
 وصدقوا ، فلما قدموا المدينة الى قومهم ذكروا لهم رسول الله ﷺ
 ودعوههم الى الاسلام حتى فشا فيهم فلم تبق دار من دور الأنصار الا
 وفيها ذكر من رسول الله ﷺ •

حتى اذا كان العام المقبل وافى الموسم من الأنصار اثنا عشر
 رجلا ، فللقوه عليه الصلاة والسلام بالعقبة — وهى العقبة الأولى —
 فبايعوه على بيعة النساء ، وذلك قبل أن يفرض الحرب على أن لا يشركوا
 بالله شيئا ولا يزنوا ولا يقتلوا أولادهم ولا يأتوا ببهتان يفترونه من
 بين أيديهم وأرجلهم ولا يعصوه في معروف ، فان وفوا فلهم الجنة ،
 وان غشوا من ذلك شيئا فأمرهم الى الله عز جل ان شاء غفر وان شاء
 عذب •

ولما انصرف عنه القوم بعث معهم مصعب بن عمير بن هاشم
 وأمره أن يقرأهم القرآن ويعلمهم الاسلام ويفقههم في الدين ، فكان يسمى
 بالمقرئ بالمدينة مصعب •

قال ابن اسحاق : ثم البيعة الثانية الكبيرة بالعقبة فان مصعب بن عمير رجع الى مكة وخرج من خراج من الأنصار من المسلمين الى الموسم مع حجاج قومهم من أهل الشرك ، حتى قدموا مكة فواعدوا رسول الله ﷺ العقبة من أوسط أيام التشريق ، حين أراد الله تعالى بهم ما أراد من كرامته والنصر لنبيه واعزاز الاسلام وأهله ، وإذلال الشرك وأهله فناموا مع قومهم المشركين في رحالهم تلك الليلة التي واعدوا بها رسول الله ﷺ حتى اذا مضى ثلث الليل خرجوا من رحالهم ليعاد رسول الله ﷺ يتسلطون تسلك القطا مستخفين ، حتى اجتمعوا في الشعب عند العقبة ، وهم ثلاثة وسبعون رجلا من الخزرج والأوس ، ومعهم امرأتان من نسائهم •

فاجتمعوا ينتظرون رسول الله ﷺ حتى جاءهم ومعه عمه العباس ابن عبد المطلب ، وهو يومئذ على دين قومه الا أنه أحب أن يحضر أمر ابن أخيه عليه الصلاة والسلام ويتوثق له ، فلما جلس كان أول متكلم العباس • فقال : يا معشر الخزرج وكثنت العرب يسمعون هذا الصي من الأنصار الخزرج خزرجها وأوسها ان محمدا منا حيث قد علمتم ، وقد منعناه من قومنا ، مما هو على رأى مثلنا فيه ، فهو في عز من قومه ومنعة في بلده ، وانه قد أبى الا الانحياز اليكم واللاحق بكم ، فان كنتم ترون أنكم مسلموه وخاذلوه بعد الخروج به اليكم ، فمن الآن فدعوه ، فانه في عز ومنعة من قومه وبلده • فقالوا للعباس : قد سمعنا ما قلت • وقالوا للنبي عليه الصلاة والسلام فتكلم يا رسول الله فخذ لنفسك ولربك ما أحببت • فتكلم رسول الله ﷺ فتلا القرآن ودعا الى الله تعالى ورغب في الاسلام •

ثم قال : أبايعكم على أن تمنعوني مما تمنعون به نساءكم وأبنائكم • فأخذ البراء بن معرور بيده • ثم قال : نعم والذي بعثك بالحق لنمنعك مما نمنع منه أذرنا فبايعنا يا رسول الله ، فنحن والله أهل الحروب وأهل الحلقة ، ورنثاها كاهرا عن كابر •

ثم قال أبو الهيثم بن اتيهان : يا رسول الله ان بيننا وبين الرجال

حبالا وانا قاطعوها — يعنى اليهود — فهل عسيت ان نحن فعلنا ذلك ،
ثم أظهرك الله أن ترجع الى قومك وتدعنا ؟ • فتبسم رسول الله ﷺ
ثم قال : بل الدم الدم والهدم الهدم أنا منكم وأنتم منى أحارب من
حاربتم وأسالم من سالتهم — أى ذمتى ذمتكم وحرمتى حرمتكم —

ثم قال عليه الصلاة السلام : أخرجوا الى منكم اثنى عشر
نقيبا ليكونوا على قومهم بما فيهم ، فأخرجوا اثنى عشر نقيبا تسعة
من الخزرج وثلاثة من الأوس • فقال عليه الصلاة والسلام للنقباء :
أنتم على قومكم بما فيهم كفلاء ككفالة الحوارين لعيسى ابن مريم ،
وأنا تكفيل على قومي ؟ — يعنى المسلمين — قالوا : نعم •

قال ابن اسحاق : وحدثنى عاصم بن عمر بن قتادة : أن القوم
لما اجتمعوا لبيعة رسول الله ﷺ قتل العباس بن عباد بن نضلة :
يا معشر الخزرج هل تدرون على ما تبايعون هذا الرجل ؟ قالوا : نعم •
قال : أنكم تبايعونه على حرب الأحمر والأسود من الناس ، فإن كنتم
ترون أنكم إذا نهكت أموالكم مصيبة وأشرافكم قتلا أسلمتموه ، فمن
الآن فهو والله ان فعلتم خزي الدنيا والآخرة ، وإن كنتم ترون أنكم
وافون لله بما دعوتكم اليه على نهكة الأموال وقتل الأشراف ، فخذوه •
فهو والله خير الدنيا والآخرة • قالوا : غانا نأخذنه على مصيبة الأموال
وقتل الأشراف ، فما لنا بذلك يا رسول الله ، ان نحن وفينا ؟ قال :
الجنة • قالوا ابسط يده فبايعوه •

قال الزهري : حدثنى معبد بن كعب بن مالك فحدثنى في حديثه
عن أخيه عبد الله بن كعب عن أبيه كعب بن مالك قال : كان أول من
ضرب على يد رسول الله ﷺ البراء بن معرور ، ثم بايع بعده القوم ،
فلما بايعنا رسول الله ﷺ صرخ الشيطان من رأس العقبة بأنفذ صوت
سمعتة قط : يا أهل الجباب — أى المنازل — هل لكم فى مذمم ؟ أى
محمد عليه الصلاة والسلام لأن المشركين كانوا يسمونه به والصبا معه
قد اجتمعوا على حربكم ، قال فقال رسول الله ﷺ : هذا أرب العقبة ،

هذا ابن أزيب ، أى عدو الله أما والله لأفرغن لك • ثم قال رسول الله ﷺ : ارفضوا إلى رحالكم ، فقال له العباس بن عباد : والذى بعثك بالحق ان شئت لنميلن على أهل منى غدا بأسيافنا • فقال رسول الله ﷺ : لم نؤمر بذلك ، ولكن ارجعوا إلى رحالكم ، فارجعنا إلى مضاجعنا فنمنا عليها ، حتى أصبحنا فلما أصبحنا غدت علينا جلة قريش ، حتى جاءونا في منازلنا • فقالوا : يا معشر الخزرج انه قد بلغنا أنكم قد جئتم إلى صاحبنا هذا تستخرجونه من بين أظهرنا وتبايعونه على حربنا ، وأنه والله ما من حى من العرب أبغض إلينا أن تتشب الحرب بيننا وبينهم منكم ، فانبعث من هناك من مشركى قومنا يحلثون بالله ما كان من هذا شىء وما علمناه •

قال الراوى : وقد صدقوا ، لم يعلموه • فلما قدموا المدينة أظهروا الاسلام وفي قومهم بقايا من شيوخ ألهم على دينهم من الشرك ، منهم عمرو بن الجموح ، وكان ابنه معاذ بن عمرو شهد العقبة وبايع رسول الله ﷺ وكان عمرو المذكور من سادات بنى سلمة ، وكان قد اتخذ في داره صنما من خشب يقال له مناة كما كانت الأشراف يصنعون . تتخذ الها تعظمه ، فلما أسلم قوم عمرو كانوا يدلجون بالليل مع ولده معاذ على صنم عمر فيحملونه فيطرحونه في بعض الحفر ، وفيها عذر الناس منكسا على رأسه ، فإذا أصبح عمرو قال : ويلكم من غدا على آلهتنا هذه الليلة ؟ ثم غدو يلتمسه حتى اذا وجده غسله وطهره وطيبه ، ثم قال : أما والله لو أعلم من فعل هذا بك لأخزينه ، ثم اذا أمسى ونام عمرو فعلوا به مثل ذلك حتى فعلاوا به ذلك مرارا فلما أكثروا عليه استخرجه فغسله وطيبه ثم جاء بسيفه فعلقه عليه • ثم قال له : انى والله ما أعلم من يصنع بك ما ترى ، فان كان فيك خير فامتنع فهذا السيف معك • فلما أمسى ونام عمرو ، غدوا عليه فأخذوا السيف من عنقه ، ثم أخذوا كلبا ميتا فقرنوه به بحبل ، ثم ألقيوه في بئر فيها عذر ، وغدا عمرو فلم يجده في مكانه فخرج يتبعه حتى وجده في تلك البئر منكسا مقرونا بكلب ميت ، فكلمه من أسلم من قومه فأسلم وحسن

اسلامه رضى الله تعالى عنه فقال حين أسلم وعرف من الله تعالى : ما عرف ، وهو يذكر صنمه وما أبصر من أمره ويشكر الله تعالى الذى أنقذه مما كان فيه من العمى والضلالة قوله :

والله لو كنت الها لم تكن أنت وكلب وسط بئر فى قرن
الحمد لله العلى ذى المنن الوهاب الرزاق ديان الدين
أف لمهلك الها مستندين الآن فتشسناك عن سوء الغبن
هو الذى أنقذنى من قتل أن أكون فى ظلمة قبر مرتهن
بأحمد المهدي النبى المؤتمن

قال أبو محمد عبد الملك بن هشام : كان رسول الله ﷺ قبل بيعة العقبة لم يؤذن له فى الحرب ولم تحل له الدماء انما يؤمر بالداء الى الله والصبر على الأذى والصفح عن الجهل ، وكانت قريش قد اضطهدت على من اتبعه من قومه من المهاجرين حتى فتنوهم عن دينهم ونفوهم من بلادهم ، فهم بين مفتون فى دينه وبين معذب فى أيديهم وبين هارب فى البلاد فرارا منهم بأرض الحبشة ومنهم من بالمدينة وفى كل وجه ، فلما عنت قريش على الله عز وجل وردوا عليه ما أراد بهم من الكرامة وكذبوا نبيه عليه الصلاة والسلام وعذبوا ونفوا من عبده ووحده وصدق نبيه واعتصم بدينه ، أذن الله عز وجل لرسوله عليه الصلاة والسلام فى القتال والامتناع والانتصار ممن ظلمهم وبغى عليهم • فكانت أول آية أنزلت فى اذنه له فى الحرب واحلاله له القتال لمن بغى عليهم قوله تعالى : « أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير ، الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق الا أن يقولوا ربنا الله ، ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا ولينصرن الله من ينصره ان الله قوى عزيز • الذين ان مكناهم فى الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة الأمور » •

ثم انزل الله تعالى : « وقتلواهم حتى لا تكون فتنة » أى حتى لا

بيفتن مؤمن عن دينه ويكون الدين لله أى حتى يعبد الله لا يعبد معه غيره •

قال ابن اسحاق : فلما أذن الله سبحانه له عليه الصلاة والسلام في الحرب تابعه هذا الحى من الأنصار على الاسلام والنصرة له ولن اتبعه وأوى اليهم من المسلمين ، أمر رسول الله ﷺ أصحابه من قومه ومن معه بمكة من المسلمين بالخروج الى المدينة والهجرة اليها والحق باخوانهم من الأنصار • وقال ان الله تعالى قد جعل لكم اخوانا ودارا تأمنون بها فخرجوا أرسالا وأقام رسول الله ﷺ بمكة ينتظر أن يأذن له ربه في الخروج من مكة ، والهجرة الى المدينة •

وكان أول من هاجر الى المدينة أبو سلمة بن عبد الأسد واسمه عبد الله • وكان قبل ذلك مهاجرا الى الحبشة ، ثم خرج عمر بن الخطاب ومعه أهله وقومه وصهيب لما أراد الهجرة قال له كفار قريش أتيتنا صعلوكا حقيرا فكثير مالك عندنا ، وبلغت الذى بلغت ، ثم تريد أن تخرج بمالك ونفسك والله لا يكون ذلك ؟ فقال لهم صهيب • رأيتم أن لو جعلت لكم مالى أتخاون سبيلى ؟ قالوا : نعم • قال : فانى قد جعلت لكم مالى ، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال : ربح صهيب ، ربح صهيب •

وخرج حمزة بن عبد المطلب والزبير بن العوام وعثمان بن عفان وغيرهم وأقام عليه الصلاة والسلام بمكة بعد أصحابه من المهاجرين ينتظر أن يأذن الله تعالى له في الهجرة ولم يتخلف معه بمكة أحد من المهاجرين الا من حبس أو فتن ، الا عالى بن أبى طالب وأبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنهما • وكان أبو بكر كثيرا ما يستأذن في الهجرة ، فيقول له عليه الصلاة والسلام : لا تعجل لعل الله يجعل لك صاحبا فيطمع أبو بكر أن يكونه •

قال ابن اسحاق : ولما رأت قريش أن رسول الله ﷺ قد كانت له أصحاب وشيعة من غيرهم بغير بلدهم ، ورأوا خروج أصحابه من المهاجرين اليهم عرفوا أنهم قد نزلوا دار وأصابوا منهم منعة ، فحذروا

خروج رسول الله ﷺ إليهم ، وعرفوا أنه قد أجمع لحربهم ، فاجتمعوا له في دار الندوة ، وهى دار قصى بن كلاب التى كانت قريش لا تقتضى امرا الا فيها يتشاورون ما يصنعون في أمر النبي ﷺ حين خافوه ، ولما أرادوا أن يدخلوها اعترضهم ابليس عليه اللعنة في هيئة شيخ جليل ، فوقف على باب الدار ، وقالوا : من الشيخ ؟ قال شيخ من أهل نجد سمع بالذى اتعدتم له فحضر معكم ، ليسمع ما تقولون ، وعسى أن لا يعدمكم منه رأيا ونصحا . قالوا : أجل فادخل ، فدخل لعنه الله تعالى معهم وقد اجتمع فيها أشرف قريش منهم عتبة بن ربيعة وأبو سفيان بن حرب وطعيمة بن عدى وأمية بن خلف وأبو جهل وغيرهم .

قال بعضهم لبعض : ان هذا الرجل قد كان من أمره ما قد رأيتم فاننا والله ما نأمنه على الوثوب علينا ، فيمن قد اتبعه من غيرنا ، فأجمعوا فيه رأيا فتشاوروا . ثم قال قائل منهم : احبسوه في الحديد ، وأغلقوا عليه بابا ، ثم تربصوا به ما أصاب أشباهه من الشعراء انذنين تكافوا قبله زهيرا والنابعة ومن مضى منهم من هذا الموت ، حتى يصيبه ما أصابهم . فقال لشيخ : لا والله ما هذا لكم برأى ، والله لئن حبستموه ليخرجن أمره من وراء الباب الذى أغلقتم دونه الى أصحابه فلاوشكوا أن يثبوا عليكم فينتزعوه من أيديكم ، ثم كاثروكم به ، حتى يغلّبكم على أمركم ، ثم قال قائل آخر منهم : نخرجه من بين أظهرنا فننفيه من بلادنا ، فاذا أخرج عنا فوالله ما نبالى أين ذهب ولا حيث وقع ، اذا غاب وفزعنا منه .

قال الشيخ النجدي : لا والله ما هذا لكم برأى ألم تروا حسن حديثه وحلاوة منطقه وغلبته على قلوب الرجال بما يأتى به ، والله لو فعلتم ذلك ما أمنتهم أن يحل على حى من العرب ، فيغلب عليهم بذلك من لقوله وحديثه حتى يبايعوه ، ثم يسير بهم اليكم حتى يطاركم في بلادكم ، فيأخذ أمركم من أيديكم ، ثم يفعل بكم ما أراد دبروا رأيا غير هذا . فقال أبو جهل : والله ان لى فيه لرأيا ما أراكم وتعتنم عايه

بعد • قاتلوا : وما هو يا أبا الحكم ؟ قال : نأخذ من كل قبيلة شابا فتى جليدا نسييا وسيطا فينا ثم نعطي كل فتى منهم سيفا صارما ثم يعمدوا إليه فيضربوه بها ضربة رجل واحد فيقتلوه ، فنستريح منه فأنهم اذا فعلوا ذلك تفرق دمه في القبائل جميعا فلا يقدر بتو عبد مناف على حرب قومهم جميعا • فيرضوا منا بالعقل أى الدية • فنعقله لهم فقال الشيخ النجدي : القول ما قال الرجل ، هذا الرأى الذى لا رأى غيره • فتفرق القوم على ذلك ، وهم مجمعون له ، فأتى جبرائيل عليه السلام رسول الله ﷺ فقال لا تثبت هذه الليلة على فراشك الذى كنت تبيت عليه • فلما كانت عتمة من الليل اجتمعوا على بابهِ يرصدونه متى نام ، فيثبون عليه فقال عليه الصلاة والسلام لعلى بن أبى طالب : نم على فراشى وتسج ببردى ، فمن فيه ، فإنه لن يخلص اليك شئ تكرهه منهم ، ولما اجتمعوا وفيهم أبو جهل قال — وهم على بابهِ — : إن محمدا يزعم أنكم ان تابعتموه كنتم ملوك العرب والعجم ، ثم بعثتم من بعد موتكم فجعلت لكم جنات ، وان لم تفعلوه كان له فراش ذبح ، ثم بعثتم من بعد موتكم ثم جعلت لكم نار تحرقون فيها فخرج عليهم رسول الله ﷺ فأخذ حفنة من تراب في يده الشريفة ثم قال : نعم أنا أقول ذلك • أنت أحدهم •

وأخذ الله تعالى على أبصارهم عنه ، فلا يرونه فجعل ينثر ذلك التراب على رؤوسهم وهو يتلو هؤلاء الآيات من يس الى قوله تعالى : « فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ » حتى فرغ عليه الصلاة والسلام من هؤلاء الآيات ، ولم يبق منهم رجل الا وقد وضع على رأسه ترابا • ثم انصرف الى حيث أراد أن يذهب •

فأتاهم أت ممن لم يكن معهم • فقال : ما تنتظرون ههنا ؟ قالوا محمدا قال : خيبتكم الله قد والله خرج عليكم محمد ، ثم ما ترك منكم رجلا الا وقد وضع على رأسه ترابا وانطلق لحاجته • أفما ترون ما بكم ؟ فوضع كل منهم يده على رأسه ، فاذا عليه تراب ، ثم جعلوا يتطلعون فيرون عليا على الفراش مسجيا ببرد رسول الله ﷺ فيقولون :

والله ان هذا لمحمد نائما عليه برده ، فلم يبرحوا كذلك حتى أصبحوا فقام على رضى الله تعالى عنه عن الفراش • فقالوا : والله لقد كان صدقنا الذى كان حدثنا •

قال ابن اسحاق وثمان مما أنزل الله تعالى من القرآن في ذلك اليوم وما كانوا أجمعوا له : « والله يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويهكر الله والله خير المخرجين » وقوله جل وعز : « أم يقولون شاعر فترى به ريب المنون » المنون الموت • وريب المنون ما يريب ويعرض منها •

قال ابن اسحاق : ثم أذن لرسول الله ﷺ في الهجرة فأخبر أبنا بكر بذلك • فقال أبو بكر الصحبة يا رسول الله • قال : الصحبة • فبكى أبو بكر رضى الله تعالى عنه من شدة فرحه ، وكان أبو بكر ابتاع راحلتين فاحتسبهما في داره اعدادا لذلك ، حينما استأذن رسول الله ﷺ في الهجرة فقال له : لا تعجل لعل الله يجعل لك صاحبا ، فطمع بأن يكون عنى نفسه عليه الصلاة والسلام • ثم قال : يا نبى الله ان هاتين راحلتين قد كنت اعددتكما لهذا ، فلما أجمع رسول الله ﷺ الخروج مع أبى بكر خرجا الى غار بثور ، جبل بأسفل مكة ، فدخلاه ولم يعلم بخروجهما الا على بن أبى طالب وآل أبى بكر الصديق •

أما على فان رسول الله ﷺ أخبره بخروجه وأمره أن يتخلف بعده بمكة حتى يؤذى عن رسول الله ﷺ الودائع التى كانت عنده للناس ، وكان عليه الصلاة والسلام ليس بمكة أحد عنده شيء يخشى عليه الا وضعه عنده لما يعلم من صدقه وأمانته ، فأقام عليه الصلاة والسلام في الغار ثلاثا ، ومعه أبو بكر وجعلت قريش فيه حين فقده مائة ناقة لمن يرده عليهم ، وكان عبد الله بن أبى بكر يأتيهما اذا أمسى فيخبرهما بأخبار قريش ، وكان عامر بن فهيرة مولى أبى بكر يرعى فاذا

أمسى أراح عنيهما غنم أبى بكر فاحتلبا وذبحا • حتى اذا مضت
الثلاث وسكن عنهما الناس سارا الى المدينة ، فقدم عليه الصلاة والسلام
ومعه أبو بكر بقاء لاثنتى عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول يوم
الاثنين ، فأقام ﷺ بقاء وأسس مسجده وخرج يوم الجمعة ، فدخل
المدينة واحتمل أبو أيوب الأنصاري رحله فوضعه في بيته ، ونزل عليه
رسول الله ﷺ وكانت قد بركت الناقة على باب مسجده وهو يومئذ
مربد لعلامين يتيمن من بنى النجار ، وهما في حجر معاذ بن عفراء سهل
وسهيل ابني عمر ، فسأل عليه الصلاة والسلام عن المربد لمن هو ؟
فقال له معاذ بن عفراء : هو يا رسول الله لسهل وسهيل وهما يتيمان
لى ، وسأرضيهما منه ، فاتخذ مسجدا يا رسول الله • فأمر به رسول
الله ﷺ أن يبني مسجدا ونزل عليه الصلاة والسلام على أبى أيوب
حتى بنى مسجده ومسكنه ، ثم انتقل اليها ، وأقام على كرم الله وجهه
في مدة بعده ثلاث ليال وأيامها ، حتى أدى الودائع فلحق برسول الله
ﷺ بالمدينة •

انتهى باقتصار •

وقد ظهر في هذه الهجرة من المعجزات انبوية والمصالح الالهية
وخير العباد والمنافع العامة التي ليس لها نفاذ الى يوم القتلاد ، ما يضيق
عنه نطاق هذا الكتاب ، فلذا اقتصرنا على أقل القليل في هذا الباب ،
ونقد نبين لكل منصف وعادل غير متعسف بطلان ما سطره « عبد المسيح »
من كل بهتان حريج ، وانبلج صبح الحق والاصواب عن ليل ما موه من
افتراء وكذاب • والحمد لله الذى أرسل نبيه بفصل الخطاب ، حتى
نلنا بهما السعادة العظمى في البدأ والمآب •

قوله : « ثم انه بعث أول بعثة حمزة بن عبد المطلب في ثلاثين
راكبا الى العيص » الى آخره • فيقال له بعد ما أثبتنا نبوته عليه
الصلاة والسلام • بما تقدم من الأدلة التي ليس لك عنها محيص ،
فكل ما تقوله سراب أو هباء اذ ما فعلاه عليه الصلاة والسلام في أمر

«الجهاد لا بد أن يكون عن أمر رباني أو لقاء في روعه رحمانى ، وهو
منظير ما فعله اخوانه المرسلون عليهم الصلاة والسلام مما سنفتره في
محله ان شاء الله تعالى مفصلا فلا عتاب ولا ملامة ولا اعتراض عليهم
بوعلمه في ذلك ، عند كل مؤمن بكتاب سماوى :

ففسى ليزدجروا ، ومن يك حازما فليقس أحيانا على من يرحم

• وأما ما ذكره من سرية حمزة رضى الله تعالى عنه •

فقد ذكر أهل السير والأخبار الصحيحة : أن أول غزواته عليه
الصلاة والسلام غزوة ودان وهى غزوة الأبواء ثم رجع الى المدينة ولم
يباق كيدا ثم سرية عبيدة بن الحارث وهى أول راية عتدها عليه الصلاة
والسلام فسار حتى بلغ ماء بالحجاز بأسفل ثنية المرة فلقى بها جمعا
من قريش ، فلم يكن بينهم قتال ، ثم انصرف القوم عن القوم والمسلمين
حامية ، وفر من المشركين الى المسلمين المقداد بن عمرو البهراى وعتبة
ابن غزوان بن جابر ، وكانا مسلمين ولكنهما خرجا يتوصلان بالكفار وكان
على القوم عكرمة بن أبى جهل ثم سرية حمزة رضى الله تعالى عنه
الى سيف البحر •

وبعض العلماء يزعم أن رسول الله ﷺ بعثه حين أقبل من غزوة
الأبواء قبل أن حل الى المدينة وبعث في مقامه ذلك حمزة الى سيف
البحر من ناحية العيص ، في ثلاثين راكبا من المهاجرين ليس فيهم من
الأنصار أحد ، فلقى أباه جيل بذاك الساحل في ثلثمائة راكب من أهل
مكة ، فحجز بينهم مجدى بن عمرو الجهنى ، وكان مرادعا للفرقيين
جميعا وانصرف بعض القوم عن بعض ، ولم يكن بينهم قتال •

وبعض الناس يقول : كانت راية حمزة أول راية عقدتها رسول الله
ﷺ لأحد من المسلمين •
وأما قول هذا النصرائى « فأتين شروط النبوة » الى آخره فيقال

له : سنذكر ان شاء الله تعالى فيما بعد من المحال المناسبة لهذا البحث. كلانا واقفا كافيا شافيا في بيان نصرته وغلبته على المشركين وتأييد الله سبحانه له : ونذكر جهاد غيره من الأنبياء عليهم السلام غير أننا نقول الآن : أمن شروط ألوهية المسيح انتى تزعمونها أن يؤخذ المسيح وهو اله بالحالة التى تنسبونها له الصادرة من اليهود ؟ فانظروا بعين الانصاف الحالتين ، ولا تنسبوا شيئا ولا نقصا للنبيين المكرمين عليهما الصلاة والسلام .

قال النصراني : « فلنرجع الآن اذ ليس عندك فى هذا جواب وكنت من ذلك صفرا مفلجا أنت وجميع من يعتقد مثل مقالتك ، فقول : اما أن يكون حمزة هذا رسول نبي مبعوث • وهو ابن عمه وعن أمره خرج ومعه ثلاثون راكبا وهو على حق عند نفسه ، فانحاز فرقا من أبى جهل • وهو كافر مشرك • وانما معه ثلثمائة رجل كفار مشركين عباد أوثان وأم يداريه بل سألته ، أو يكون هذا خلاف ما تدعيه أنت أنه نبي مرسل ، وان الملائكة تؤيده وتقاتل دونه كما كنت تقاتل مع يشوع بن نون فانه رأى ملكا فى زى فارس ، فلم يعرفه يشوع فقال له : أمن أصحابنا أنت أم من أعدائنا ؟ فقال له الملك : أنا عظيم جيوش الرب وساعة اقبلت فخر يشوع بوجهه على الأرض ساجدا ، وقال : ما يأمر السيد مرده ؟ فقال رئيس جيوش الرب انزع خفيك من قدميك لأن المكان الذى أنت فيه مكان مقدس • ففعل يشوع ذلك • وفى هذا القول من المنك ليسوع سر ليس هذا موضعه ، وكان يشوع فى ذلك الوقت محاصرا أريحا ، فأما أتى على ذلك سبعة أيام فتح يشوع أريحا على غير عقد ولا عهد فقتل كل من كان فيها من ذكر وأنثى ، كما أمره مك الرب ، فما أطلقك — أيدك الله — انك تجد فى ذلك جوابا لأنك خلو من ذلك ، انتهى كلامه •

فأقول هذا كلام يدل على حماقة قائلة من وجوه عديدة ، لا تخفى على الناقد البصير ، منها : أنه متى ثبت اقدامه للمسلمين بهذه المقالة :

الفاسدة ، حتى يحكم أنهم صفر وليس لهم جواب عن باطل كلامه
المردود المزيف سابقا ولاحقا • فكيف سولت له نفسه هذه الدعوة
العظيمة أن المسلمين خلو عن جواب سفسطته وعاجزون عن رد ترهاته
وغير مطلعين على هناته ؟

واذا ما خلا الجبان بأرض طلب الحرب وحده والنزالا

مع أنهم والله الحمد كم لهم من مؤلف حافل وتصنيف كالصاعقة
على المناضل أجابوا به عن شبهات النصارى واحتوى على طعون جعلتهم
في ميدان البحث حيارى ، وأبانوا زيف اليهود والمسيحيين وأطفأوا بزلال
تحريرهم وتقريرهم نار المجوسيين ، وأبادوا بصوارم بحثهم جيوش
المشركين ، وهزموا عسكر الزنادقة المحدثين ، مع أن الواقعة لم تكن
كما حرر كما قدمنا شرحها آنفا •

على أنا لو سلمنا خوف المسلمين من كثرة الكفارين ، واختاروا
المتاركة المؤقتة ، فأى بأس فى ذلك وهم ناوون للرجعة والحرب كما
قيل خدعة ؟ على أن الحواريين الذين هم فى زعم النصارى أفضل من
موسى وسائر الأنبياء الإسرائيية عليهم السلام فروا فى الليلة التى
أخذت اليهود فيها عيسى عليه السلام وتركوه فى أيدي أعدائه وأم يخلص
نفسه ، ولا حواريوه خلصوه من كيد اليهود • فان كانوا علموا أن عيسى
اللهم وفروا عنه خوفا على أنفسهم ، فكيف لم يعلمهم اللهم أن القتل
عليه فقط ، وأنهم ناجون من قتل اليهود لهم ؟ لاسيما وهو كان يطلب
منهم أن يسهروا معه تلك الليلة • وقال لهم كما فى الانجيل ؟ « ان نفسى
حزينة جدا امكثوا ههنا واسهروا معى » ثم تقدم يصلى وجاءهم فوجدهم
نياما • فقال لبطرس : « أهكذا ما قدرتم أن تسهروا معى ساعة واحدة ؟
وان كان أعلمهم فلم فروا ؟ ولم لم يسهروا معى ؟ ولم طلبوا الحياة
دونه ؟ •

فهذا على بن أبى طالب كرم الله تعالى وجهه لما اجتمع المشركون على

اغتيال النبي ﷺ في دار الندوة كما نتقدم تفصيل ذلك آنفا أمره المصطفى ﷺ فنام على فراشة وأخبره بأنه ناج من قصد المشركين ، وأنه لا تصل اليه أيديهم بسوء ، فكان كما قال عليه الصلاة والسلام فهذا من أعظم الأدلة على نبوة نبينا عليه الصلاة والسلام وما فعله الحواريون من أعظم الأثمة على عدم ألوهية عيسى عليه السلام ، بل دليل واضح على العبودية عند كل منصف خال من العصبية .

هذا ومن المشهور بل المتواتر الذي يفيد العلم أن الملائكة كانت تقاتل المشركين في بعض غزوات سيد المرسلين ، كما سنذكره ان شاء الله تعالى في محله .

فان قيل : لم لم تقاتل في جميعها ؟ فالجواب : أن الله سبحانه جعل لكل شيء قدرا وأجلا وزمانا بمقتضى حكمته التي أخفاها على عباده فلا يسئل سبحانه عما يفعل لأنه لا يفعل ما يسئل عنه ، فهو المتصرف في ملكه كما يشاء ويختار ، ألا ترى أنه قدر القتل على زكريا ويحيى وكثير من الأنبياء عليهم السلام فلا يقال انهم لو كانوا أنبياء لما قتلوا ، ولا يقال مثلا : لم خلق إبليس وسلطه على كثير من عباده فأضلهم وأغواهم ؟ وهو سبحانه أرسل لهم رسلا يدعونهم الى توحيد الله فما هدام ، ثم يعذبهم على عدم ايمانهم ، ولا يقال : لم قدر عليهم الكفر ؟ ولم لم يهدم ؟ ولم ساط عليهم ابليس ؟ ولم يعذبهم ؟ ولا يقال : ان نوحا بقى ألف سنة يدعو قومه الى التوحيد فلم يؤمنوا ، فلم أغرقهم ؟ ولم لم يغرقهم قبل هذه المدة حتى لا يلدوا الكفار ويهلك هذا المقدار ؟ ولم لم جعل الايمان في قلوبهم ؟ فكل اعتراض من هذه الاعتراضات ونحوها على البارئ الحكيم سبحانه وتعالى ، أو على رساله عليهم السلام لا تصدر عن مؤمن به عز شأنه ورسالته ؟ وهذا أمر ظاهر أدى كافة الكتابيين والمطلعين على سيرة الأنبياء والمرسلين ، لا يحتاج الى اقامة البراهين . ولعل لنا عودة الى هذه الأبحاث ان شاء الله تعالى .

غير أنا ننبه على كلمتين من سقطاته هنا أيضاً وهي قوله : « سر ليس هذا موضعه » فاعله قصد به اثبات التثليث فما أبعد من قصد ، وما أبطله من مراد لا يخفى بطلانه حتى على النساء وصغار الأولاد . وقوله : « فلما أتى على ذلك سبعة أيام فتح يوشع أريحا » فيقال له : لم لم يفتحها في يوم واحد أو أقل منه لأن قوة الملائكة تقطع المدائن والقرى في آن واحد كما فعلت ملائكة الرب في قرى لوط وغيرها ؟ فهلا أهلكوا أهل أريحا في يوم واحد أو أقل ؟ وهلا جعلهم يقتتلون مع كل نبي من الأنبياء ؟ فما أظنه يجد الى نزول عيسى عليه السلام جواباً عن هذا وغيره مما ذكرناه ، وسيأتيك ان شاء الله تعالى زيادة على ما حررناه هنا مما يتعلق في هذه الأبحاث ، فانتظره في محله . والله سبحانه الموفق .

قتال النصراني : « ولنذكر أيضاً غزوة صاحبك الثانية لعله يكون لك فيها أدنى جواب : ثم بعث في الثانية كما علمت عبدة بن الحارث بن المطالب في ستين راكباً ، ليكون ضعف العدد الأولى فتقوى قلوبهم الى يطن رابع بين الأواء والجحفه ، فلقى أبا سفيان بن حرب . وأبو سفيان في مائتي راكب فكان بينهم من الدماء ما قد علمت ثم رجعوا فما رأيت أحداً من الملائكة أعانهم على أمرهم بشيء ، وقد شهدت أنت أن جبريل كان في صورة رجل راكب رمكة شهباء ، عايه ثياب خضر ، وقد ركب فرعون بجنوده أربعمائة ألف حصان في طلب بني إسرائيل ، فلما توسط بنو إسرائيل البحر قحم جبرئيل على الرمكة في اثرهم قائلاً : قدم خير ، فتبعته الخيل التي كان عايها فرعون وأصحابه ، فنجوا بنو إسرائيل وغرق فرعون وأصحابه . هذه شهادتك وإقرارك ببعض علامات موسى النبي الذي أتى بني إسرائيل وأنت صاحبك خالو من هذا كله » انتهى .

فنقول : هذا كلام فيه من الكذب ما تسمع بيانه ، وقد علمت جواب بعضه فيما تقدم قريبا ، فتذكر فما في العهد من قدم ، غير أننا نذكر ما في كتاب المواهب اللدنية . قتال : « ثم سرية عبدة بن الحارث الى بطن

رابع فلقى أبا سفيان بن حرب ، وكان على المشركين وقيل مكرز بن حفص وقيل عكرمة بن أبي جهل في مائتين ، ولم يكن بينهم قتال الا أن سعد بن أبي وقاص رمى بسهم فكان أول سهم رمى في الاسلام . قال ابن اسحاق : فكانت راية عبيدة فيما بلغنا أول راية عقدت في الاسلام . وبعض الناس يتول راية حمزة قال : وانما اشكل أمرهما انه عليه الصلاة والسلام بهما معا فاشتبه ذلك على الناس » انتهى .

فقول النصراني : « فكان بينهم من الدماء ما قد علمت » لم فر أحدا من الاخباريين ذكر ذلك . ولو سلمنا وقوعه فأى بأس فيما هنالك ؟ فالجواب سجال والعاقبة للمتقين كما وقع أمثال ذلك لخواصه المرسلين .

وقوله : « فما رأيت أحدا من الملائكة أعانهم » فنقول : نعم ان الملائكة قد أعانهم كما تواترت به الأنباء في غير ما مرة من غزواته عليه الصلاة والسلام . ومن ذلك في غزوة بدر الكبرى التي أعز الله سبحانه بها الاسلام وأذل بها الكفرة وعبدت الأصنام .

قال في المواهب اللدنية : « غزوة بدر الكبرى وتسمى العظمى والثانية وبدر القتال وهي مشهورة ونسبت الى بدر بن مخلد كان نزلها وقيل بدر بن الحارث حافر بئرها . وقيل بدر اسم البئر التي بها سميت بدرا لاستدارتها ولصفائها ورؤية البدر فيها . وقال ابن كثير وهو يوم الفرقان الذي أعز الله سبحانه فيه الاسلام وأهله ودمغ فيه الشرك وحزبه هذا مع قلة عدد المسلمين وكثرة العدو ، مع سوابغ الحديد والعدة الكاملة والخيول المسومة ، فأعز الله رسوله وأظهر وحيه وتنزله وبيض وجه النبي عليه الصلاة والسلام وقبيله ، وأخزى الشيطان وجيله ، ولهذا قال تعالى ممتنا على عباده المؤمنين وحزبه المتقين : « ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة » أى قليل عددكم لتعلموا أن النصر انما هو من عند الله لا بكثرة العدد » انتهى .

فقد كانت هذه الغزوة أعظم غزوات الاسلام اذ منها كان ظهوره ،

وبعد وقوعها أشرق على الآفاق نوره • ومن حين وقوعها أذل الله تعالى
الأنصار وأعز المسلمين الأبرار •

وكان خروجهم من المدينة يوم السبت لثنتي عشرة خلت من رمضان
على رأس تسعة عشر شهرا ، واستخلف عليه الصلاة والسلام أبا لبابة
الأنصاري ، وخرج منه الأنصار وهم تكن قبل ذلك خرجت وكان غدة
من خرج معه ثلاثمائة وخمسة وثمانين ، أم يحضرها كلهم ، وإنما ضرب
لهم بسهمهم وأجرهم ، فكانوا كمن حضرها وكان معهم ثلاثة أفراس
وكان معهم سبعون بعيرا ، وكان المشركون ألفا ويقال تسعمائة وخمسين
رجلا معهم مائة فرس وسبعمائة بعير ، وكان قتالهم يوم الجمعة لسبع
عشرة خلت من رمضان • وقيل يوم الاثنين وكانت من غير قصد للمسلمين
ولا ميعاد كما قال تعالى : « وأو تواعدتم لاختلفتم في الميعاد وأكن
ليقضى الله أمرا كان مفعولا » وإنما كان المقصد أبا سفيان وكان بالشام
في ثلاثين راكبا منهم عمرو بن العاص ، فأقبلوا في قافلة عظيمة فيها
أموال قريش الذين عملوا ما عملوا بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وفعلوا ما فعلوا بالذين أسلموا في مكة ، ويريدون إطفاء دين الله حتى
إذا كانوا قريبا من بدر ، فبلغ النبي ﷺ ذلك فأمر أصحابه بالخروج
اليهم •

فلما سمع أبو سفيان بسير النبي ﷺ استأجر ضمضم الغفاري
أن يأتي قريشا فيخبرهم ويستنفرهم فنهضوا في قريب من ألف متنع
ولهم يثخان أحد من أشراف قريش إلا أبا لهب وبعث مكانه العاص بن
هشام وخرج رسول الله ﷺ في أصحابه حتى بلغ الروحاء ، فأتاه
الخبر عن قريش بمسيرهم ، فاستشار النبي ﷺ الناس في طلب العير
وحرب النضير ، فقال : ان الله تعالى وعدكم إحدى الطائفتين اما العير
واما قريش • فقام أبو بكر فقال فأحسن ، ثم قام عمر فقال فأحسن ،
ثم قام المقداد بن عمرو ، فقال : يا رسول الله امض لما أمرك الله تعالى

فنحن معك • والله لا نقول لك كما قالت بنو اسرائيل لموسى : « اذهب
أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون » ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا انا
معك مقاتلون • فو الذى بعثك بالحق لو سرت بنبأرك الغماد يعنى مدينة
الحبشة لجالدنا معك من دونه حتى تبلغه ، فقال له ﷺ خيرا ودعا له
بخير ، وقال عليه الصلاة والسلام لأصحابه سيروا على بركة الله
وأبشروا فان الله تعالى قد وعدنى احدى الطائفتين ، والله لكأنى اليوم
أنظر الى مصارع القوم •

روى أنس رضى الله عنه قال قال عليه الصلاة والسلام : هذا
مصارع فلان ويضع يده على الأرض ههنا وههنا ، قال فما طأ أى
ما تنحى أحدهم عن موضع يده عليه الصلاة والسلام ، ثم
ارتحل عليه الصلاة والسلام قريبا من بدر ، ونزل المشركون بالعدوة
القصى من الوادى ، ونزل المسلمون على كتيب أغفر تسوخ فيه الأقدام
وحوافر الدواب ، وسبقهم المشركون الى ماء بدر ، فأحرزوه وحفروا
القلب لأنفسهم ، وأصبح المسلمون بعضهم محدث وبعضهم جنب
وأصابهم الظما وهم لا يصلون الى الماء ، ووسوس الشيطان لبعضهم ،
وقال : ترعمون انكم على الحق وفيكم نبي الله وأنكم أولياء الله وقد
غلبكم المشركون على الماء وأنتم غطاش وتصلون محدثين مجنبيين ،
وما ينتظر أعداؤكم الا أن يقطع العطش رقابكم وذهب قواكم ،
فيحكموا فيكم كيف شاءوا فأرسل الله سبحانه عليهم مطرا سالا منه
الوادى فشرب منه المسلمون ، واغتسلوا وتوضؤوا وسقوا الركاب وملأوا
الأسقية وأطفأ الغبار ولبد الأرض ، حتى ثبتت عليه الأقدام وزالت
عنهم وسوسة الشيطان وطابت أنفسهم فذلك قوله تعالى « وينزل عليكم
من السماء ماء ليطهركم به » أى من الأحداث « ويذهب عنكم رجز
الشيطان » وسوسته « ويربط على قلوبكم » بالصبر « ويثبت به الأقدام »
حتى لا تسوخ في الرمل بتلبيته الأرض •

وعن سعيد بن منصور عن عبد الله بن عتبة قال : لما كان يوم بدر نظر رسول الله ﷺ الى المشركين وكاثرهم ، والى المسلمين فاستقبلهم فركع ركعتين وأبو بكر عن يمينه فقال عليه السلام وهو في صلاته : اللهم لا تخذلني ، اللهم أنشدك ما وعدتني * وفي صبح مسلم قال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه : لما كان يوم بدر نظر ﷺ الى المشركين وهم ألف وأصحابه ثلثمائة وبضعة عشر رجلا ، دخل العريش فاستقبل القبلة ، ومد يده فجعل يهتف بربه : اللهم انجزلى ما وعدتني * فما زال يهتف بربه مادا يديه حتى سقط رداؤه عن منكبيه ، فأخذ أبو بكر رداؤه ، فألقاه على منكبيه فأنزل الله تعالى : « اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أنى ممدكم بألف من الملائكة مردفين » متتابعين بعضهم فى اثر بعض وعلى قراءة فتح الدال معناه أردف الله تعالى المسلمين وجاءهم بهم مددا ، ثم زادهم سبحانه وتعالى والألف هم الذين قاتلوا مع المؤمنين ، وهم الذين قيل لهم : « فقاتلوا الذين آمنوا » وكانوا فى صور الرجال ويقولون للمؤمنين : اثبتوا فان عدوكم قليل وان الله معكم * .

وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما جاء ابليس عليه اللعنة يوم بدر ، مع رايته فى صورة سراقه بن مالك بن جعشم ، فقال للمشركين : لا غالب لكم اليوم « وانى جار لكم » فلما أقبل جبريل عليه السلام والملائكة كانت يده فى يد رجل من المشركين ، فانتزع يده ، ثم تكس على عقبه ، فقال يا سراقه أتزعم أنك لنا جار ؟ فقال : « اننى أرى مالا ترون انى أخاف الله * والله شديد العقاب » وأن جبريل نزل فى خمسمائة وميكائيل فى خمسمائة فى صور الرجال على خيل بلق عليهم ثياب بيض وعلى رؤوسهم عمام بيض قد أرخوا أطرافها بين أكتافهم * .

وقال ابن عباس رضى الله عنهما : كانت سيما الملائكة يوم بدر عمام بيض ، ويوم حنين عمام خضر * .

قال ابن الانبارى : وكانت الملائكة لا تعلم كيف تقتل الآدميين

فعلمهم الله تعالى بقوله : « فاضربوا فوق الأعناق » أى الرءوس « واضربوا منهم كل بنان » أى كل مفصل وما وقعت ضربة يوم بدر الا فى رأس أو مفصل وكانوا يعرفون قتلاء الملائكة من قتلائهم باثار سود فى الأعناق والبنان • وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال : حدثنى رجل من بنى غفار قال أقبلت أنا وابن عم لى حتى صعدنا على جبل يشرف على بدر ، ونحن مشركان ننظر الواقعة على من تكون الدبرة ، فننتهب مع من ينتهب ، فبينما نحن فى الجبل اذ دنت منا سحابة فيها حممة الخيل ، فسمعت قائلاً يقول : أقدم حيزوم ، فأما ابن عمى فانكثف قناع قلبه فمات مكانه ، وأما أنا فكدت أهلك ، ثم تماسكت • والدبرة بالوحدة الهزيمة فى القتال • وحيزوم اسم فرس جبريل •

قال الشيخ تقي الدين السبكي عن الحكمة فى قتال الملائكة مع النبى ﷺ مع أن جبريل قادر على أن يرفع الكفار بريشة من جناحه فعل • ذلك لارادة أن يكون الفعل للنبى ﷺ وأصحابه ، وتكون الملائكة مددا على عادة مدد الجيوش ، رعاية لصورة الأسباب التى اجراها الله تعالى فى عباده ، والله سبحانه فاعل الجميع •

انتهى •

ولما التقى الجمعان تناول رسول الله ﷺ كفا من الحصباء فرمى به فى وجوههم وقال : شاهت الوجوه • فلم يبق مشرك الا دخل فى عينيه ومنخريه منها شيء ، فانهزموا وقتل الله تعالى من قتل من صناديد قريش ، وأسر من أسر من أشرافهم ، ونزل قوله تعالى : « وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى » وقد فعل مثل ذلك يوم حنين أيضا • قال أصحاب السير : استشهد يوم بدر من المسلمين أربعة عشر رجلاً ستة من المهاجرين وثمانية من الأنصار ، وقتل من المشركين سبعون وأسر سبعون ، وكان من أفضلهم العباس بن عبد المطلب وعقيل بن أبى طالب ، وكان العباس فيما قاله أهل العلم قد أسلم قديماً وكان يكتم الاسلام

وخرج مع المشركين ، فقال النبي ﷺ : من لقي العباس فلا يقتله ، فإنه خرج مستكرها ففادى نفسه ورجع الى مكة .

ونقل أهل السير أنه لما قدم سفيان بن الحارث بن عبد المطلب واسم أبى سفيان المغيرة ، فقال له أبو لهب : هلم الى فعندك لعمري الخبر ، فجلس اليه الناس قيام عليه ، فقال : يا ابن أخي أخبرنى كيف كان أمر الناس ؟ قال : والله ما هو الا أن لقينا القوم فممنحناهم أكتافنا يثنتوننا كيف شاءوا ويأسروننا كيف شاءوا وإيم الله مع ذاك ما لمت الناس ، لقينا رجلا بيضا على خيل بلق بين السماء والأرض والله لا يقوم لها شيء .

فقال له أبو رافع — غلام العباس بن عبد المطلب ، وكان الاسلام قد دخاها وهو فى مكة — : تلك والله الملائكة . فرفع أبو لهب يده فضرب بها وجه أبى رافع ضربة شديدة .

فقامت أم الفضل الى عمود فضربت به ، وقالت : استضعفته أن غاب عنه سيده . فقام موليا ثم انه ما عاش بعدها الا سبع ليال ، حتى زماه الله تعالى بالعدسة ، وهى قرحة كانت العرب تتشامم بها . وقيل انها تعدى أشد العدوى فتباعد عنه بنوه حتى قتله الله تعالى ، وبقي بعد موته ثلاثا لا تقرب جنازته ولا يحاول دفنه ، فلما خافوا السبى فى تركه حفروا له ثم رفعوه بعود فى حفرة وقذفوه بالحجارة من بعيد ، حتى داروه . وأهك الله سبحانه صناديد المشركين بأقصر زمان ، وجعل كثيرا منهم أسراء بأيدي المسلمين ، وأنجز وعده لسيد الأكوان وقوى الاسلام واشتد ساعده ، وذل الكفر وباد معاضده .

ومما ينسب لحمزة بن عبد المطلب فى هذه الغزوة قوله :

والحين أسباب منة الأمن
فخانو تواسوا بالعقوق والكفر
فكانوا رهونا للركبة من بدر
فساروا إلينا فالتقينا على قدر

لم تر أمرا كان من عجب الدهر
وما ذاك الا أن قوما أقادهم
عشيه راخوا نحو بدر بجمعهم
وكنّا طلبنا العير لم نبغ غيرها

فلما التفتنا لم تكن مشوية
وضرب ببض يخلّي الهام حدها
ونحن تركنا عتبة الغي ثاييا
وعمرؤ ثوى فيمن ثوى من حماهم
جيوب نساء من لؤى بن غالب
ولمّا قهرهم قتالوا في ضلالهم
لواء ضلال قاد ابليس أهله
وقال لهم اذ عاين الثمر واضحا
فسأني لدى مالا ترون - اتنى
فقدمهم للحين حتى تمررطوا
فكانوا عداة البئر الفا وبعضا
وفيها جنود الله حين يمدنا
فشدد بهم جبريل تحت لواعنا

لنا غير طعن بالمشقة السمر
مشهرة الألوان بينة الاثر
وشبية في قتلى نجرهم في الجفر
فشقت جيوب النائحات على عمرو
كرام تعز عن السذائب من فهر
وخلو لواء شير وهضى النصر
فحاس بهم أن الخبيث الى قدر
برئت اليكم رأى اليوم من صمبر
اخاف عذاب الله والله ذو قسر
وكان بما أم يخبر القوم ذا خبر
ثلاث مئين كالمسدة الزهر
بهم في مقام ثم مستوضح الذكر
لدى ما زق فيه منايهم نجرى

وقد انتهى بيان غزوة بدر على وجه الاختصار ، وتبين فيها من
دلائل النبوة والمعجزات ما يكفى لذوى الاستصبار ولا يحتاج الى غيرها
من المعجزات ، اذ هذه الغزوة وما انطوى فيها من الآيات كافية في اثبات
نبوته ، وحاكم قوى بصدق رسالته ، على أنها بعض من معجزاته عليه
الصلاة والسلام كما بينا جملة منها فيما سبق ، فلا تغفل .

قلى انصرائى : « ولا بد لنا أن نذكرك بالثائفة فأصبر لها طائعا
أو مكرها . ثم سعد بن أبى وقاص الى الخرار خارج الجحفة في عشرين
رجلا فورد الموضع وقد سبقته المير قبل ذلك ، فقاته أمه ورجع خاطبا
من رجائه ، فهذا أكرمك الله خلاف آيات النبوة وعكس ما فهمه نبي الله
صموئيل بشاول . ولست شاكاً في معرفتك بالقصة على ما حكيت أنك
دارف . انتخب النحلة دارس لها حق دراستها . وذلك أن نيسا ابناً شاول
فازت له أنثى فوجه ابنه شاول في طابها وصار شاول الى صموئيل النبى
فقال له في بعض قواه وهو يخاطبه قبل أن يعلمه خبر ما جاء لأجله :
أما الآن فرجعت الى بيت أبىك ، وأما أبوك فقد شغله الاهتمام بغيبتك
عن الآن . فهكذا تكون شروط النبوة — أصلحك الله تعالى — التى هى
عام الغيب الماضى وعام الغيب المستقبل فتخبر الأنبياء عنه ، وتذكر
كونه قبل وقوعه وتعلم حدوثه قبل مجيئه ، بما يظهر لهم الروح القدس .

معطى عام الغيب الذى هو نهاية الدلالات على النبوات + وقد قال المسيح الرب فى انجيله النير الطاهر المقدس ان الشهادة العادلة الصادقة هى الكائنة من قبل رجلين عدلين صادقين ، أو ثلاثة عدول + فذلك واجب قبولها وقد أنبأناك فى فصل كتابنا هذا بثلاث شهادات عدل ، لك فيهن مقنع +

فلنتظر الآن بعد الغزوات الثلاث التى خرج فيها هؤلاء الأنفر ومن خرج معهم بأمر صاحبك فأنصرفوا فرغا فى الغزوات التى خرج هو بنفسه فيها مع أصحابه ، فخرج أولا يريد عيرا لقريش ، فأنتهى الى ودان ، فوافاه مجشى بن عمرو الضمرى ، فلم يئل منها شيئا ورجع صفرا ، ثم خرج ثانيا الى بواط وهى فى طريق الشام ، فى طلب عير لقريش فيها أمية بن خلف الجمحى ورجع ولم يصنع شيئا ، ثم خرج ثالثا الى أن وصل الى ينبع فى طلب عير لقريش أيضا يريد الشام ، وهى العير التى كان القتال ببدر بسببها فى رجعتها ، فرجع صفرا ولم يصنع شيئا + فأنصف — أصلحك الله — فى هذه المواضع ورائت أهل اذلك + ان كان صاحبك نبيا كما تدعى فما للأنبياء وشن الغارات والخروج لاصابة الطريق والتعرض لأخذ أمتعة الناس ؟ وما الذى ترك صاحبك هذا للصمص وقطاع الطريق ؟ وما الفرق بينه وبين أتاك الخرمى هذا الذى قد تنهى الى سيدنا أمير المؤمنين والينا خبره بما عمل وأرتكب من ظلم الناس ؟ فأجيبنا ان يكن عندك فى هذا جواب واضح وانى لأعلم أنه لا جواب عندك ولا عند غيرك ، فمن اعتقد مثل اعتقادك ، ما لم يكن عندك فى غيره مما سلف » +

أقول : هذا الكلام لظهور جوابه من كل سامع لا يحتاج فى الحقيقة الى جواب ، على أننا نقول كما فى المثل « الجواب فى قذال الدمستق » أما اخبار غيره من الأنبياء عليهم السلام بالمغيبات فقد أتى عليه الصلاة والسلام بأمثال جميع ما أتوا به :

وكل آتى الرسل الكرام بها .: . فانما اتصلت من نوره بهم

وتقدمنا لك من بعض ذلك ما فيه مقنع ، فلا حاجة الى الاعادة والتطويل لتلايمل السامع • وأما عدم ظفرك بأعداء الله ورسوله في هذه الغزوات فقد قدمنا أيضا ما يشعر بجوابه آنفا •

ونرجع أيضا الى ذكر نظير ما وقع لغيره من الأنبياء عليهم السلام من عدم الظفر بأعدائهم ، ومن قتل أعدائهم لسكرهم ، ثم نصره الأنبياء عليهم السلام كما اتفق بيننا عليه الصلاة والسلام في وقعة بدر ، وقتله للمشركين ونصره عليهم • ثم في وقعة أحد ، انت الغلبة الظاهرة للمشركين ، ثم بعدها للمسلمين وكذا غزوة خيبر ونصرته عليه الصلاة والسلام عليهم •

ولنذكر ما في العهد القديم ففي الأصحاح العشرين من سفر التثنية من التوراة المطبوع في بيروت سنة ١٨٧٧ في بحث مقاتلة بنى اسرائيل مع بنى بنيامين بأمر الرب سبحانه ما نصه : « فنهضوا وصعدوا الى بيت ايل وطالبوا من الله ، وقالوا بنو اسرائيل : من يصعد منا أولا لمقاتلة بنى بنيامين ؟ قتال لهم الرب يهوذا يكون أولا فنهض بنو اسرائيل من باكر ، ونزلوا على جبعة وخرج رجال اسرائيل لمحاربة بنيامين ، واصطف رجال اسرائيل للحرب عند جبعة ، فخرج بنو بنيامين من جبعة وقتلوا من بنى اسرائيل في ذلك اليوم اثنين وعشرين ألف رجل الى الأرض ، وتقوى الشعب رجال اسرائيل ، وعادوا فاصطفوا للحرب في الموضع الذي حاربوا فيه في اليوم الأول ، وصعد بنو اسرائيل فبكوا أمام الرب الى المساء ، وسألوا من الرب وقالوا : أنحد في محاربة بنى بنيامين اخوتنا ؟ فقال لهم الرب : اصعدوا اليهم وحاربوهم • فتقدم بنو اسرائيل في اليوم الثانى لمحاربة بنى بنيامين ، وخرج بنو بنيامين اليهم من جبعة في اليوم الثانى ، فقتلوا أيضا من بنى اسرائيل ثمانية عشر ألف رجل الى الأرض وكان جميع الذين قتلوا أبطالا ، فصعد جميع بنى اسرائيل كل الشعب ، وأتوا بيت ايل وبكوا وجلسوا هناك أمام الرب ، وصاموا ذلك اليوم الى المساء ، وقربوا وقودا وذبائح مسلمة قدام الرب • وسأل بنو اسرائيل الرب في أحوالهم وكان تابوت عهد

الله في تلك الأيام هناك ، وكان فنحاس بن اليعازر بن هرون واقفا أمامه في تلك الأيام ، فسأل بنو إسرائيل الرب وقالوا : نعم نخرج لمحاربة بنى بنيامين أخوتنا أم نكف عنهم ؟ فقال لهم الرب : اصعدوا لأننى فى الغد أدفعهم بأيديكم » الى أن قال : « وكسر الرب بنى بنيامين قدام بنى إسرائيل ، وقتل بنو إسرائيل من بنى بنيامين فى ذلك اليوم خمسة وعشرين ألفا ومائة رجل مقاتلة أبطالاً بأجمعهم ، وقتلوا من بنى بنيامين ثمانية عشر ألف رجل ، جميع هؤلاء أبطال مقاتلة » واثني بقوا من بنى بنيامين هربوا الى البرية ، وقتلوا منهم أيضا أئى رجل ، رجع بنو إسرائيل الى بنى بنيامين وضربوهم بحدد الحديد ، من الناس حتى البهائم ، حتى كل ما وجد ، وجمع من بنيامين ودسائلكها أحرقوهم بانهار » انتهى •

فانظر كيف قتل بنو بنيامين بنى إسرائيل وغلبوا على بنى إسرائيل فى المحاربتين ، مع أن قتال بنى إسرائيل لبنى بنيامين كان بأمر الهى لفستهم ، ثم ان بنى إسرائيل غلبوا بنى بنيامين فى الثالثة • فلا يقال : ان كان الله سبحانه أمر بنى إسرائيل بمقتالهم ، فلم غلب بنو بنيامين بنى إسرائيل بقتالهم فى المحاربتين المتتاليتين ؟ فحذرك لا يقال : ان كان نبينا محمد ﷺ نبيا ومأمورا بمقاتلة المشركين فلم لم ينصر عليهم فى هذه المحاربة ؟ كما لا يخفى لأن الله سبحانه قدر الأشياء بأوقاتها التى يشاؤها فلا يسأل عما يفعل •

على أن تلك حكما ذكرنا ونصروا فى تقابلنا هذا ، فلا تنفل •

وأما قوله : « يا أنبياء وشن الفجرات » الى آخره • فتكلام عدو جاهل أو غبى إسرائيل بانبطال اذ التوراة مملوءة بتكلم الأنبياء لاعدائهم ونهب أموالهم وقتل ذراريهم ونسائهم ومراشيتهم واحراق دورهم ، فان كل خبير من أهل الكتاب يعرف أن نبينا عليه الصلاة والسلام فى جهاده لم يفعل بقومه وعدوه معشار ما فعله أنبياء بنى إسرائيل بمن

حاربهم وبأعدائهم وسنستمع قريبا ان شاء الله تعالى الى بعض ذلك •

فاعلم أولا : أن النصارى يعدون مسألة الجهاد من أعظم المطاعن على دين المسلمين ويقرونه في كتبهم بتمويه عجيب ويحررونه مخلوطا بالكذب الغريب ، مع علمهم بأن ذلك في شريعة موسى أشد منه في شريعة محمد ﷺ وقد اتبعوا في الطعن أهواءهم وأضلهم الله على علم ، فلبسوا لذلك جباب العناد المزق ، وروجوا كلامهم على ضعف العقول ، ولبسوا على كل أحق •

ثم اعلم أن الكلام في هذه المسألة محتو على فصلين :



الفصل الاول

ان علماءنا رحمهم الله تعالى قد أجابوا عن هذا الطعن بأجوبة واقعة حقة صحيحة في ردودهم العديدة وأجوبتهم المفيدة • ولنذكر بعضا من ذلك سالكين مهيع المسالك •

فمنه : ما قاله العلامة الماوردي في كتابه دلائل النبوة ونصه :
« فان قيل مجيء الأنبياء عليهم السلام موضوع لمصالح العالم ، وهم مأمورون بالرأفة والرحمة ، ومحمد صلى الله تعالى عليه وسلم جاء بالسيف وسفك الدماء وقتل النفوس ، فصار مضافا لما جاء به موسى وعيسى ، فزال عن حكمهما في النبوة لخالفتهما في السيرة • فعنه ثلاثة أجوبة •

احدها ان الله تعالى بعث كل نبي بحسب زمانه فممنهم من بعثه بالسيف لأن السيف أنجع ، ومنهم من بعثه باللطف لان اللطف أنفع كما خالف بلين معجزاتهم بحسب زمانهم ، فبعث موسى بالعصا في زمان السحر وبعث عيسى بالحياء الموتى في زمان الطب ، وبعث محمدا ﷺ بالقرآن في زمان انفصاحة ، لأن الناس في بدء أمرهم يتعاطفون مع

القلة ثم يتنافرون ويتحاسدون مع الكثرة • ولذلك قال رسول الله ﷺ
« نجا أول هذه الأمة باليقين والزهد ، وهلك آخرها بالبخل والأمل » •

والجواب الثانى : ان السيف اذا كان لطلب الحق كان خيرا ،
واللطف اذا كان مع اقرار الباطل كان شرا ، لأن الشرع موضوع لاثرار
الفضائل الالهية والحقوق الدينية ولذلك جاء الشرع بالقتل والحدود ،
ليستغفر به الخير ويتقى به الشر ، لأن النفوس الأشرية لا يتفهمها الا
الرهيبة فكان القهر لها أبلغ فى انتيادها من الرغبة ، وكلفت الحرب أكثر
الناس شرا وعتوا لكثرة عددهم وقوة شجاعتهم ، فلذلك كان السيف
فيهم أنفع من اللطف •

والجواب الثالث : انه لم يَنْ فى جهاده بالسيف بدعا من الرسل
ولا أول من أئخذ فى أعداء الله تعالى وقبل هذا ابراهيم عليه السلام
جاهد الملوك الأربعة الذين ساروا الى بلاد الجزيرة للغبارة على
أهلها وحاربهم حتى هزمهم بأحزابه وأتباعه ، وهذا يوشع بن نون قتل
نيفا وثلاثين ملكا من ملوك الشام وأباد مدنها ما لم يبق له أثر ولا من
أهله صافر ، من غير أن يدعوهم الى دين أو يطلب منهم أتاوة ، وساق
الغنائم • غزا داود من بلاد الشام ما لم يدع فيها رجلا ولا امرأة
الا قتلهم ، وهو موجود فى كتبهم ومحمد ﷺ بدأ بالاستدعاء وحارب
بعد الإساءة •

روى ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت :
« ما رأيت رسولا ﷺ منتصرا من مظامة ظلمها قط ، ما لم ينتهك
من محارم الله تعالى ، فاذا انتهك من محارم الله شئ كان أشدهم فى
ذلك غضبا ، وما خير من أمرين الا اختار أيسرهما ما لم يكن مأثما »
وقد كان صلى الله تعالى عليه وسلم أحث الناس على
الصفح والتعاطف • روى أسيد بن عبد الرحمن عن فروة
ابن مجاهد عن عقبة بن عامر قال : لقيت رسول الله ﷺ فقال لى
يا عقبة : « صل من قطعك واعط من حرمك واعف عمن ظلمك » فهل

يكون أحنى على الخلق ممن يأمرهم بمثل هذا ؟ وانما تطلبت الملاحدة
يمثل هذا الاعتراض القدر في النبوات ، فانهم لم يعفوا نبيا من القدر
في معجزته والطعن على سيرته ، حتى قال منهم في عصرنا ، ما طعن
به على موسى وعيسى ومحمد ﷺ بشعر نظمه فقال :

ومدع يدعى الأثنياء خافته ما بآله زال والأثنياء لم تزل
وفالق البحر لم يفلق جوانبه اذ ضاع فيه ضياع الحر في السفلى
وأخر يدعى بالسيف حفته هل حجة السيف الا حجة البطل ؟

فحضرني حين حضرت هذه الأبيات الى بعض أهل العام فأجاب
عنها فقال :

قل للذي جاء بالكذب للرسول ورد معجزهم بالزيف والذغل
وقال في ذلك أبياتا مزخرفة ليوقع الناس في شك من المال
فصياع موسى دليل من أدلته من بعد ما صار فرق البحر كالجبل
ليعلم الناس ان الله فالفه وان موسى ضعيف تاه في السبل
والمعجز الحق في فلق المياه له وجعله البر ما يحتاط بالحيل
وابن البتول فان الله نزهه عما ذكرت من الدعوى على الجمل
ما كان منه سوى نظير يقدره طينا وربى أحياء ولم يزل
وقال انى باذن الله فاعله وان ربى يحيى الخلق لا عملى
وصاحب السيف كان السيف حفته بعد البيان عن الاعجاز والمثل
وجاء مبتدا بالنصح مجتهدا بمعجزات لها حارت أولو النحل
منها كتاب مبين نظمه عجب فيه من الغيب ما أوحى الى الرسل
فأفخم الثسغراء المفاتمين به لما تحداهم بالرفق في مهل
وانيم الماء عذابا من أنامله من غير ما صخرة كانت ولا رسل
وشارف القوم وأفاه وكلمه وقال : انى من قتلى على وجل
والأنث قد خبر الراعى بمبعثه فحاء يشهد بالإسلام في عجل
والجذع حن إليه حين فارقه حين ذات حوار ساعة الهل
وأخير الناس عما في ضمائرهم مفصلا بجواب غير محتمل
وأبى الزم عن نصر يكون لها من بعد سبعة أعوام على جدل
وأفرس أخبرها عن قتل صاحبها برويز اذ جاءه فيروز في شغل
وان تقصيت ما جاء النبي به

انتهى •

الفصل الثانى

فى

ما أجاب به بعض المؤلفين الأفاضل

قال : وانا امهد لتحرير الجواب خمسة أمور : الأول أن الله سبحانه يبيغض الكفر ويجازى عليه فى الآخرة إيتينا • وكذا يبيغض العصيان وقد يعاقب الكفار والعصاة فى الدنيا أيضا فيعاقب الكفار نارة بالاغراق عموما كما فى عهد نوح عليه السلام فانه سبحانه أهلك بالطوفان كل ذى حياة على وجه الأرض غير أهل السفينة ، ونارة بالاغراق خصوصا كما فى عهد موسى عليه السلام حيث أغرق فرعون وجنوده ، ونارة بالاهلاك مفاجأة كما أهلك أكبر الأولاد لكل انسان وبهيمة من أهل مصر فى ليلة خروج بنى اسرائيل من مصر كما هو مصرح به فى الاصحاح الثانى عشر من سفر الخروج ونارة بانزال الكبريت والنار من السماء وقلب المدن كما فى عهد لوط عليه السلام فانه أهلك سادوم وعامورة وثوابعهما بذلك ، ونارة باهلاكهم بالأمراض كما أهلك الاشددوديين بالبواسير كما صرح به فى الاصحاح الخامس عشر من سفر صموئيل ، ونارة بارسال الملك كما فعل بعسكر الأشوريين ، حيث أرسل عليهم ملكا فقتل منهم فى ليلة واحدة مائة ألف وثمانين ألفا • ولما أصبحوا اذا هم جميعا جثثا ميتة كما صرح به فى الاصحاح التاسع عشر من سفر الملوك الثانى ، ونارة يكرن بجهاد الأنبياء ومتبعيهم كما ستعرفه فى الأمر الثانى • وكذا يعاقب العصاة أيضا بالخسف نارة ، وبالنار ، كما أهلك قورح ودathan وأبيرم وغيرهم ، لما خالفوا موسى عليه السلام فانفادت الأرض وابتعلت قورح ودathan وأبيرم ونساءهم وأولادهم وأثقالهم ، ثم خرجت نار فأكلت مائتين وخمسين رجلا كما صرح به فى الاصحاح السادس عشر من سفر العدد ، ونارة بالاهلاك مفاجأة بالبواباء كما أهلك أربعة عشر ألفا وسبعمائة لما خالف بنو اسرائيل فى عد هلاك

قورح وغيره • وأو لم يقيم هرون عليه السلام بين الموتى والأحياء ولم يستغفر القوم ، هلك الكل بغضب الرب سبحانه في هذا اليوم ، كما هو مخرج به في الاصحاح المذكور ، وكما أهلك خمسين ألفا وسبعين رجلا من أهل بيت الشمس على أنهم رأوا تابوت الله ، كما صرح به في الاصحاح السادس من سفر صموئيل الأول ، وتارة بارسال الحيات المؤذية كما وقع لبنى اسرائيل لما خالفوا موسى عليه السلام مرة أخرى ، فأرسل الله تعالى عليهم الحيات المؤذية ، فمات كثير منهم بلذغها ، كما صرح به في الاصحاح الرابع والعشرين من سفر العدد ، وكما أهلك سبعين ألفا في يوم واحد زمن داود ، ففي سفر صموئيل الثاني في الاصحاح الرابع والعشرين : « فجعل الرب وياء في بنى اسرائيل من الصباح الى الميعاد فمات من الشعب من دان الى بئر سبع وسبعون ألف رجل » وقد لا يعاقب الكفار والعصاة في الدنيا ألا ترى أن الحواريين الذين هم على زعم المسيحيين كانوا أفضل من موسى وسائر الأنبياء الاسرائيليين ومن تابوت الله ، وان قاتليهم عند المسيحيين أسوء من الكفار الذين في عهد نوح ولوط وموسى عليهم السلام • قد قتل نبيون الظالم المشرك الذي كان ملكا عن ملوك الروم الحواري بطرس وزوجته ، وبولس وكثيرا من المسيحيين بأشد أنواع القتل ؟ وكذا قتل الكفار أكثر الحواريين وتابعيهم ، مع أن الله سبحانه وتعالى لم يهلكهم بالاغراق • ولا بانزال كبريت وثار ولا بقلب مدن ولا بقتل أكبر أولادهم ولا بابتلائهم بالأمراض ولا بارسال الملك ولا بالحيات ولا بوجه آخر مما قتل به الظالمين السالفين •

الأمر الثاني : ان الأنبياء السابقين عليهم السلام أيضا جاءهم الكفار وقتلوهم وسبوا نساءهم وذريتهم ونهبوا أموالهم • ولا تختص هذه الأمور بشرية سيد الأنبياء محمد ﷺ كما لا يخفى على من طالع كتب العهدين ، ولهذا شواهد كثيرة نكتفي هنا على ذكر البعض منها :

في الاصحاح العشرين من سفر الاستثناء ما نصه : « واذا دنوت من قرية لتقاتلها ادعهم أولا الى الصلح ، فان قبلت وفتحت

لك الأبواب فكل الشعب الذى بها يخلص ويكونون لك عبيدا يعطونك الجزية ، وان لم تعمل معك عهدا وتبتدىء بالقتال معك ، فقاتلها أنت واذا سلمها الرب الهك بيدك اقتل جميع من بها من جنس الذكر بحد السيف ، وأما النساء والأطفال وأنبيائهم وكل ما فى المدينة ، كل غنيمتها فتعنتمها لنفسك ، وتأكل غنيمة أعدائك التى أعطاك الرب الهك « وفى بعض نسخهم المطبوعة : « واقسم للعسكر الغنيمة بأسرها » ثم قال : « وهكذا فافعل بكل القرى البعيدة منك جدا • وليست من هذه : القرى التى ستأخذها ميراثا • فأما القرى التى تعطى أنت إليها فلا تستحيى بها نفسا البتة ، ولكن أهلكهم اهلاكا كهم بحد السيف ، الحبشى والأمورى والكتعانى والفرزى والحوارى واليابوسى كما أوصاك الرب الهك » انتهى •

فظهر من هذه العبارة أن الله تعالى أمر أن تقتل هذه القبائل الست بحد السيف ولا يستثنى منها الذكر والأنثى أو الطقل ، وأمر فيما عداهم أن يدعوا أولا إلى الإصلاح ، فان رضوا به وقبلوا الاطاعة وأداء الجزية فيها ونعمت ، وان لم يرضوا يحاربوا فإذا حصل الظفر عليهم يقتل كل ذكر منهم بالسيف وتسبى نساؤهم وأطفالهم وتنهب مواشيهم وودوابهم وأموالهم وتقسم على المجاهدين • وهكذا يفعل بكل القرى التى هى بعيدة من قرى الأمم الست •

وهذه العبارة الواحدة من كتب أنبيائهم تكفى فى جوابهم والرد عليهم فى اعتراضهم الموه الواهى الظاهر بطلانه لهم كالشمس فى ربعة النهار •

وقد نقل هذه العبارة كما نقلناها من عهدهم القديم علماء المسلمين سلفا وخلفا فى الرد عليهم لكتهم يتعامون عنها ويسكتون كأنهم لم يروها فى كتبهم ولم يسمعوها من المسلمين ، ولا يجيبون عنها لعدم وجود جواب لا بالتسليم ولا بالتأويل ، وإلا بالباطل كما هى عادتهم « صم بكم عمى فهم لا يرجعون » ولا يصرون •

ومنها : ما في الاصحاح الثالث والثلاثين من سفر العدد ما نصه :
 « كلم الرب موسى وقال له : مر بنى اسرائيل وقل لهم : اذا عبرتم
 الأردن وأنتم داخلين أرض كنعان فأبيدوا كل سكان تلك الأرض ،
 واسحقوا مساجدهم واكسروا أصنامهم المنحوتة جميعها ، واعقروا
 مذابحها كلها لتطهروا الأرض وتسكنوها من أجل أنى قد وهبتها لكم
 ميراثا . واقتنعوا عليها بالسهم الكثيرون أعطوهم الاوسع والقليلون
 الأضييق كل واحد بما يقع السهم هكذا يعطى الميراث . ثم ان أنتم لم
 تبديدوا سكان الأرض ، فالذين يبقون منهم يكونون لكم كأوتاد في أعينكم
 ورماح في أجنادكم ويشقون عليكم في الأرض أنتى تسكنونها . وما كنت
 عزمت أن أفعل بهم ، سأفعله بكم » .

ومنها : : ما في الاصحاح السابع من سفر الاستثناء : « أضربهم
 حتى أنك لا تبقى منهم بقية ، فلا توائتقهم ميثاقا ، ولا ترحمهم »
 انتهى .

فعلم أن الله سبحانه أمر بإهلاك كل ذى حياة من الأمم المذكورة
 وعدم رحمتهم وعدم المعاهدة معهم ، وشدد في ذلك حتى قال : « ان
 لم تهلكوهم أفعل بكم ما كنت عزمت أن أفعله بهم » ومن المعلوم : أن
 هؤلاء الأمم كانوا أكثر عددا وأشد قوة من بنى اسرائيل الذين كانوا
 صالحين لمباشرة الحروب ، فيكون عددهم على ما يستفاد من كتب اليهود
 والنصارى ثمانية كروا ، أى ثمانين مئونا من ذى حياة .

ومنها : ما في الاصحاح الثانى عشر من سفر الخروج ما نصه :
 « وشعل بنو اسرائيل كما أمر موسى واستعاروا من المصريين أواني فضة
 وذهب وشيئا كثيرا من الكسوة ، فأما الرب فوهب نعمة لشعب اسرائيل
 المصريين أن يعيروهم واستلبوا المصريين » انتهى فإذا كان عدد بنى
 اسرائيل الكثير استعار رجالهم ونساءهم من المصريين هذا المال العظيم
 وأجاز البارى سبحانه لهم السلب بحيلة الاستعارة ، التى هى في
 الظاهر حيلة وخديعة ، وتقدم لك أيضا الأمر بالجهاد والقتل والسبى

وغير ذلك ، فلم لم يجز للنبي عليه الصلاة والسلام الجهاد وكسر الأصنام وأخذ الأموال وقسمتها على ما في كتاب الله تعالى ؟ فما الفرق بين موسى ومحمد عليهما السلام ودعوتهما واحدة ؟ فكل ما ثبتت به نبوة موسى عليه السلام ثبتت به نبوة نبيينا صلى الله تعالى عليه وسلم وله من المعجزات ما ينوف بها عليه كما تقدم ، وكذلك ما أبيح لموسى ولغيره من الأنبياء أبيح له عليه الصلاة والسلام ولا يكون في ذلك بدعا من الرسل عليهم السلام عند كل ذى لب وانصاف .

ومنها : ما في الاصحاح الثانى والثلاثين من سفر الخروج في بحث عبادة بنى اسرائيل للعجل ما نصه : « فنظر موسى الشعب أنه قد صار عريانا انما عراه هارون لمار النجاسة ، وجعله عريانا بين الأعداء ، فقام في باب المحلة وقال : من كان من حزب الرب فليقبل الى ، فاجتمع اليه جميع بنى لاوى ، وقال لهم : هذا ما يقول الرب اله اسرائيل لابتعد كل رجل منكم سيفه ، فبرجوزوا في وسط المحلة من باب الى باب ، وارقدوا وليقتل الرجل منكم أخاه وصاحبه وقريبه ، فصنع بنو لاوى كما أمرهم موسى ، فقتلوا في ذلك اليوم من الشعب نحو ثلاثة وعشرين ألف رجل فقال لهم موسى : تعلمتم أن يكمن يومكم هذا للرب ، الرجل منكم بآبائه وبأخيه لتحل عليكم البركة ، فلما كان من الغد من ذلك اليوم كلم موسى الشعب وقال لهم : أنتم قد أخطأتم خطيئة عظيمة فأما الآن فانى أصعد الى الرب لعلى أستطيع أتضرع اليه من أجل خطيئتكم فرجع موسى الى الرب ، وقال لهم ربى حقا لقد أخطأ هذا الشعب وارتكب اثما عظيما واتخذوا آلية من ذهب ، فالآن ان أنت غفرت لهم هذه الخطيئة ، وإلا فامحنى من سفرك الذى كتبت . فقال الرب لموسى : من أخطأ الى فانى أمحوه من سفرى . فأما أنت فانطلق بهذا الشعب الى حيث قلت لك ، وملاكى ينطلق أمامك ، فأما أنا في يوم النقم أنبئهم أيضا بخطيئتهم هذه ، فضرب الرب الشعب لعبادتهم العجل الذى صنعه هارون » انتهى .

فقتل موسى ثلاثة وعشرين ألفا على عبادة العجل ، ولم تغفر لهم

هذه الخطيئة بالتوبة ، مع أنه في شريعة نبينا عليه الصلاة والسلام
تقبل توبة المرتد • فانظر كيف كان ارساله عليه الصلاة والسلام رحمة
للعالمين • وما ذاك الا لحكم الالهية ومصالح مرضية •

وفي الاصحاح الخامس والعشرين من سفر العدد : أن بنى اسرائيل
لما زنوا ببينات موآب وسجدوا لآلهتن أمر الرب بقتلهم فقتلهم
موسى قتل أربعة وعشرين ألفا منهم •

ومن طالع الاصحاح الحادى والثلاثين من سفر العدد ، ظهر له أن
موسى عليه السلام لما أرسل اثنى عشر ألف رجل مع فتوحاس بن
الغاز لمحاربة أهل مديان ، حاربوا وانتصروا عليهم ، وقتلوا كل ذكر
منهم والخمسة ملوكهم وبلعام وسبوا نساءهم وأولادهم ومواشيهم
كلها وأحرقوا القرى والدساكر والمداخن بالنار فلما رجعوا غضب عليهم
موسى عليه السلام وقال : لم استحييتن النساء ؟ ثم أمر بقتل كل طفل
مذكر وكل امرأة ثيبة وأبقاء الأبقار ففعلوا كما أمر ، وكانت الغنمية
من الغنم ستمائة وخمسة وسبعين ألفا ، ومن البقر اثنى وسبعين ألفا ،
ومن الحمير أحدا وستين ألفا ، ومن الأبقار اثنى وثلاثين ألفا وكان كله
مجاهد ما نهب من غير الدواب والانسان ، وأعطوا رؤساء المجاهدين
الذهب لموسى والغاز ستة عشر ألفا وسبعمائة وخمسين مثقالا • وإذا
كان عدد النساء الأبقار اثنى وثلاثين ألفا فكم يكون مقدار المقتولين من
الذكور مطلقا شيوخا كانوا أو شبابا أو صبيانا ومن النساء الثيبات ؟

ومنها : أن يوشع عليه السلام عمل بعد موت موسى عليه السلام
على الأحكام المندرجة في التوراة فقتل المليونيات الكثيرة • ومن شاء
فليطالع هذا الحال في سفره من الاصحاح الحادى عشر • وقد صرح
في الاصحاح الثانى عشر من كتابه أنه قتل أحدا وثلاثين سلطانا من
سلطين الكفار ، وتسلب بنو اسرائيل على مملكتهم •

ومنها ما في الاصحاح الثانى عشر من سفر صموئيل الثانى ونصه :

« فجمع داود كل الشعب وسار الى رابة فحارب أهلها وفتحها وأخذ تاج ملكهم عن رأسه وكان وزنه قنطارا من الذهب ، وكان فيه جواهر مرتفعة وضعوه على دؤاد ، وغنيمة القرية أخرجها كثيرة جدا ، والشعب الذين كانوا فيها أخذهم ونشرهم بالمناشير ، وداسهم بموارج حديد وقطعهم بالسكاكين ، وأمرهم في آتون الآجر ، وهكذا صنع بجميع مدن بني عمون ، ثم رجع داود وجميع الشعب الى اورشليم » انتهى بحروقه .

فانظروا كيف قتل داود عليه السلام بني عمير قتلًا شنيعًا وأهلك جميع انثرى بمثل هذا العذاب العظيم الذى لا يتصور فوقه ؟

ومنها : ما فى الاصحاح الثامن عشر من سفر الملوك الأول : أن ايليا عليه السلام ذبح أربعمئة وخمسين رجلا من الذين يدعون أنهم أنبياء البعل .

ومنها : غير ذلك تركناه خشية سامة القارئین ، من أراد فليرجع الى كتب العهد القديم .

والعجب : أن صاحب ميزان الحق وغيره من علماء البروتستانت يقولون : ان جهاد داود عليه السلام كان لأجل السلطنة والمك ، وهذا مع أنهم يؤمنون بكافة أنبياء بنى اسرائيل وبكتبهم طعن فى داود عليه السلام الذى هو مسلم النبوة عندهم ، وأنه بزعمهم الباطل والد الههم عيسى عليه السلام ، لأنهم يقولون الهنا عيسى بن داود ، ثم فسبون لداود قتل النفوس لأجل السلطنة مع انا او مرضناه كان لأجل السلطنة فلا يخاو اما أن يكون مرضيا لله تعالى وحلالا أو غير مرضى ، بل حراما ومبغوضا له سبحانه ، فان كان الأول ثبت مطلوبنا ، وان كان الثانى لزم كذب قوله ، ولزم أن يكرن دماء ألوف من المعصومين غير واجبي القتل فى ذمته ، ودم البرىء الواحد يكفى لهلاك القاتل ، فكيف تحصل له النجاة الأخروية ؟ مع ما ورد فى العهد القديم من أن القاتلين نصيبهم فى البحيرة الموقدة بانثار والكبريت وحاشا داود أن يكون كذلك . وقد

عد داود عليه السلام جهاده من الحسنات حيث قال في الزبور الثامن عشر ما نصه : « ويجازيني الرب مثل برى ، ومثل طهارة يدي يكافئني ، لأنني حفظت طرق الرب ، ولم أكفر باللهي لأن جميع أحكامه قدامى ، وعدله لم أبغده عنى وأكون معه بلا عيب لأنه حفظنى من اثمى ويجازينى الرب مثل برى ، ومثل طهارة يدي قدام عينيه » انتهى •

وقد شهد الله سبحانه أن جهاده وسائر أفعاله الحسنة كانت مقبولة عنده تعالى كما في الاصحاح الرابع عشر من سفر الملوك الأول ما نصه : « داود عبدى الذى حفظ وصاياى وتبعنى من كل قلبه ، وعمل بما حسن أمامى » انتهى •

فالمسلمون — والحمد لله — يعتقدون أن جميع ما فعله الأنبياء عليهم السلام في جهادهم كان من جنس البر لا من جنس الاثم ، وكان صادرا عن قوة ايمان ونيل مواعد الرحمن ، ولم يصدر عن هوى نفس أو قساوة قلب جنان ولم يكن ما فعلوه ظلما للنساء والأطفال ، ولا حبا للملك والمال ، بل اتباعا لأمر ذى الجلال الذى لا يسئل عن فعل من الأفعال هو العالم بأحوال العبيد في المبدأ والمآل •

الأمر الثالث : لا يشترط أن تكون الأحكام العملية الموجودة في الشريعة السابقة باقية في الشريعة اللاحقة بعينها بل لا يشترط أن تكون هذه الأحكام العملية باقية في شريعة واحدة من أولها الى آخرها بل يجوز أن تختلف هذه الأحكام بحسب اختلاف المصالح والأزمنة والمكلفين كمسألة الختان ، فان حكمه كان أبديا في شريعة ابراهيم كما صرح به في الاصحاح السابع عشر من سفر التكوين ، ويقى في شريعة موسى عليه السلام وختن عيسى عليه السلام كما صرح به في الاصحاح الثانى من انجيل لوقا ثم نسخه الحواريون في عهدهم ، كمسألة تعظيم النسب كان حكما أبديا في الشريعة الموسوية ، وما كان لأحد أن يعمل فيه أدنى عمل ، ومن لم يحفظه كان واجب القتل ، وكمسألة الحيوانات المأكولة وغيرها مما سنذكره ان شاء الله تعالى في بحث جواز النسخ

والمقصود هنا : أن الجهاد كان مشروعا في التشريعة الموسوية على طريق هو أشنع أنواع الظلم عند منكرى النبوات ، ولم تبق مشروعيته في التشريعة العيسوية ، وما كان بنو اسرائيل مأمورين بالجهاد قبل خروجهم من مصر ، وإنما أمروا به بعد الخروج ، وعيسى عليه السلام سوف يتنزل الدجال وعسكره بعد نزوله كما صرح به في الاصحاح الثاني من الرسالة الثانية الى أهل تسالونيكي وفي الاصحاح التاسع عشر من المشاهدات .

وكذا لا يشترط أن تكون معاملة تنبيه الكفار والمحصاة على طريقتة واحدة كما علمت في الأمر الأول ، فلا يجوز لمن يعتقد النبوة والوحى أن يعترض في مثل هذه الأمور على شريعة من شرائع الالهية ، فلا يجوز له أن يعترض على ما قدمنا ذكره من أنواع الهلاك .

نعم من لا يكون معتقدا بالنبوة والشرائع ويكون ملحدا وزنديقا ويحكم عقته الفاسد ورأيه الكاسد ويكر أمثال هذه الأمور ، لم يستبعد منه الانكار على الأتبياء عليهم السلام في جهادهم وأنواع اهلاكهم لن كفر بخالقه سبحانه وتعالى وجدد نبوة أنبيائه وارسل رسله وخالف أوامره ولم يجنب عن مناهيه ، فلا كلام لنا معه في هذا الكتاب ، اذ كلامنا فيه مع أهل الكتاب ولا سيما علماء البروتستنت والله تعالى الهادي الى الصواب .

الأمر الرابع : ان علماء البروتستنت يشيعون أراجف كاذبة ويوهون على الجهال منهم بأقوال غير صائبة ويذيعون أن دين الاسلام انما صار بالسيف وقام بالسهم ، ولولا الخوف والجبر والغلبة والقهر لمنا اتبع المصطفى أحد ولا آمن به من غير أهل بيته فرد ولا واحد . وهذا زور صرف وبهتان وقول تكذبه الأخبار والوجدان . فالنبي عليه الصلاة والسلام لم يؤمر بالقتال الا بعد الهجرة ، مع أنه قد آمن به من أهل مكة ومن أهل المدينة جم غفير قبل الهجرة حتى أن قسيسهم المدعو « سيل » مترجم القرآن قال في نسخته المطبوعة سنة ١٨٥٠ : « قلما يخرج بيت من بيوت المدينة أن لا يوجد فيه مسلم من أهله قبل

الهجرة » ثم قال : « ومن قال ان الاسلام شاع بقوة السيف عقط فقوله تهمة صرفة لأن بلادا كثيرة ما ذكر فيها اسم السيف أيضا ، وشاع فيها الاسلام » انتهى •

ومن راجع تراجم الصحابة وكتب السير يعلم أن كثيرا من الناس والقبائل أسلموا بالرغبة والطوع ، وأسلم على يدهم أيضا طوائف كثيرة ممن لم يجارب ولم يقاتل ولم يخف فمن ذلك أن أبا ذر أسلم هو وأخوه أنيس وأمهما في مبدأ الاسلام فلما رجعا الى قبيلتهما أسلم نصف قبيلة غفار بدعوة أبي ذر وهاجر في السنة السابعة من النبوة من مكة الى الحبشة ثلاثة وثمانون رجلا وثمانى عشرة امرأة • وقد بقي في مكة أيضا أناس من المسلمين • وكذلك أعلم نحو عشرين رجلا من نصارى نجران وقصصهم مشهورة وكذا أسلم ضماد الأزدي قبل السنة العاشرة من النبوة وأسلم الطفيل بن عمرو الدوسي قبل الهجرة ، وكان شريفا مطاعا في قومه ، وأسلم أبوه وأمه بدعوته بعد ما رجع الى قومه ، وكذا قبيلة بنى الأشهل رجلا ونساء أسلمت كلها في يوم واحد ، حينما وعظهم قبل الهجرة مصعب ، وكانت قد تواترت لهم منجزات انبى عليه الصلاة والسلام وبعد اسلامهم كان مصعب رضى الله تعالى عنه يدعو الناس الى الاسلام حتى لم يبق دار من دور الأنصار الا ما كان من دور عوالى المدينة أى قراها من جهة نجد •

ولما هاجر عليه الصلاة والسلام الى المدينة أسلم بريدة الأسلمى مع سبعين رجلا من قومه في طريق المدينة طائعين • وأسلم الأنجاشى ملك الحبشة قبل الهجرة ، ووفد أبو هند رثيم ونعيم وأربعة آخرون من الشام ، وأسلموا قبل الهجرة ، وهكذا أسلم بالطوع والحب التمام جماعات كثيرة يضيق وقتنا وكتابنا هذا عن ذكرهم • ثم ان الناس شرقا وغربا وشمالا وجنوبا في حياته عليه الصلاة والسلام وبعد وفاته وفى أيام الخلفاء الراشدين دخلوا راغبين بعدهم الى حالنا هذه وزماننا هذا لازالوا داخلين بالرغبة التامة والمحبة الكاملة في دين الاسلام من اليهود والنصارى والمجوس والهنود وعباد الأصنام من غير سيف

ولا حرب وكثير من أتباع الدول الأجنبية البعيدة حتى أن الجرائد الأجنبية المحررة في هذه السنة يذكر فيها عدة من أسلم في هذه الأعصار ألوفاً كثيرة •

من ذلك ما حرره في جريدة تايمس وغيرها من جرائد الأفرنج ما لفظه المعرب : « قد تبين أن ستة ملايين من النفوس اهتموا للإسلام وخرجوا عن المجوسية في الهند ، نظراً لتحرير النفوس المجرى سنة ألف وثمانمائة واحد وسبعين وسنة احدى وثمانين » ونقل أيضاً في جريدة الطريق المحررة في هذه السنة الخامسة بعد الثائمائة وألف هجرية عن جرائد أوروبا أن من عادة رهبان الانكليز أن يعقدوا جمعية في كل سنة بعنوان « قنوضه جرج » أى مؤتمر الكنيسة وتباحثوا فيها عن الأمور المذهبية وقد عقدت هذه الجمعية في هذه الأيام فقراً فيها رجل من رهبانهم يسمى « كنون ازاك طيلر » خطبة بخصوص ترقى الدين الاسلامى • وهى أن الدين الاسلامى ينتشر في قسم عظيم من الكرة الأرضية بتوفيق زائد الحد بالنسبة الى الدين المسيحى ، والذين يدخلون في الدين الاسلامى من المجوس أكثر من الذين يتنصرون منهم ، والاسلام يزداد بدرجة خارقة للعادة في أفريقيا كما أنه انتشر من فاس ومراكش الى جاوى ومن زنجبار الى بلاد الصين ، ومع أن بلاد من البحر المتوسط الى خط الاستواء جميعها من البلاد الاسلامية ، يرى الدين الاسلامى يتقدم تقدماً سريعاً في جنوب افريقيا أيضاً لأنه مر من الصحراء الكبيرة واستوى على بحيرات افريقيا وما جاورها من الأقطار وأهالى تومبوكتو وجاوى وسنغال وغائيتا وسواحل نهر ينك ونهر النيل ودار فور والسودان وما جاورها جميعهم مسلمون •

وقد انتشر الاسلام أيضاً في سواحل نهري الكونغو وزائيرى وما جاورهما من الأقطار حتى أن حكومة أوغندة التى جميع رعاياها من الزنج والمجوس قبلت في هذه الأيام الأخيرة أن تعتنق الدين الاسلامى أيضاً والأورباويون الموجودون في الهند يخدمون ترقى الدين الاسلامى ، مع أنهم يجتهدون بالغناء المذهب المجوسى تدريجاً • وفى هندستان من

النفوس مائتان وخمسون مليوناً منهم مسلمون • وأهالي أفريقيا أكثر من نصفهم مسلمون أيضاً • وينبغي أن نعترف أن الدين الاسلامي يخدم التمدن ويحث على محاسن الأخلاق ويأمر بالانصاف بفضائل جليلة كالعدل والطهارة والعفة والحق والشجاعة والصدق والسخاء وكرام الاعراف والصدق والتناعة ، وهذه الفضائل توافق مشارب اقوام افريقيا موافقة تامة ، حال كون المذاهب البروتستانتى لم ينجح في افريقيا أصلاً • واباحة تعدد الزوجات والأسر أصبحت في المذهب الاسلامي في حالة ترضى لأن الشريعة الاسلامية ترضى بالرفق بالأسارى ونحس على عقولهم وبسبب اباحة تعدد الزوجات قد انتفى الاعتياد على اسقاط الأجنة من بطون الزوجات ، وغدت كل النساء تحت أزواج يحموهن •

ومن فوائد تعدد الزوجات عدم الانكباب على الزنا في البلاد الاسلامية الذي يسود وجوه البلاد النصرانية وكان اباحة تعدد الزوجات من أصل الشريعة عندهم لا يرى فيه ذل على النساء ، كما أنه لا يضر بالرجال أيضاً ، وبناء عليه لا وجود في البلاد الاسلامية للمحلات المعدة للفسق ، التي لا تثار بلدة من أوروبا عنها •

والخلاصة : المساعي المصروفة بدعوة أهل أفريقيا للمذهب المسيحي ذهبت سدى • والذي نرى أن الشريعة الاسلامية لا محل للاعتراض عليها انتهى بحروفه •

فانظر كيف أنطق الله تعالى هذا القسيس في بلادهم في هذه التجمعة العظيمة المخصصة لهم بهذا الكلام الحق وأنطق الصدق « يريدون أن يطفؤا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون » وهذه البلاد التي ذكرها القس وهي أن دين الاسلام دخلها يعني من أيام قريية ، ولم يقصد البلاد التي دخلها الاسلام من السابق في غابر الزمان كما لا يخفى •

فيقال لهذا المصنف عبد المسيح : هل أسلمت هذه البلاد التي
ذكرها القس بالسيف أم أسلمت بطوعها واشتياقها الى الدخول في دين
الاسلام ؟ فالحمد لله تعالى على ذلك • نعم ان نبينا عليه الصلاة والسلام
يقال له نبي السيف لأن قبله عيسى عليه السلام لم يك مأمورا بالقتال
والجهاد ، بل كان مأمورا بالدعوة الخالصة للعباد ، وشرعة نبينا كشرعة
كثير من الأنبياء في أمر الجهاد • وسنبين الحكم في ذلك في الأمر الخامس
ان شاء الله تعالى لكننا الآن نذكر شيئا قليلا من فعل النصارى وجبرهم
لغيرهم على اتباع ملتهم ومذهبهم ، ليستدل به على مخالفتهم للمسيح
وقساوة قلوبهم ، وأنهم يعترضون على المسلمين في أمر الجهاد ، مع
أنهم يفعلون أشياء هم تفعلها ارم ذات العماد • فهم يقرلون ما لا
يفعلون ويفعلون ما لا يقولون •

فأما فعلهم بالمسلمين في الأندلس وغيرها قديما وحديثا وجبرهم
لهم على التنصر وقتلهم لهم على ذلك بأشنع ما يتصور ، فأشهر من أن
يذكر ، وقد ملئت منه بطون الدفاتر في زماننا هذا وفي الغابر ، وكل
من طالع الترايخ يعرف ذلك •

ملكتنا فكان العفو منا سجية ولما ملكتم سال بالدم أبطح
غير أنا الآن ننقل من كتبهم ما فعلوه في اليهود ، وما فعله الكاثوليك
بالبروتستنت وما فعله البروتستنت بالكاثوليك • وكيف قتل بعضهم
بعضا •

ففي كتاب كشف الآثار في قصص بني اسرائيل لتفسييس مريك
المطبرع سنة ١٨٣٦ ميلادية الموافقة سنة ١٢٦٧ هجرية في الصحيفة
السابعة والعشرون ما لفظه : « القسطنطين الأعظم الذي كان قبل
الهجرة بثلاثمائة سنة قريبا أمر بقطع آذان اليهود واجلاشهم الى أقبايم
مختلفة ، ثم أمر ملك الملوك الرومي في القرن الخامس من القرون

المسيحية باخراجهم من البلدة الاسكندرية ، التي كانت مأمهم من مدة • وكانوا يجيئون اليها من كل جانب ، فيستريحون فيها ، وأمر بهدم كنائسهم وعدم قبول شهادتهم ، وعدم نفاذ الوصية ان أوصى أحد منهم لأحد في ماله • ولما ظهر منهم بغارة ما لأجل هذه الاحكام نهب جميع أموالهم ، وقتل كثيرا منهم ، وسفك الدماء بظلم ارتعد به جميع يهود هذا الاقليم •

ثم قال في الصحيفة الثامنة والعشرين : « أن يهود البلد انطويح لما أسروا بعد ما صاروا مغتوبين ، قطع أعضاء البعض وقتل البعض وأجلا الباقين منهم كلهم ، وظلم ملك الملوك في جميع مملكته على هؤلاء المساكين بأنواع الظلم ، ثم أجلاهم من مملكته أخيرا لأمر وهيج ولاية الممالك الأخرى ، على أن يعاملوا اليهود هذه المعاملة ، فكان حالهم أنهم تحملوا الظلم من آسيا إلى أقصى حنود أوربا ، ثم بعد مدة قليلة كلفوا في مملكة اسبنيول لقبول شرط من شروط ثلاثة وهى : أن يقبلوا الملة المسيحية فان أبوا عن قبولها يكونون محبوسين ، وان أبوا عن كاليهما يجلبون من أوطانهم وصارت مثل هذه المعاملة معهم في ديار فرانس فهؤلاء المساكين كانوا ينتقون من اقليم الى اقليم ولا يحصل لهم موضع القرار ولم يحصل لهم الأمن في آسيا الكبير أيضا ، بل قتلوا في كثير من الأوقات كما قتلوا في ممالك الافرنج » •

ثم قال في الصفحة التاسعة والعشرين : « ان أهل ملة الكاثوليك كانوا يظلمونهم لاعتقاد أنهم كفار ، وعظماء هذه الملة عقدوا مجلسا للمشاورة وأجروا عليهم عدة أحكام : الأول : من حمى يهوديا على ضد مسيحي يكون ذا خطأ ويخرج عن الملة • والثاني : أنه لا يعطى اليهودى منصبا في دولة من الدول • والثالث : لو كان مسيحي عبد لليهودى فهو حر • الرابع : لا يأكل أحد مع اليهودى ولا يعامله • والخامس : أن ينزع الأولاد منهم ، وتربى في الملة المسيحية وهكذا كانت أحكام آخر » •

فصل

واذا عرفت حال ظلمهم لليهود خصوصا ، وفي حق المسلمين عموما ، وما فعلوا بهم عند تسلطهم على بيت المقدس وتسلطهم على بلاد المغرب والأندلس وغيرها مما فصلته التواريخ في ذلك • فنذكر الآن نبذة يسيرة مما فعله الكاثوليك بالنسبة الى غيرهم من المسيحيين ، عن كتاب من كتبهم مسمى بثلاث عشر رسالة الذي طبع في بيروت سنة ١٨٣٩ من الميلاء باللسان العربي فقد قال في الصفحة الخامسة عشرة ما لفظه : « أما الكنيسة الرومانية فقد استعملت مرات كثيرة الاضطهاد والطرود المزعج ضد البروتستانت في ممالك أوروبا ويظن أنها أحرقت في النار أقل ما يكون مائتين وثلاثين ألفا من الذين آمنوا بيسوع دون البابا ، واتخذوا الكتب المقدسة وحدها ، هدى وارشادا لايمانهم وأعمالهم • وقد قُتلت أيضا منهم ألوف وربوات بحد السيف والحبوس والكلبتين وهي آلة من حديد لتخليع المفاصل بالجذب وأهظع العذاب المتنوع • ففى فرنسا قُتلت في يوم واحد ثلاثين ألف رجل • وذلك في اليوم الملقب مار برتولماوس • وعلى هذا الأسلوب أذبالها مختنبة بدماء المقدسين » انتهى •

وفي الرسالة الثانية عشر من الكتاب المذكور ما لفظه : « وجد قانون وضع في المجمع الملتئم في توليد وفي سبانيا يقول : اننا نضع قانونا أن كل من يقبل الى هذه المملكة فيما بعد ، لا نأذن له أن يصعد الى الكرسي ، ان لم يحلف أولا أنه لا يترك أحدا غير كاثوليكي يعيش في مملكته، وان كان بعد ما أخذ الحكم يخالف هذا العهد، فليكن محروما قدام الاله السرمدي وليصر كالحطب للنار الأبدية » وفيها أيضا يقول وفي سنة ١٧٧٤ وضع الملك لويس الحادى عشر ثمانية عشر قانونا أولها : اننا نأمر الديانة الكاثوليكية وحدها تكون مأذونة في مملكتنا • وأما الذين يتمسكون بديانة أخرى ، فليذهبوا الى الاعتقال طول حياتهم ،

والنساء فلتقطع شعورهن ويحبسن الى الموت • وثانيها : اننا نأمر أن جميع الواعظين الذين جمعوا جماعات على غير العقائد الكاثوليكية والذين عملوا ومارسوا عبادة مخالفة لها ، يعاقبون بالموت • وفي سنة ١٦٨٦ تجددت الاضطهادات عليهم في أوروبا بيد مونت لان الملك لويس الرابع عشر ، بإشارة من البابا تقدم اليه بجيشه ، وهم في بروتهم بغاية الطمأنينة فذبح العسكر خلقا كثيرا منهم ، ووضعوا في الحبس أكثر من عشرة آلاف ، فمات أكثرهم من الزحام والجوع • والذين ستموا أخرجوهم لكي ينزحوا من تلك البلاد • وكان ذلك اليوم شديد البرد والأرض مغطاة بالثلج والجليد • فكان كثير من الأمهات والأودهن في أحضانهم موتى على جانب الطريق من البرد » انتهى •

وقد ذكر أمثال ذلك وأشد حالا تركناه خشية التطويل وإذا عرفت حال ظلم فرقة الكاثوليك فاعلم أن حال ظلم فرقة البروتستنت قريب منه ، وننقل بعض ما عملوه من كتاب مرآة الصدق الذي ترجمه القسيس طامس انكلس من علماء الكاثوليك من اللسان الانكليزي الى لسان أورد وأى الهندي سنة ١٨٥١ من الميلاد في الصفحة الحادية والأربعين ما لفظه : « سلب البروتستنت في ابتداء أمرهم ستمائة وخمسة وأربعين رباطا وتسعين مدرسة وألفين وثلثمائة وستة وسبعين كنيسة ، ومائة وعشر مارستانات من ملاكها ، فباعوها بثمن بخس وقسمها الأمراء فيما بينهم ، وأخرجوا ألوفاً من المساكين المفلوكين عريانين من هذه الأمكنة » ثم قال في الصفحة الثمانية والخمسين ما لفظه : « فنلاحظ الآن أفعال الجور التي فعلها البروتستنت في حق فرقة الكاثوليك الى هذا الحين أنهم قرروا أزيد من مائة قانون كلها خلاف الرحمة والعدل لأجل الظلم • ونحن نذكر بعضها : لايرث كاثوليكي تركة أبويه ولا يشتري أحد منهم أرضا بعد ما تجاوز عمره ثمانى عشرة سنة الا أن يصير بروتستانتيا ولا يكون لهم مكتب • ومن كان من هذه الملة يؤدى ضعف الخراج ، وان صلى أحد من قسوسهم فعليه أداء ثلثمائة وثلثين ربة من ماله • وان أرسل أحدهم ولده خارج انكثرا لتعلم ، يقتل هو

وولده ، وتسلب أمواله كلها • ومن لم يخضر منهم يوم الأحد في كنيسة البروتستنت تؤخذ منه مائتا ربية في كل شهر ، ولا تنفذ أنكحتهم ولا تجهز موتاهم • ولا تعتمد اولادهم • الا اذا كانت هذه الأمور على طريقة كنيسة انكلترا • ثم صدر الحكم ان لم يصيروا كلهم بروتستنت يسجنون ، ثم يجلون من أوطانهم مدة حياتهم •

ثم قال في الصفحة الحادية والثستين الى السادسة والسنتين ما لفظه : « حمل كثير من رهبانهم وعلمائهم بأمر الملكة أليصابات في المراكب ، ثم أغرقوا في البحر وجاء عسكرها الى ايرلاند ليدخلوا أهل الكاثوليك في ملة البروتستنت ، فأحرقوا كنائس الكاثوليك وقتلوا علماءهم وكانوا يصطادونهم كاصطياد الوحوش البرية ، وكانوا لا يؤمنون أحدا ، وان آمنوا أحدا قتلوه أيضا بعد الأمان وذبحوا العسكر الذى كان فى حصن سمروك وأحرقوا القرى والبلاد ، وأفسدوا الحبوب والمواشى ، وأجلوا أهلها » •

ثم قال : « ان البروتستنت يجمعون فى كل سنة مقدار مائتى ألف وخمسين ألف ربية وكراء أكثر المكانات الكبيرة ويشتررون بها أولاد فرقة الكاثوليك الذين هم من المساكين المفلوكين ، ويرسلونهم فى العربيات الى اقليم آخر بالخفية ، لئلا يرى أبائهم وأمهاتهم ويقع كثيرا أن هؤلاء الأشقياء اذا رجعوا الى أوطانهم تزوجوا بأخواتهم وأمهاتهم للجهل وعدم الامتياز » انتهى •

وقد أظن فى ذكر جورهم على فرقة الكاثوليك واكتفينا على هذا القدر ، اذ البعرة تدل على البعير •

فاذا أحطت خبرا ببعض ما فعله الفرقة الكاثوليكية من النصارى بالفرقة الأخرى منهم المسماة البروتستنت بالكاثوليكية وما فعله عموم النصارى بالمسلمين فى بيت المقدس ، وفى بلاد الأندلس وفى غير ذلك من بلاد المسلمين من القتل والنهب والجور الذى لا يخطر فى فكر انسان ، علمت شفقة المسلمين ورحمتهم على كافة المخاوقين ، بأى درجة من الرحمة

والانصاف ، وعلمت أن طعن النصارى على المسلمين فى مسألة الجهاد ظلم واعتساف . فتأمل الحق واتبعه ، أثلا تحيف مع من حاف ، والله سبحانه ولى الألفاف .

الأمر الخامس : ان حكم الجهاد فى الشريعة الأحمديّة هو أن يدعى الكفار أولا بالموعظة الأحسنه الى الاسلام ، فان قبلوه فيها ونعمت ويكونون مثلنا وأن لم يقبلوا فان كانوا من مشركى العرب فحكمهم القتل كما كان مثل هذا الحكم فى الشريعة الموسوية فى حق الأمم السبعة ، والمرتد والذايح للأوثان والداعى الى عبادتها . وان كانوا من غيرهم يدعون الى الصلح بقبول الجزية والاطاعة ، فان قبلوا فتكون دماؤهم كدمائنا وأموالهم كأموالنا ، وان لم يقبلوا فيحاربون مع مراعاة الشروط المصرح بها فى الكتب الفقهيّة ، كما كان مثله فى الشريعة الموسوية فى حق الأمم السبعة المتقدم ذكرها . ولا تقتل النساء ولا الأطفال بل يؤسرون ولا يحرقون بالنار ولا يمثل بهم ولا يعذبون بأنواع العذاب .

والخرافات والأكاذيب والمفتريات والهذيان التى نقلتها علماء البروتستنت فى هذه المسألة لا يلتفت اليها لأن كتب المسلمين والحمد لله تعالى منشورة فى البلدان والأحكام الالهية معلومة من القرآن والأفعال النبوية مسطورة فى هذا الشأن ، وعمل الصحابة وكتبهم مثبتة فى غير ديوان . فكيف يروج الزور والبهتان ، وهذا أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه كان شديدا فى الاسلام وكان جهاد الشام من أعظم فتوحاته وكان حاضرا بنفسه عند محاصرة البلاء ، ولما تسلط على ايلياء وقبل المسيحيون الجزية ما قتل أحدا ولا أكره على الايمان بالله ورسوله فردا واشترط عليهم شروطا حسنة . وهذا بخلاف النصارى عند استيلائهم عليها سنة ١٠٩٩ مسيحية وقد اعترف بذلك مؤرخوهم ومفسروهم أيضا فقد قال طامس نيوتن فى تفسيره المطبوع سنة ١٨٠٣ فى بلدة لندن فى الصفحة الخامسة والسنتين من المجلد الثانى فى بيان تسلط أهل التثايت على اورشليم هكذا : فتعوا اورشليم فى الخامس عشر من شهر تموز الزومنى سنة ١٠٩٩ بعد ما حاصروها خمسة أسابيع

وقتلوا غير المسيحيين • فقتلوا أزيد من سبعين ألفا من المسلمين ، وجمعوا اليهود وأحرقوهم ، ووجدوا في المساجد غنائم عظيمة » انتهى •

والفرق بين الشريعة المحمدية والموسوية في مسألة الجهاد أن الشريعة المحمدية يدعى الكافر فيها أولا بالموعظة الحسنة الى الاسلام بخلاف الشريعة الموسوية ، وظاهر أن الدعوة الى الايمان قبل القتل هي عين الانصاف • ففي الآية الحادية عشرة من الاصحاح الثالث والثلاثين من سفر حزقيال ما نصه : « يقول الرب الاله : است أريد موت المنافق بل أن يتوب المنافق من طريقه » •

والثاني : انه كان حكم النساء والصبيان المقتل اذا كانوا من الأمم السبعة في الشريعة الموسوية ، بخلاف الشريعة الأحمدية ، فان هؤلاء لا يقتلون وان كانوا من مشركى العرب ، كما كانوا لا يقتلون في الشريعة الموسوية أيضا اذا كانوا من غير الأقوام السبعة •



الفصل الثالث : اذا تمهدت هذه الأمور الخمسة فنقول : لا شناعة

في مسألة الجهاد الاسلامي نقلا وعقلا • أما نقلا فلما عرفت في الأمور المذكورة وأما عقلا فلأنه قد ثبت بالبرهان الصحيح أن اصلاح القوة النظرية مقدم على اصلاح القوة العمالة ، فاصلاح العقائد مقدم على اصلاح الأعمال وهذه مقدمة مسلمة عند كافة الملمين • ولذلك لا تفيد الأعمال الصالحة بدون الايمان عندهم ، ولا يعافينا المسيحيون أيضا في هذه الباب ، لأن الأعمال الصالحة بدون الايمان بالمسيح لا تنجى عندهم أيضا ، وأن الأجواد الحليم المتواضع الكافر بعيسى عليه السلام أشر عندهم من البخيل الغضوب المتكبر المؤمن بعيسى عليه السلام وكذا قد ثبت بالتجربة الصحيحة أن الانسان قد يتنبه على خطئه وتبحة بتنبه الغير وكذا قد ثبت بالتجربة الصحيحة أن الانسان لا يطيع الحق غالبا لأجل وجاهة قومه وشوكتهم ولا يصغى الى قول رجل من صنف

آخر بل يأنف من سماع كلامه ولا سيما اذا كان هذا القول مخالفا لطبائع
صنفة وأصولهم ، ويكون في قبوله مشقة في أداء العبادات البدنية
والمالية بخلاف ما اذا انكسرت وجاهة قومه وشوكتهم ، فلا يأنف من
الاصفاء ♦

وكذا قد ثبت بالتجربة أن العدو اذا رأى أن مخالفه مائل الى
الدعة وانسكون يطمع في التسلط على مملكته ، وهذا هو السبب الأغلب
في زوال الدول القديمة ، وبعد تسلطه تحصل الميزة العظيمة للدين
والديانة ، ولذلك اضطر المسيحيين كافة الى ما يخالف انجيلهم المتداول ♦
فقال الكاثوليكيون : ان الكنيسة الرومانية لها سلطان حقيقي على كل
مسيحي بواسطة الاعماد ، لكون كل معتمد خاضعا للكنيسة الرومانية
ومرؤسا منها ، وهي ملتزمة بقصاص العصاة بالعقوبات الكنائسية
وبأن تسلّم للمصريين على ضلالهم والمضرين للجمهور الى ذوى الولاية
ليعاقبوههم بالموت ♦ وبالتالي يمكنها الزامهم بحفظ الايمان الكاثوليكي
والشرائع الكنائسية تحت أى قصاص كان « انتهى ♦

وقد نقله عنهم صاحب الرسائل الثلاثة عشر من علماء البروتستنت
في الرسالة الثالثة عشر ♦ وقال علماء البروتستنت من أهل انكلترا :
« سعادة الملك له الحكم الأعلى في مملكة انكلترا هذه ، وله ولاياته
الأخر وله السلطنة الأولى على جميع متعلقات هذه المملكة ، سواء
كانت كنائسية أو مدنية في كل حال ، وما هي خاضعة ، بل لا يصح أن
تخضع لحاكم أجنبي ، ويجوز للمسيحيين أن يتقلدوا السلاح بأمر الحكام
ويباشروا الحروب ، كما هو مصرح به في العقيدة السابعة والثلاثين من
عقائد دينهم » ♦

فتترك كلا الفريقين ظاهر أقوال عيسى عليه السلام وهو « لا
تقاوموا الشر بل من لطمك على خدك الأيمن فحول له الآخر ، وان أراد
أن يخاصمك ويأخذ ثوبك فاترك له الرداء أيضا ، ومن سخر منك
واحدا فاذهب معه اثنين ، من سأك فأعطه » انتهى ♦

فان هذه الأقوال تخالف ما مهدوه .

واذا ثبت ما ذكرناه فلا شك في استحسان الجهاد عقلا ، اذا كان جامعا للشروط المذكورة في الكتب الشرعية المحمدية ، ومن تدبر ما سردناه ونبذ العصبية الجاهلية وراءه ، علم أن التشدد في مسألة الجهاد وقتل المرتد والمرغب الى عبادة الأوثان في الشريعة الموسوية أشد وأكثر من التشدد الذى فى الشريعة الأحمدية ، وتبين له أن طعن المسيحيين خلاف ، واعتراضهم أوهى من بيت العنكبوت ، وجوابنا أقوى من جبل قاف .

والعجب منهم أنهم لا ينظرون الى أسلافهم الذين أشاعوا ملتهم بالظلم والجور ، وكيف قرروا القوانين التى كلها حور بعد الذكور ، ولم يمثلوا قول المسيح الذى نقل متى فى الاصحاح السابع من انجيله وهو : « لماذا تنتظر القذى الذى فى عين أخيك ، وأما الخشبة التى فى عينك فلا تقطن لها ؟ أم كيف تقول لأخيك : دعنى أخرج القذى من عينك ، وما الخشبة فى عينك ؟ يا مراى أخرج الخشبة أولا من عينك ، حينئذ تبصر جيدا أن تخرج القذى من عين أخيك » . ولقد أحسن القائل :
واعجزا ألمرء مع علمه . . . ان ليالى عمره ساره
يبصر فى عين أخيه القذى . . . ولا يرى فى عينه الساريه

ولنرجع الى ما نحن بصدده فقد طال الكلام وان كان ما بقى تضيق عنده الأرقام ولعل لنا عودة الى هذا البحث ان شاء الله تعالى .

قال النصرانى : « ثم لم ينزل كمالك أن وجد التويم الذين خرج فى طلبهم فى صنف استاق غيرهم ، وأخذ تجرّتهم وقتل من أمكنه قتله من رجالهم ، وان وإفاهم وهم فى منعة وثوة أنحاز عنهم ، وولى هاربا الى أن مات فكانت مغازيه بنفسه سستا وعشرين غزوة ، سوى السرايا التى كانت تخرج فى الليل والسوارى الخارجة نهرا ، والبعوث قاتل منها فى تسع غزوات ، والباقية كان يبعث فيها أصحابه .

ثم أعجب من هذا فى قبح الأحدثنة والاشناعة فى الفعل والفظاظة ،

توجيهه الى واحد واحد يقتله بالغيلة كتوجيهه عبد الله بن رواحة
لقتل أسير بن دارم اليهودى بخبير ، فقتله غيلة ، وكبعثه سالم بن عمير
العمري وحده الى أبى عفك اليهودى وهو شيخ كبير ما به حراك فقتله
بالغيلة ، ليلا وهو نائم على فراشه آمننا مطمئنا • واحتج بأنه كان
يعيبه •

فأعلمنا — أكرمك الله — فى أى كتاب قرأت هذا ؟ وأى وحى نزل
عليه به ؟ ومن أى حكم حكم على من أعاب أن يقتل ؟ فقد كان فى نأديب
هذا الشيخ على ذنبه شيء دون القتل ، وخاصة ليلا وهو نائم مطمئن
آمن على فراشه • فان كان أعابه بما كان فيه فقد صدق ، وليس يجب
على من صدق قتل ، وإن كان كذب عليه فى قوله فليس يجب على من
لكذب القتل ، بل يؤدب لئلا يعود •

وانت تعلم — أصلحك الله — أنه ما ساغ لأحد أن يؤذى الطير
فى وكرها ليلا وهى آمنة مطمئنة ، فكيف انسان يبعث اليه من يقتله
وهو على فراشه لأنه كان يعيبه ؟ ألم يكن دون القتل شيء آخر •

اما فى أحكام الله فلا نجد هذا مطلقا لأحد ، ولا فى أحكام العقل
والطبيعة ، بل هذا لعمري فعل الشيطان قديما بآدم وذريته منذ نزل
به ما نزل ، فأين قولك — أصلحك الله — أنه بعث بالرحمة والرافة الى
الناس كافة • وأما بعثه لعبد الله بن جحش الأسدى الى نخلة وهو
بستان ابن عامر فى اثنى عشر رجلا من أصحابه ليأتيه بأخبار قريش ،
فقتلوا به عمرو بن الحضرمى فى غير قريش وتجارة قد أقبل بها من
اليمن ، فقتلوا عمرا واستاقوا العير الى المدينة ، فلما وردوا أخرج
عبد الله بن جحش ما أثار عليه هو وأصحابه الخمس فدفعه اليه ،
فهذا لا أقول انه حلال أو حرام ، حتى اذا ما نظر فيه الصادل يقول
ما به حبه العدل والانصاف • وكذلك ما فعل فى قينقاع حيث صار اليهم
بغير ذنب ولا علة الا الرشوة فى أموالهم فحاصرهم حتى نزلوا على
حكمه ، واستأقواهم منه عبد الله بن أسير بن سلول فوهبهم له ، وأخرجهم

الى أذرعنا ، بعد أن أخذ أموالهم ففقسها بين أصحابه • وأخذ هو
الخمس قائلًا : هذا ما أفاء الله على نبيه ، فليت شعري كيف طاب له
هذا ؟ وبماذا استحل أن يأخذ أموال قوم لم يؤذوه ، ولم يكن بينهم
وبينه غل وإنما استضعفهم وكانوا كثري الأموال ؟ فما هكذا تفعل
الأنبياء ولا من يؤمن بالله واليوم الآخر ، وغير هؤلاء ممن لا أحب
تطويل كتابي بذكرهم ، فيمل منه القارئ ويسأله • وفيما وصفنا
كفاية ليستدل به على غيره من مناقبه « انتهى •

فأقول : ان أجوبة هذه الكلمات الساقطة عن حيز القبول تستفاد
من مفصل ما سبق في أمر الجهاد ، وأن النبي ﷺ بعد أن ثبتت نبوته ،
فلا يعترض على حضرته العلية بمثل هذه المسائل الجزئية ، مع أنا لا
نترك كلامه هذا خاليا عن الجواب ، ولا نهمل رده وإن كان معلوما
للذوى العلم والألياب • ولنقدم بين يدي التفصيل ما ورد في الاصحاح
الثاني من سفر الملوك الثاني في بحث الإشاع بعد أن ظهرت منه
المعجزات في أريحا ما نصه : « ثم صعد من هناك الى بيت ايل وفيما
هو صاعد في الطريق اذ بصبيان صغار خرجوا من المدينة وجعلوا
يستهزؤن به ، ويقولون : اصعد يا أصلع اصعد يا أقرع ، فانفتحت الى
ورائه ونظر اليهم • ولعنهم باسم الرب فخرج دبتان من الغيض
هافترسنا منهم اثنين وأربعين صبيا ، وانصرف من هناك الى جبل
الكرمل ، ومن هناك رجع الى السامرة » انتهى •

فانظر بعين الانصاف ان أمر نبينا عليه الصلاة والسلام بتقتل
بعض الكفرة الذين في وجودهم ضرر على الاسلام وتحققت منهم الاعانة
والتحريض ، على عدم اعلاء كلمة الله • ويخشى من كيدهم • ويلاحظ
من مكرهم (هل يكون مسيئا ؟) اذ في اتلافهم ازدياد المؤمنين وذل
الكفرة الطاغين وحقق دماء كثير من المسلمين • لا سيما وقد اجتمع
مع ذلك استهزاء بعضهم برسول الله ﷺ وتعييبه • وفي ذلك تثبيط لمن
يريد الدخول في الدين وتعويق عن اتباع المصطفى الأمين • ولا رب
أنه عليه الصلاة والسلام مأمور بذلك من رب العالمين •

ولنضرب لك مثلاً لما نحن فيه وهو أن الملك إذا أرسل من خاصته رجلاً إلى أهل بلد من البلاد التي هي في حوزته ليبلغهم عنه بعض الأوامر ، فإذا دخل البلد وكذبه وأعابه واستهزأ به أحد ، وأراد الناس أن يسمعوا كلامه ويفهموا مراده • فقال لهم هذا العائب : ان هذا الرسول مفتر كاذب • ثم رجع الرسول إلى مرسله وعرض له جميع قول المكذب مجملة ومفصلة • فهلا يحسن بالملك اعداده ؟ وهل يكثر على قتله لأوامه ؟ ولا يشك عاقل أنه لا يقال في حقه الا ملك مسيس غير غافل وهذا دون ما فعله « اليشاع » بالصبية الصغار ، اذ لا يخلو فعله من وجهين : اما أن يكون لعن الصبية وطردهم عن رحمة الله تعالى — مع أنهم غير مكلفين — وأخرج عليهم الحيوان — لأجل استهزائهم به — فأكلهم بدعائه : مباحا له ذلك أو غير مباح له • ولكن الله جل وعز اغتار عليه فأخرج بلا طابه ولا دعائه الدبتين فافترستا منهم اثنين وأربعين صبيا صغيرا لا يميزون بين الخير والشر ، وليسوا في سن التكليف •

فان كان مباحا له ذلك ، فعلى هذا القول منهم — والذي لم يضر شيئا لأنه ان كان أصلع فقد صدقوا ، وان لم يكن أصلع فقد كذبوا • ولا يوجب الكذب على الكبير المكلف القتل في مثل ذلك ، فضلا عن الصغير (يكون الدعاء على الكافر مباحا) ويثبت • مطلوبنا • وان لم يكن مباحا بل الباريء جل وعز اغتار عليه عندما استهزعوا به فلا شك ولا ريب أنه اغتار على سيد المرسلين ﷺ وعليهم أجمعين فسلب على أبي عفا ونحوه ممن يعر به عليه الصلاة والسلام ويضر بقوله وفعله : الاسلام من يشقى غليل المسلمين وينتقم من الظالمين الساعين بين العباد بالفساد ، المفسدين في البلاد المعوقين عن الرشاد • الذين هم مثل الفارة الفاسقة في البئر تسعى في نقض قوى الدعائم وهد الأركان • فقتلها بأى صورة كانت لازم عند كل عارف بالاديان • ولا يعترض على الأنبياء في جميع ما فعلوه الا الشيطان أو ابن الشيطان • ولنرجع إلى رد أقواله وتفصيلها • أما قرأه « كتوجيه » عبد الله بن رواحة

لَقَتْلَ أُسَيْرِ بْنِ دَارِمٍ الْيَهُودِي بِخَيْرٍ فَمَقْتَلَهُ غِيلَةَ » فاعلم أنه كان من حديث اليسير بن رزام ويقال ابن رازم كما قال ابن هشام « أنه كان بخير يجمع غطفان لغزو رسول الله ﷺ فبعث عليه السلام إليه عبد الله بن رواحة في نفر من أصحابه منهم عبد الله بن أنيس فلما قدموا عليه كلموه وقربوا له • وقالوا له : انك ان قدمت على رسول الله ﷺ استعملك وأكرمك ، فلم يزلوا به حتى خرج معهم في نفر من يهود فحمله عبد الله بن أنيس على بعيره ، حتى اذا كان بالقرقرة من خير على ستة أميال ندم اليسير بن رزام على مسيره الى رسول الله ﷺ ففطن به عبد الله بن أنيس ، وهو يريد السيف فاقتحم به ثم ضربه بالسيف ، ففقطع رجله وضربه اليسير بمخراش في يده من شوحط فأماه ومال كل رجل من أصحاب رسول الله ﷺ على صاحبه من يهود فمقتله الا رجلا واحدا أفلتت على رجله ، فلما قدم عبد الله بن أنيس على رسول الله ﷺ ثقل على شجته فلم تنجح ، ولم يؤذه » انتهى •

وقوله : « وكبعتة سالم بن عمير العمري وحده الى أبي عفاك اليهودي فمقتله بالغيلة » الى آخره •

قال ابن اسحاق : وغزوة سالم بن عمير لمقتل أبي عفاك أحد بني عمرو بن عوف ، ثم من بني عبيد وكان قد نجم نفاقه حين قتل رسول الله ﷺ الحارث بن سويد بن صامت فقال :

لقد عشت دهرًا وما أرى	من الناس دارًا ولا مجمعا
أبر عهدًا وأوفى لمن	يعاقد فيهم اذا ما دعا
من أولاد قبيلة في جمعهم	يهد الجبال ولن يخضعا
فصدعهم راكب جاءهم	لحلال حرام شيء معا
قلو ان بالمر صدقتم	او الملك تابعتم تبععا

فقال رسول الله ﷺ : من لى بهذا الخبيث ؟ فخرج سالم بن عمير أخو بني عمرو بن عوف وهو أحد البكائيين فمقتله • فقالت أمامة المربدية في ذلك :

تَكْذِبُ دِينَ اللَّهِ وَالْمَرْءَ أَحْمَدًا لَعَمْرُ الَّذِي أَهْنَاكَ أَنْ بَتَّسَ يَمْنَى
حَبَاكَ حَنِيفٌ آخَرُ تَنْتَبِهُ ضَعْفَهُ أَبَا عَفْكَ خَذَهَا عَلَى كَبْرِ السِّنِّ

وقال في المواهب : « قد بلغ عشرين ومائة سنة وكان يحرض الناس على رسول الله ﷺ ويقول فيه الشعر » انتهى •

فعلم أنه من المنافقين والمحرضين على النبي عليه الصلاة والسلام •
وقوله : « فأين قولك — أصلحك الله — أنه بعث بالرحمة والرافة الى الناس كافة » يعلم جوابه أيضا مما مر ، على أن رحمته ورأفته ثابتتان بأثوائه وأفعاله عليه الصلاة والسلام •

وقوله : « وأما بعثه لعبد الله بن جحش الأسدي الى نخلة » الى آخره فاعلم : أن رسول الله ﷺ بعث عبد الله بن رباب الأسدي في رجب مقفله من بدر الأولى وبعث معه ثمانية رهط من المهاجرين ليس فيهم من الأنصار أحد وكتب له كتابا وأمره أن لا ينظر فيه حتى يسير يومين ، ثم ينظر فيه فيمضي لما أمره به ولا يستكره من أصحابه أحدا •
وكان أصحاب عبد الله بن جحش من المهاجرين ثم من بنى عبد شمس ابن عبد مناف أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس ، ومن حلفائهم عبد الله بن جحش وهو أمير القوم وعكاشة بن محصن بن حرثان أحد بنى أسد بن خزيمة حليف لهم ومن بنى نوفل بن عبد مناف عتبة بن غزوان ابن جابر حليف لهم ومن بنى زهرة بن كلب سعد بن أبي وقاص ومن بنى عدى بن كعب عامر بن ربيعة حليف لهم ، وغيرهم •

فلما سار عبد الله يومين فتح الكتاب فنظر فيه فاذا فيه : اذا نظرت في كتابي هذا فامض حتى تنزل نخلة بين مكة والطائف فترصد بها قريشا وتعلم لنا من أخبارهم فلما نظر عبد الله في الكتاب قال سمعا وطاعة ، ثم قال لأصحابه : قد أمرني رسول الله ﷺ أن أمضي الى نخلة أُرصد بها قريشا حتى آتية منهم بخبر ، وقد نهاني أن أستكره أحدا منكم فمن كان يريد الشهادة ويرغب فيها فليبتلي ، ومن كره ذلك فليرجع ، فأما أنا فمأض لأمر رسول الله ﷺ •

فمضى ومضى معه أصحابه لم يتخلف عنه منهم أحد وسلك على
الحجاز حتى إذا كان بمعدن فوق أفرع يقال له بحران ، أضل سعد بن
أبي وقاص وعتبة بن غزوان بعيرا لهما ، كانا يعتقبانه ، فتخلفا عليه في
طلبه ، ومضى عبد الله بن جحش وبقية أصحابه حتى نزل بنخلة ، فمرت
به غير لقريش تحمل زببا وأدما وتجارة قريش ، فيها عمرو بن الحضرمي
وعثمان بن عبد الله بن المخيرة ، وأخوه نوفل بن عبد الله المخزوميان ،
والحكيم بن كيسان مولى هشام بن المغيرة ، فلما رأهم القوم هابوهم
وقد نزلوا قريبا منهم ، فاشرف لهم عكاشة بن محصن ، وكان قد حلق
رأسه ، فاما رأوه آمنوا • وقالوا عمار لا بأس عليكم منهم ، وتشاور
القوم فيهم • وذلك في آخر يوم من رجب • فقال القوم • والله لئن
تركتم القوم هذه الليلة ليدخلن الحرم فليمتنعن منكم به ، ولئن
قتلتموهم لتقتلنهم في الشهر الحرام ، فتردد القوم وهابوا الاقدام
عليهم ، ثم شجعوا أنفسهم عليهم ، وأجمعوا على قتل من فدروا عليه
منهم ، وأخذ ما معهم فرمى واقد بن عبد الله التميمي عمرو بن الحضرمي
بسهم فقتله ، واستأثر عثمان بن عبد الله ، والحكيم بن كيسان وأفلت
القوم نوفل بن عبد الله فأعجزهم ، وأقبل عبد الله بن جحش وأصحابه
بالبعير وبالأسيارين حتى قدموا على رسول الله ﷺ المدينة •

فلما قدموا قال عليه الصلاة والسلام : ما أمرتكم بقتال في الشهر
الحرام • فوقف البعير والأسيرين ، وأبى أن يأخذ من ذلك شيئا فلما قال
ذلك رسول الله ﷺ سقط في أيدي القوم ، وظنوا أنهم قد هلكوا .
وعنفهم اخوانهم من المسلمين فيما صنعوا فأنزل الله تعالى على رسوله
قوله : « يستلونك عن الشهر الحرام قتال فيه ؟ قل : قتال فيه أكبر
وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام وإخراج أهله منه أكبر عند
الله والفتنة أكبر من القتل » أي ان كنتم تقتلتم في الشهر الحرام فقد
صدوكم عن سبيل الله مع الكفر وعن المسجد الحرام وإخراجكم منه وأنتم
أهله أكبر عند الله من قتل من قتلتم منهم • والفتنة أكبر من القتل أي قد
كانوا يفتنون المسلم في دينه ويعذبونه حتى يردوه إلى الكفر بعد إيمانهم ،
فذاك أكبر عند الله من القتل « ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن

مِينَكُمْ أَنْ اسْتَطَاعُوا « أَيْ ثُمَّ هُمْ مُقِيمُونَ عَلَى أَخْبَثَ مِنْ ذَلِكَ وَأَعْظَمَهُ غَيْرَ تَائِبِينَ وَلَا نَازِعِينَ •

فلما نزل القرآن بهذا الأمر وفرج الله تعالى عن المسلمين ما كانوا فيه من الشفق أمر رسول الله ﷺ بقبض العير والأسيرين وبعثت إليه قريش في فداء عثمان بن عبد الله والحكم بن كيسان ، ففداهما رسول الله ﷺ منهم • فَمَا الْحَكَمُ بْنُ كَيْسَانَ فَأَسْلَمَ فَحَسَنَ إِسْلَامَهُ وَأَقَامَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى اسْتَشْهَدَ يَوْمَ بَرْءٍ مَعُونَةٍ •

وقد ذُكِرَ ابن اسحاق أن الله عز وجل قسم الفئء حين أحله فجعل أربعة أخماسه لمن أفاءه الله ، وخمسه إلى الله ورسوله فوقع على ما كان عبد الله صنع في تلك العير ، قبل أن يفرض الله الخمس من الغنائم •

ثم أنشد عبد الله بن جحش خاطبا لقريش بقوله :

<p>تعدون قتلا في الحرام عظيمة صدوركم قتيلا بقول محمد وأخرجوا من مسجد الله أهله فأنا وإن عيرتمونا بقتاله سقين من ابن الحضرمي رماهنا دما وابن عبد الله عثمان بيننا انتهى •</p>	<p>واعظم منه لو يرى الرشد راشد وكفر به والله راء وشهاد أئلا يرى لله في البيت ساجد ؟ وأرجف بالاسلام باغ وحاسد بنخلة لما أوقد الحرب وأقد ينازعه غل من الأقد عائد</p>
--	--

وقوله : « وكذاك ما فعل في قينقاع » إلى آخره قينقاع بنتليلث اللزنون والخم أشهر بطن من يهود المدينة لهم شجاعة وصبر قال في المواهب اللدنية : « وكانت الكفار بعد الهجرة مع النبي ﷺ على ثلاثة أقسام : قسم وادعهم على أن لا يحاربوه لا يؤلبوا عليه عدوه وهم طوائف اليهود الثلاثة قريظة ونضير وبنى قينقاع • وقسم حاربوه ونصبوا له العداوة كقريش • وقسم تاركوه وانتظروا ما يؤول إليه أمره كطوائف من العرب فمنهم من كان يجب ظهوره في الباطن كخزاعة وبالعكس كبنى بكر ومنهم من كان معه ظاهرا ومع عدوه باطنا ، وهم المنافقون •

وكان أول من فُتقح بني قينقاع فحاربهم عليه الصلاة والسلام قال ابن هشام في سيرته : وكان من حديث بني قينقاع أن رسول الله ﷺ جمعهم بسوق بني قينقاع * ثم قال : يا معشر يهود احذروا من الله تعالى ، مثل ما نزل بقريش من النعمة ، وأسلموا ، فانكم قد عرفتم أني نبي مرسل تجدون ذلك في كتابكم وعهد الله اليكم * قالوا : يا محمد لا يفرغك أنك تأتي قوما لا علم لهم بالحرب ، فاصبت منهم فرصة . انا والله اثن حاربناك لتعلمن أننا نحن الناس * قال ابن عباس : ما نزل هؤلاء الآيات الا فيهم : « قل الذين كفروا مستظفون وتتشرون الى جهنم ربئى المهاد * قد خان لكم آية في هاتين الآيتين » أى أصحاب بدر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقريش « فئة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة يرونهم مثليهم رأى العين * والله يؤيد بنصره من يشاء ان في ذلك لحيرة لاولى الابصار » وكان حربهم فما بين بدر وأحد *

وسببه : ان امرأة من العرب قدمت بجلب لها فباعته بسوق بني قينقاع ، وجلست الى صائغ بها فجعلوا يريذونها على كشف وجهها * فأبى فعمد الصائغ الى طرف ثوبها فعقده الى ظهرها * فلما قامت انكشفت سراؤها ، فضحكوا بها فصاحت * فوثب رجل من المسلمين على الصائغ فقتله * وكان يهوديا * فشدت اليهود على المسلم فقتلوه * فاستصرخ أهل المسلم المسلمين على اليهود ، فغضب المسلمون فوقع الشر بينهم وبين بني قينقاع ، فحاصروهم رسول الله ﷺ حتى مزلوا على حكمه ، على أن له الأموال ولهم النساء ، ويجلون عن المدينة فقبام اليه عبد الله بن أبي بن سلول حين أمكنه الله تعالى ، منهم فقال : يا محمد أحسن في موالى ، فأعرض عنه ، فألح على رسول الله ﷺ من أجلهم * وقال : هم أربعمئة حاسر وثلاثمئة دارع قد منعوني من الأحمر والأسفر ، تحصدهم في غداة واحدة؟ ائني والله امرؤ ، أخشى الناس فقال عليه الصلاة والسلام : هم لك وتركهم من القتل ، وأمر بأن

يجلوا من المدينة ، فلاحقوا باذرعات ، فما كان أقل بقائهم فيها ، وأخذ
من حصنهم سلاحا وآلة كثيرة • وكانوا أيضا حلفاء لعبادة بن الصامت.
فتبرء عبادة من حلفهم • فقال : يا رسول الله أتبرأ إلى الله وإلى رسوله
من حلفهم ، وأتولى الله ورسوله والمؤمنين وأبرء من حلف الكفار ،
وولايتهم ، ففيه وفي عبد الله بن أبي نزلت القصة من المائدة :
« يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء
بعض • ومن يتولهم منكم فإنه منهم ، ان الله لا يهدي القوم الظالمين
فترى الذين في قلوبهم مرض » أي كعبد الله بن أبي • وقوله : انى أخشى
الدوائر « يسارعون فيهم يقولون : نخشى أن تصيبنا دائرة • فعسى
الله أن يأتى بالفتح أو أمر من عنده ، فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم
نادمين ويقول الذين آمنوا : أهؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم ؟ »
ثم القصة الى قوله تعالى : « انا وليكم الله ورسوله والذين آمنوا
الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون » وذلك لتولى عبادة
ابن الصامت الله ورسوله ، والذين آمنوا وتبرئته من بنى قينقاع وحلفهم
وولايتهم « من يتول ومن الله رسوله والذين آمنوا فان حزب الله هم
الغالبون » •

قال النصراني : « فاما غزوة أحد ، وما أصيب فيها من كسر رباعيته
السفلى اليمنى ، وشق شفته ، وتلثم وجنته وجنته ، الذى ناله من عتبة
ابن أبي وقاص ، وما علاه به ابن قمية الليثى بالسيف على شقه
بحضرته على رجل سيفاً فضربه به على أذنه فاقتلعها • فلما نظر المسيح
فهذا خلاف الفعل الذى فعاه الرب مخلص العالم ، وقد سئل رجل
بحضرته على رجل سيفاً فضربه به على أذنه فاقتلعها • فلما نظر المسيح
مخلصنا الى ذلك ، من فضله عمد الى الأذن فردها الى موضعها فعدت
صحيحة كالأخرى ، والا حيث أصاب يد طاحه ما أصابها ، وقد وقاه
بنفسه ، فلو دعا ربه فرد يده الى ما كُتبت عليه من صحتها ، لكانت
هذه من احدى علامات النبوة وأين كانت الملائكة عن معونته ووقايته من
كسر ثنيته وشق شفته ودمى وجهه ؟ وهو نبي من الأنبياء وصفى من

الأصفياء ورسول الله • كما كانت الأنبياء توفى قبيله • متوقية ايليا النبي
من أصحاب أخاب الملك ، ودانيال من أسد داريوس ، وحنانيا وأخوته
الفتية البررة من نار بخت نصر ، وغيرهم من الأنبياء وأولياء الله •
سيما ولم يخلق الله جل اسمه آدم إلا لأجله ومكتوب على سراق العرش
اسمه كما تدعون » انتهى •

فأقول : ان هذا الكلام يعلم جوابه أيضا مما تقدم في بحث الجهاد ،
لكننا لا نتركه هنا بلا جواب ، خشية أن يمويه فيه على ضحفة العقول
الجاهلين بالمعقول والمنقول •

وأنذى يلطم الخصم حجرا : أن كثيرا من الأنبياء قتلهم بنو اسرائيل
ونشرتهم بالناشير ونبيننا عليه الصلاة والسلام نزل عليه « والله يهصمك
من الناس » فعصمه كما وعده ، والأعظم من قتل الأنبياء : أن الاله
بزعم النصارى قتل وصلب ، ولو كان مخلص العالم لخلص نفسه ، ولما
قال عند صليبه : « الهى الهى لم ترتننى » ؟ بزعم النصارى • فاذا
كسرت رباعية النبي عليه الصلاة والسلام في الجهاد ، فلا تلم في
رسالته ، ولا عجب • على أن في قصة أحد وما أصيب به المسلمون من
الفوائد والحكم الربانية والغايات المحموده أشياء عظيمة منها : تعريف
المسلمين سوء عاقبة المعصية وشؤم ارتكاب النهى بما وقع من بعض
الرماة الذين أمرهم النبي ﷺ أن لا يبرحوا فانصرفوا عن محلهم
كما سيأتى تفصيله •

ومنها عادة الرسل أن تبتلى وتكون لهم العاقبة ، فهذا من أعلام
الرسل كما قال هرقل لأبى سفيان في القصة المشهورة : هل قاتلتموه ؟
قال : نعم • قال : كيف الحرب بينكم وبينه ؟ قال : سجال ندال عليه
المرّة ويدال علينا الأخرى • قال : كذلك الرسل تبتلى ، ثم تكون لهم
العاقبة والحكمة في ذلك : أن لو انتصروا دائما لدخل في المسلمين من ليس
منهم ولم تميز الصادق من غيره ، ولو انكسروا دائما لم يحصل
المقصود من البعثة • كما قدمناه لك مما في الاصحاح العشرين من سفر

القضاة في مقاتلة بنى اسرائيل مع بنى بنيامين بأمر الرب سبحانه :
فانكسروا وقتلوا مرتين ، ثم في اليرم الثالث انتصروا على بنى بنيامين .
فاقتضت الحكمة الجمع بين الأمرين ليميز الصادق من الكاذب . وذلك
أن نفاق المنافقين كان مخفيا على المسلمين ، فلما جرت هذه القصة ،
وأظهر أهل النفاق ما أظهروه من الفعل والقول ، عاد التأويل تصريحاً ،
وعرف المسلمون أن لهم عدواً في دورهم واستعدوا لهم ، وحرصوا
منهم .

ومنها : أن في تأخير النصر في بعض المواطن هضمًا للنفس وكسرًا
لسماعتها . فلما ابتلى المسلمون صبروا وجزع المنافقون . ومنها أن
الله تعالى هباً لعباده المؤمنين منازل في دار كرامته فلا تبلغها أعمالهم
فقيض لهم أسباب الابتلاء والمحن ، ليصلوا إليها . ومنها : أن الشهادة
من أعلى مراتب الأولياء فساقطهم إليها . ومنها : أنه أراد اهلاك أعدائه
فقيض لهم الأسباب التي يستوجبون بها ذلك من كفرهم وبغيهم وطغيانهم
في أذى أوليائهم ، فمحص ذنوب المؤمنين ومحق بذلك الكافرين .

ولنذكر فزوة أحد على سبيل الاختصار ليميز الحال لذوى الأبصار :

قال ابن هشام : لما أصيب يوم بدر من كفار قريش أصحاب القليب
وهم كبار قريش ورجع الباقيون منهم الى مكة ، فقال بعضهم لبعض :
ان محمداً قتل خياركم فأعينونا بهذا المال أى العير التي لم تؤخذ
في يوم بدر على حربه ، فلعلنا ندرك منه ثأرنا بمن أصاب منا . ففعلوا
فاجتمعت قريش لحرب رسول الله ﷺ ومن أطاعها من القبائل كنانة
وأهل تهامة وخرجوا بالظعن أى الأهل التماس الحفيظة ، وأن لا يفروا .
فخرج أبر سفيان بن حرب وهو قائد الناس بزوجه هند ابنة
عتبة وعكرمة بن أبى جهل بأمر حكيم بنت الحرث بن هشام بن المغيرة
وعمر بن العاص بزوجه ريطة بنت منبه وغيرهم ، فجاءوا ونزلوا مقابل
المدينة ، فلما سمع بهم رسول الله ﷺ قال للمسلمين : انى قد رأيتم
والله — خيراً . رأيتم بقرا تذبج ، ورأيتم في ذباب سيفى ثلماً ، ورأيتم
أنى أدخلت يدى في درع حصينة . فأولتها المدينة . وأما البقر فهي

ناس من أصحابي يقتلون ، وأما الثلم الذي رأيت في ذباب سيفي فهو رجل من أهل بيتي يقتل ، فان رأيتم أن تقتلوا بالمدينة وتدعوهم حيث نزلوا ، فان أقاموا أقاموا بشر مقام وان هم دخلوا علينا قاتلناهم فيها •

وكان عليه الصلاة والسلام يكره الخروج ، فقال رجال من المسلمين ممن أكرم الله تعالى بالشهادة يوم أحد ممن كان فاته يوم بدر : يا رسول الله اخرج بنا الى أعدائنا لا يرون أننا جينا عنهم وضعفنا ، فلم يزل الناس برسول الله ﷺ حتى دخل فلبس لأمته • وذلك يوم الجمعة حين فرغ من الصلاة ثم خرج عليهم وقد ندم الناس ، وقالوا : استكرهنا رسول الله ﷺ ولم يكن لنا ذلك ، فلما خرج عليهم قالوا : يا رسول الله استكرهناك ولم يكن ذلك لنا ، فان شئت فاقعد — صلى الله عليك — فقال عليه الصلاة والسلام لهم : ما ينبغي أنبيى إذا لبس لأمته أن يضعها حتى يقائل • فخرج رسول الله ﷺ في ألف من أصحابه حتى اذا كانوا بالشوط بين المدينة وأحد ، وهو جبل عن المدينة نحو فرسخ ، انخزل عنه عبد الله بن أبي ابن سلول بثلاث الناس ، فرجع بمن اتبعه من قومه من أهل النفاق والريب ، واتبعهم عبد الله بن عمرو بن حرام يقول : يا قوم اذكركم الله لا تدخلوا قومكم ونبئكم عندما حضر من عدوهم • فلما استعصروا عليه قال : أبعدكم الله أعداء الله فسيغنى الله عز وجل عنكم نبيه ﷺ وقال الأنصار لرسول الله ﷺ : ألا تستعين بحلفائنا من يهود ؟ فقال : لا حاجة لنا فيهم • وتعبت قريش وهم ثلاثة آلاف رجل ، ومعهم مائتا فرس قد جنبوها ، فاقتتل الناس حتى حميت الحرب ، وكانت الدواة أول النهار للمسلمين على الكفار ، فانهزم أعداء الله وولوا مدبرين حتى انتهوا الى نسائهم • فلما رأى الرماة هزيمتهم تركوا مراكزهم الذي أمرهم رسول الله ﷺ بحفظه • وقالوا : يا قوم الغنيمة المغنمة فذكركم أميرهم عهد النبي ﷺ فلم يسمعوا ، وظنوا أن ليس للمشركين رجة وكر فرسان المشركين فوجدوا الثغر خاليا فجازوا منه وتمكنوا حتى أقبل آخرهم ، فأحاطوا بالمسلمين واستشهد من المسلمين سبعون وتولى كثير من الصحابة وخلص المشركون الى رسول الله عليه الصلاة والسلام

وقاتل حمزة بن عبد المطلب حتى قتل غير واحد ، فترصد له وحشى فضربه بحربته ، ثم استشهد رضى الله تعالى عنه وهذا تأويل رؤيا رسول الله ﷺ .
 ثم ان وحشى أسلم وضرب مسيلمة الكذاب بترك الحربة ثم شد عليه انصارى من الأنصار فضربه بالسيف . قال : وحشى فربك أعلم أينما قتله . فان كنت قتلتة . فقد قتلت خير الناس بعد رسول الله ﷺ أى حمزة . وقد قتلت شر الناس وهو مسيلمة .
 والتقى حنظلة بن أبى عامر الغسيل وأبو سفيان فلما استعلاء حنظلة رآه شداد بن الأسود قد علا أبنا سفيان فضربه شداد فقتله . فقال رسول الله ﷺ : ان حنظلة لتغسله الملائكة . ثم انهم سألوا أهله ما شأنه ؟ فسئلت زوجته عنه . فقالت : خرج وهو جنب حين سمع الهائعة أى المصيحة وانفزع ولذلك قال عليه الصلاة والسلام :
 غسلته الملائكة .

قال ابن اسحاق : وانكشف المسلمون فأصاب فيهم العدو ، وكان يوم بلاء وتمحيص حتى خلاص العدو الى رسول الله ﷺ فحدث بالحجارة فأصيبت ربابته وشج في وجهه وكلمت شفته ، وكان الذى أصابه عتبة ابن أبى وقاص ، فجعل الدم يسيل على وجهه الشريف ، وجعل يمسح الدم وهو عليه الصلاة والسلام يقول : كف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم وهو يدعوهم الى ربهم ؟ فأنزل الله سبحانه فى ذلك : « ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون » .

وعن أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه أن عتبة بن أبى وقاص رمى رسول الله ﷺ يومئذ فلكسر ربابيته اليمنى السفلى وجرح شفته السفلى ، وأن عبد الله بن شهاب الزهرى شجه فى جبهته وأن عمرو بن قنمة جرح وجنته ، فدخلت حلقتان من حلق المغفر فى وجنته عليه الصلاة والسلام .

وقال حسان بن ثابت لعتبة بن أبى وقاص :
 اذ الله جازى معشرا بنعالهم ونصرهم الرحمن رب المشارق

فاخزأك ربى يا عتیب بن مالك
بسطت یمینا للنبی تعمدا
ولفأك قبل الموت احدى الصواعق
فادمیت فاه قطعت بالبوارق
تصی الیه عند احدى البوائق

وترس دون رسول الله ﷺ أبو دجانة بنفسه يقع النبل في ظهره ،
وهو منح عليه ، حتى كثر فيه النبل ، ورمى سعد بن أبي وقاص
دونه ، ورمى رسول الله ﷺ عن قوسه ، حتى اندقت سيثها ، وأصيب
يومئذ عين قتادة بن النعمان ، حتى وقعت على وجنته فردها
رسول الله ﷺ بيده ، فكانت أحسن عينيه وأحدهما نظرا .

وقد وفد على عمر بن عبد العزيز رجل من ذريته فسأله عمر
من أنت ؟ فقال :

انا ابن الذى سالت على الخد عينه
فمادت كما كانت لأول مرة
فردت بكف المصطفى أيما رد
فيا حسن ما عين ويا حسن ما رد

فقال عمر بن عبد العزيز :

تلك المكارم لا قعبان من لبن
شييا بماء فعادا بعد أبوالا

فوصله عمر بن عبد العزيز وأحسن جائزته .

ثم ان النبی عليه الصلاة والسلام قصد الشعب ومعه ابو بخر
الصديق ، وعمر بن الخطاب وعلى بن أبى طالب ، وظلمة بن عبيد الله
والزبير بن العوام — رضى الله تعالى عنهم — والحرث بن الصمة ورهط
من المسلمين ، فأما أسند رسول الله ﷺ في الشعب أدركه أبى بن
خلف . وهو يقول : أى محمد لا نجوت ان نجوت . فقال القوم :
يا رسول الله أعطف عليه رجل منا ؟ فقال عليه الصلاة والسلام دعوه .
فلما دنى منه تناول رسول الله ﷺ الحربة من الحرث بن الصمة ،
ثم استقبله فطعنه في عنقه طعنة تدأدا منها عن فرسه مرارا ، أى تنقلب
عن فرسه فجعل يتدحرج وحمله قومه . وكان أبى بن خلف يلقي رسول
الله ﷺ بمكة فيقول : يا محمد ان عندى العود فرسا أعلفه كل يوم
فرقا من ذرة ، أفذكك عليه . فيقول رسول الله ﷺ بل أنا أقتلك ان

شاء الله تعالى فلما رجع الى قريش وقد خدشه في عنقه خدشا غير كبير فاحتقن الدم ، قال : قتلنى والله محمد • قالوا له : ذهب والله فؤادك والله ما بك من بأس • قال : انه كان قال لى بمكة أما أقتلك • فوالله لو بصق على لقتلنى ، فمات عدو الله بسرف ، وهم قافلون به الى مكة •

ولما انتهى رسول الله ﷺ الى أهله ناول سيفه ابنته فاطمة فقال : اغسالى عن هذا دمه يا بنية ، فوالله لقد صدقنى اليوم • وكان يقال لسيفه : ذو الفقار • وقال عليه الصلاة والسلام لعلى بن أبى طالب لا يصيب الاشركون منا مثلاً حتى يفتح الله علينا ، وكان يوم وقعة أحد يوم السبت للنصف من شوال ، فلما كان الغد يوم الأحد أذن مؤذن رسول الله ﷺ فى الناس يطلب العدو ، وأذن مؤذنه أن لا يخرج معنا أحد الا أحد حضر يومنا بالأمس ، فخرج رسول الله ﷺ حتى انتهى الى حمراء الأسد ، وهى من المدينة على ثمانية أيام ، فأقام بها ثلاثة أيام ، ثم رجع الى المدينة •

قال ابن هشام : حدثنا أبو عبيدة أن أبا سفيان بن حرب لما انصرف يوم أحد أراد ان يرجع الى المدينة ليستأصلوا فيما زعموا بقبة أصحاب رسول الله ﷺ فقال لهم صفوان بن أمية بن خلف : لا تفعلوا فان انقوم قد حربوا وقد خشينا أن يكون لهم قتال ، غير الذى كان فارجعوا فرجعوا فقال النبى ﷺ وهو بحمراء الأسد حين بلغه أنهم هموا بالرجعة والذى نفسى بيده لقد سومت لهم حجارة لو صاحوا بها لكانوا كأمس الذاهب • وأخذ رسول الله ﷺ فى وجهه ذلك قبل رجوعه الى المدينة معاوية بن المغيرة بن أبى العاص بن أمية بن سعد شمس وأبا عزة الجمحى وكان رسول الله ﷺ أسره ببدر ، ثم من عليه • فقال : يا رسول الله أقتلنى فقال رسول الله ﷺ : والله لا تمسح عارضيك بمكة بعدها • وتقول : خدعت محمدا مرتين ، اضرب عنقه يا زبير ، فضرع عنقه وفى رواية قال له : لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين • ويتنال : ان زيد بن حارثة وعمار بن ياسر قتلوا معاوية بن المغيرة بعد حمراء الأسد كان لجأ الى عثمان بن عفان ، فاستأمن له رسول الله ﷺ فأمنه ، على أنه ان وجد

بعد ثلاث قتل ، فأقام بعد ثلاث وتوارى فبعثهما النبي ﷺ وقال :
انكما ستجدانه بموضع كذا وكذا ، فوجداه فقتلاه •

وقد أنزل الله تبارك وتعالى في يوم أحد من القرآن ستين آية
من سورة آل عمران فيها صفة ما كان في يومهم ذلك ، ومعاتبه من عائب
منهم ، منها قول الله عز وجل لنبيه ﷺ : « **وَأَذِذْكَ مِنْ أَهْلِكَ نَبِيَّ**
الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ » أى واذكر يا محمد إذ غدوت
من أهلك أى المدينة نبوى أى تنزل المؤمنين مقاعد أى مراكز يقفون
فيها القتال « **والله سمع** » لأقوالكم « **عليم** » بأحوالكم •

شان المفسرون : وهو يوم أحد خرج رسول الله ﷺ بألف أو
الا خمسين رجلا والمشركون ثلاثة آلاف ونزل بالشعب وجعل ظهره
وعسكره إلى أحد وسوى صفوفهم وأجلس جيشا من الرماة وأمر عليهم
عبد الله بن جبير ، بسفح الجبل وقال : انضحوا عنا بالنبل لا يأتوا
من ورائنا ولا تبرحوا ، غلبنا أو نصرنا ، فترك بعضهم المركز لطلب الغنيمة
كما تقدم تفصيله •

ومنها قوله تعالى : « **قَدْ خَلَتْ مِنْ قِبَالِكُمْ سُنَنٌ فَنُفِثُوا فِي الْأَرْضِ**
فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ » وهذا تعزية للمؤمنين وتعريف لهم
فيما صنعوا • وفيما هو صانع بهم ، أى قد مضت منه سبحانه وقائع
فيما صنعوا • وفيما هو صانع بهم ، أى قد مضت منه سبحانه وقائع
وأصحاب مدين ، فانه أمهلهم لوقتهم • وقوله سبحانه : « **وَلَا تَهِنُوا** »
أى لا تضعفوا عن قتال الكفار « **وَلَا تَحْزَنُوا** » على ما أصابكم بأحد
« **وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ** » بالغلبة عليهم « **أَنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ** » حقا « **أَنْ يَمْسَسَكُمْ**
قَرْحٌ » أى أن يصيبكم بأحد جهد من جرح ونحوه « **فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ**
قَرْحٌ مِثْلَهُ » أى مس الكفار يوم بدر « **وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ** »
أى نصرها بينهم ، يوما لفرقة ويوما لأخرى ، لا تعظوا « **وَيُعْطَى اللَّهُ الَّذِينَ**

آمنوا ويتخذ منكم شهداء والله لا يحب الظالمين • ولیمحص الله الذين آمنوا»
أى يظهرهم من الذنوب «ويمحق» يهلك الكافرين • فكان الأمر كم
وعد سبحانه المؤمنين من نصرهم على الكافرين فكانت العاقبة والحمد
لله تعالى للمنتقين •

وتفسير بقرية الآيات النازلة مفصلة في كتب التفسير ، وزاد المعاد
للعلماء ابن القيم وكتب السير النبوية ، تركناها خشية التطويل ، فليرجع
اليها من أراد التفصيل •



فصل

وأما قوله : « فهذا خلاف الفعل الذى فعله الرب مخلص العالم »
الى آخره لا يخفى عليك أن معجزات الأنبياء عليهم السلام لا يلزم
أن تكون متوالية ، وفي زمن ومحل أرادوا لأن هذا لم يتفق لأحد منهم ،
فهذا عيسى عليه السلام طلب من الله أن يؤخر عنه كأس الموت فما فعل ،
كما هو مسلم عند النصارى ، وطلبت منه بنو اسرائيل معجزة فقال :
ليس لى معجزة وانما معجزتى كمعجزة يونان أى يونس تظهر بعد
موتى ثلاثة أيام كما سنذكره لك في محله •

فالمعجزات انما تكون بخلق الله تعالى عند ارادته كما لموسى عليه
السلام ولنبينا ﷺ مما عددنا لك من ذلك في كتابنا هذا • وأما ما وقع
لسيدنا المسيح عليه السلام في القصة المذكورة فقد حذف منها التصرانى
ما هو دليل على عبودية المسيح لا على ألوهيته ، لأن قطع الأذن المذكورة
كان في الليلة التى أخذ فيها وقتل على دعوى النصارى ، فقد قال يوحنا
في الاصحاح الثامن عشر من انجيله : « وكان مع سمعان الصفا سيف
فسله وضرب عبد عظيم الكهنة فقطع أذنه اليمنى » انتهى وليس فيه
أنه ردها ولا في غيره من الأناجيل الا لوقا فإنه قال : « ولمس أذنه فأبرأه »

فتبين أن رد الاذن لم يتفق أصحاب أناجيلهم ، ولم ينقله الا واحد منهم مع أنه لو كان صحيحا لذكره غيره أيضا لأنه ، أمر مهم ، مع أن حال أناجيلهم معلوم •

ثم انهم ذكروا كلهم أنه بعد أن قطعت الأذن وهى أذن العبد الذى جاء لأخذ يسوع المسيح عليه السلام فأخذه ليلا الى عظيم الكهنة للقتل • فاليهود يقولون : لو كان المسيح يقدر على رد أذن العبد الذى جاء لأخذه وقتله لم لم يخلص نفسه من يد مقطوع الأذن ؟ مع أنه خالفه وراد أذنه • فاذن ما حكاه النصارى فى أناجيلهم باطل لا أصل له فتدبر وانصف •

وأما قوله : « سيما ولم يخلق الله جل اسمه آدم الا لأجله • ومكتوب على ساق العرش اسمه كما تدعون » فنقول له : ان هذا وان كان مذكورا فى بعض كتب الحديث ، الا أن النقاد ضعفوه ، ولم يصححوه ، فهو حديث غير متواتر ولا مشهور ، عني أنا لو فرضنا صحته وشهرته وقلنا : ان اسمه مكتوب على ساق العرش ، فليس لوجه هذا القول خدش • وهذا مثل ما قالت النصارى : ان فى الانجيل أن الله تعالى نادى بين السماء والأرض : « ان هذا ابنى الحبيب » يعنى المسيح كما نذكره فى محله مفصلا ان شاء الله تعالى •

ثم أنا لا نقول : ان خلق آدم انما كان لأجله بالمعنى الذى تفهمه أنت وأمثالك ، بل نقول ما قاله العلماء الثقات أن سيدنا محمدا عليه الصلاة والسلام أشرف المخلوقات وأفضلها • وهو سيد ولد آدم وأكرمهم عليه :

ومبلغ العلم فيه أنه بشر • • • وأنه غير خلق الله كلهم

ولا نقول فى حقه كما قالت النصارى فى المسيح عليه السلام أنه الخالق البارئ للالنام :

دع ما ادعته النصارى فى نبيهم واحكم بما شئت مدحا فيه واحتكم

ونقول : ان قول من قال : ان الله تعالى خلق من أجله العالم أنه لولاه عليه الصلاة والسلام لما خلق عرشا ولا كرسيًا ولا سماء ولا أرضًا ولا شمسًا ولا قمرًا كلام لم يروه أحد حديثًا عن النبي ﷺ لا صحيحًا ولا ضعيفًا ولم ينقله أحد من أهل العلم بالحديث ، بل ولا يعرف عن الصحابة بل هو كلام لا يدري قائله • وتقدمه عليه الصلاة والسلام على غيره من الأنبياء فيه اشارات كثيرة في البشارات التي قدمناها من الكتب السماوية ، مثل ما في سفر التكوين : « حتى يجيء الذي له الكل واياه تنتظر الامم » وأنه أدكون العالم كما تقدم فيمكن أن يقال : ان من كان كذلك ، فكأن العالم خلق لأجله • على أن الامام الأشعري مذهب أن أفعال الله تعالى لا تعمل بالأغراض ، وان كان مذهب السلفيين أنها لا تعمل لكن لا تخلو عن الحكم والمصالح أفعاله عز وجل كما هو مفصل في مجملته • ويمكن أن يفسر أيضًا بوجه صحيح ، كقوله سبحانه : « وسخر لكم ما في السموات والارض ، وأنزل من السماء ماء ، فأخرج به من الثمرات رزقا لكم ، وسخر لكم الفلك لتجرى في البحر بأمره وسخر لكم الأنهار ، وسخر لكم الشمس والقمر دائبين ، وسخر لكم الليل والنهار وآتاكم من كل ما سألتموه • وان تعبدوا نعمة الله لا تحصوها » وأمثال ذلك من الآيات التي يبين فيها أنه خلق المخلوقات لبنى آدم ومعلوم أن الله فيها حكما عظيمة غير ذلك • وأعظم من ذلك • ولكن يبين لبنى آدم ما فيها من المنفعة ، وما أسبغ عليهم من النعمة •

فاذا قيل : فعل كذا لكذا لم يقتض أن لا يكون فيه حكمة أخرى وكذلك قول القائل : لولا كذا لما خلق كذا لا يقتضى أن يكون من تلك المخلوقات حكم أخرى عظيمة • ولما كان خلق آدم آخر ما خلق ، وكان يوم الجمعة بعد العصر ، وكان خلق نبينا عليه الصلاة والسلام الذي هو أفضل بنى آدم منه • وقال عليه الصلاة والسلام انى عند الله مكتسوب خاتم النبيين وان آدم لمنجدل في طيئته ، أى كتبت نبوتى وأظهرت لما خلق آدم قبل نفخ الروح فيه كما يكتب الله عز وجل

رزق العبد وأجله وعمله اذا خلق جنينا قبل خلق الروح فيه * فاذا كان الانسان هو خاتم المخلوقات وآخرها وهو الجامع لما فيها وفاضله هو فاضل المخلوقات مطلقا ، ومحمد عليه الصلاة والسلام انسان هذا العين وقطب هذه الرحا ، وأقسام هذا الجمع كان كأنه غاية الغايات في المخلوقات ، فما يذكر أن يقال : انه لأجله خلقت جميعها ، وأنه لولاه لما خلقت ، فاذا فسر هذا الكلام ونحوه مما يدل عليه الكتاب والسنة قبل ذلك * واما اذا حصل في ذلك غلو من جنس غلو النصراني بنشراك بعض المخلوقات في شيء من الربوبية كان ذلك مردودا غير مقبول * فقد صح عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال : « لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم ، فأنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله » * وقد قال تعالى : « يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقفوا على الله إلا الحق ، إنما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة ، انتهوا خيرا لكم إنما الله اله واحد » والله سبحانه هو الموفق للصواب *

قال النصراني : « ولكننا ندع ذكر هذا الآن ونأخذ في قول ثان * فنقول : ان صاحبك هذا أفعاله خلاف قولك انه بعث بالرحمة والرافة الى الناس كافة لانه كان الرجل الذي أم يكن له فكر واهتمام الا في امرأة حسنة يتزوجها أو قوم يغير عليهم ، فيسفك دماءهم ويأخذ أموالهم وينكح نساءهم ، وشهد على نفسه أنه حبيب اله الطيب والنساء ، وأنه من علامات نبوته أنه جعل في ظهره من القوة على النكاح مقدار قوة أربعين رجلا ناكحا ، فلعمري ان هذا بعض آيات الأنبياء التي لا تكون الا في مثله ، فأما تلك الهانة التي كانت بينه وبين زينب بنت جحش امرأة زيد ، فاني أكره ذكر شيء منها اجلالا لقدر كتابي هذا عن ذكرها ، غير أنني أتى بشيء مما حكاه في كتابه الذي يزعم أنه أنزل عليه من السماء وأقر بلسانه ان يقول : « وان تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه : أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس ، والله أحق أن تخشاه ، فاما قضى زيد منها وطرا زوجناكها لكي

لا يكون على المؤمنين هرج في أزواج أديعتهم اذا قضوا منهن وطرا •
 وكان أمر الله مفعولا ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له •
 سنة الله في الذين خلوا من قبل وكان أمر الله قدرا مقدورا (أحزاب)
 ويكتفى كل ذى عقل من القصة بنموذجها ، ان لا يخيل ذلك على
 المميزين » انتهى •

فأقول وبالله سبحانه الاستعانة : الكلام على هذا الزيف الذى
 لا يروج الاعلى ذى العقل السخيف فى مقدمة وسبعة فصول ، يستفاد
 منها الجواب المقبول المطابق للمعقول والمنقول •



المقدمة

فى

اعتراضاتهم

اعلم : أن للنصارى طعوننا خمسة عائدة الى مسألة تزوجه عليه
 الصلاة والسلام نذكر «هنا جملة ثم نجيب عنها أيضا مفصلا ان شاء الله
 تعالى ، لينكشف صبح الحق عما فيها من الظلام • قالوا : الأول أنه عليه
 الصلاة والسلام لم يجوز لأمتة التزوج بكأثر من أربع زوجات ، وهو
 جمع بين تسع وأظهر أن ذلك من خصائصه والثانى : أن أمتة يجب العدل
 عليهم بين نسائهم ، وهو لا يجب عليه • والثالث : أنه دخل بيت زيد
 ابن حارثة رضى الله تعالى عنه فلما رفع الستر رأى زينب بنت جحش
 زوجة زيد فوقع فى نفسه • وقال سبحانه الله • فلما أطلع زيد على
 هذا الأمر طلقها فتزوجها عليه الصلاة والسلام وأظهر أن الله سبحانه
 زوجه إياها • والرابع : أنه خلا بمارية القبطية رضى الله تعالى عنها
 فى بيت زوجته حفصة بنت عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما فى
 يوم نوبتها ، فغضبت حفصة ، فقال لها عليه الصلاة والسلام : حرمت
 مارية على نفسى • ثم انه لم يقدر أن يبتلى على التحريم ، حتى قال :
 ان الله تعالى أجازه لابطال اليمين بأداء الكفارة • والخامس : انه

أمم أمته اذا مات أحد منهم وكان متزوجا يباح أن تتزوج امرأته بعد انقضاء عدتها بآخر ، وادعى أنه لا يجوز لأحد أن يزوج بأحدى زوجاته من بعده .

وهذا غاية جهد علمائهم فيما وجدوه بزعمهم من الطعون في أمر التزوج ، وذكرها منهم صاحب ميزان الحق ودافع البهتان ودلائل اثبات رسالة المسيح ، ودلائل النبوة ، ورد اللغو وغيرها . وزاد عليهم هذا المؤلف شيئا آخر سيأتى أيضا جوابها في محلها ان شاء الله تعالى .



الفصل الاول

ان بعض علماء النصارى . ومنهم هذا المؤلف كما سيأتى يعترض على نبينا عليه الصلاة والسلام بسبب تزوجه النساء ، ويعيد ذلك نقيصة والعياذ بالله حيث ان عيسى لم يتزوج ، وكان رجلا من مشهورى مدرسيهم يدعى « فرسنل » كان ورد بغداد سنة ألف ومائتين وتسع وستين ، وسأل من الشيخ الامام الوالد عثيه الرحمة أسئلة من جملتها ما كان من تزوجه عليه الصلاة والسلام النساء . فأجابه عليه الرحمة بقوله : أما أمر التزوج والنكاح فهو عليه الصلاة والسلام ليس بدعا فيه من الأنبياء والمرسلين ، فمعظمهم قد تزوج ، وما امتنع عن النكاح ولا تخرج ، وليس ذلك مما ينافي النبوة بوجه من الوجوه ، اذ هو عليه الصلاة والسلام في كمال البشرية . ولما كانت البشرية في النبي أكمل كانت عبادته أفضل ، وسيدنا عيسى عليه السلام كانت جانب ملكيته أقوى من جانب بشريته ، اذ هو عندنا مخلوق من ماء واحد ، وكان بارد المزاج ، فلذا لم يمل الى النساء ، وأخبره نبينا محمد ﷺ ان كامل الملكية كما كان كامل البشرية يشهد للأنبياء كثرة نكاحه عليه الصلاة والسلام ، فقد صح أنه كان يطوف على جميع نسائه

في الليلة الواحدة ، ويشهد للأول ما صح أنه ﷺ كان تمضي الأيام
واللإلى ولا يأكل شيئاً وتقوته قوته • ومضى عليه حين من الدهر وليس له
الا زوجة واحدة وكان نام مع بعض زوجاته في فراش واحد ، وهي
ذات عذر ، فلا يقرب منها ما حرم الله تعالى عليه ، الى أمور أخرى
تشهد بكمال ملكيته •

والعجب من النصارى حيث يقولون : ان عيسى على نبينا وعليه
أفضل الصلاة والسلام اله كامل وبشر كامل ، مع زعمهم أن عدم ميله
للنكاح مما ميزه على غيره من اخوانه وادعى أنه عليه السلام كانت له
شهوة قوية للنكاح ، لكنه منع نفسه منه : دون اثباتها خرط القناد •
وبتقدير التسليم وجود تلك الشهوة ينافي قوة القدوس بزعمهم •

والحاصل : « أن قوة الشهوة كمال في البشرية ولا ينافي النبوة
أصلاً » انتهى •

ومما أنشدني لنفسه شاعر البسيطة عبد الباقي أفندي العمري
الموصلي حينما أجاب بجواب آخر نظمه بقوله :

قل للفرسل قدوة الرهبان	الجائليق البترك الرباني
انت الذي زعم الزواج نقيصة	فيمن حماء الله عن نقصان
ونسيت تزويج الاله بمريم	في زعم كل مثلك نصراني

انتهى •

وانا عودة لهذا البحث ان شاء الله تعالى •

الفصل الثانى

ان تزوج أكثر من امرأة واحدة كان جائزا فى الشرائع السابقة ، لأن ابراهيم عليه السلام تزوج بسارى ، ثم بهاجر فى حياة سارى • ولو لم يكن جائزا لما أقر عليه ، ويعقوب عليه السلام تزوج بأربع نسوة ليا وراحيل وبلها وزلفا • فالأوليان منهن أختان ابنتا لايان خاله والأخريان جارتان ، والجمع بين الأختين حرام قطعى فى شريعة موسى عليه السلام كما صرح بالجمع فى الاصحاح التاسع والعشرين من سفر التثنية ، وصرح بالحرمة فى الآية الثامنة عشر من الاصحاح الثامن عشر من سفر الأخبار بما نصه : « ولا تتزوج أخت امرأتك فى حياتها ، فتحزنها ولا تكشف عورتها جمعا فتحزنهما » . فلو لم يكن الجمع بينهما جائزا فى شريعة يعقوب ، لالزم أن يكون أولادهما أولاد الزنا والعياذ بالله تعالى ، مع أن أكثر أنبياء بنى اسرائيل من نسلهما • فإبقاء الله تعالى يعقوب عليه السلام على نكاح تلك الأربعة ، ولاسيما الأختين دليل ظاهر على جوازه فى شريعته •

وداود عليه السلام الذى هو أبو الالههم يزعمهم تزوج نساء كثيرات فتزوج أولا ينحال بنت شاول وكان مهرها على مائة غلقة من غلف الفلسطينيين ، فوفى له بها على زعمهم • وتزوج بسبع أخريات وهن على ما فى الاصحاح الثالث من سفر سموائل النساء والازد عائلته بيغال ومحا وابنة تلمى ملك جاشور وأبيطل وعجلا • ثم تزوج بغيرهن من النساء ، وأخذ السراى وأم يصرح بعددهن كما فى الاصحاح الثانى ما نصه : « وأخذ داود أيضا نساء وسراى من اورشليم من بعد أن أتى من حبرون وولد له بنون وبنات منهن » •

ثم انه زنا بامرأة أوريا وقتل زوجها بالحيلة ، ثم أخذها بعد أن

حملت منه بالزنا ، فعاتبه الله تعالى على الزنا ، ولم يعاقبه على تزوج
الجم الغفير من النساء .

ولنذكر لك عبارة توراتهم حتى تستدل بالقليل على الكثير من
مسيبتهم الأنبياء الى القتل ظلما والزنا بذوات الأزواج وعبادة الاصنام
بعد نبوتهم . والمعياذ بالله تعالى ، لتعرف كتب النصارى واليهود التي
يدعون أنها كتب سماوية ، ويظعنون في القرآن الكريم والأفعال
المحمدية ، بأى درجة وقرية .

ففى الاصحاح الحادى عشر من سفر صموئيل الثانى الذى هو
معتبر عند النصارى من الكتب الالهية كاليهود ما نصه : « قام داود ،
من فراشه بعد الظهر فأبصر امرأة تغتسل على سطحها وكانت جميلة
المنظر جدا ، فأرسل داود وسأل عن المرأة . فقال واحد : انها بنت
شيعاع امرأة أوريا الحثى فأرسل داود رسلا وأخذها ونام معها ثم
رجعت الى بيتها فحبلت وأخبرته ، وقالت : انى قد حبلت فأرسل
داود الى يوباب قائلا له : أرسل الى أوريا ، فأرسل يوباب أوريا وسأل
داود أوريا عن سلامة يوباب وعن سلامة الشعب ، وعن اللصرب ، ثم
قال : انزل الى بيتك فخرج فرقد بباب بيت الملك ولم ينحدر الى
بيته . وأخبروا داود أن أوريا لم ينزل الى بيته . فقال داود : لماذا
لم تنحدر الى بيتك ؟ فقال أوريا تابوت الله واسرائيل ويهوذا فى الخيام
وسيدى يوباب وعبيد سيدى فى القفر وأنا أنطلق الى بى وأكل وأشرب
وأنام مع امرأتى ؟ لا وحياتك وحياة نفسك انى لا أفعل هذا . وقال
داود : اقم اليوم أيضا ههنا . واذا كان الغد أرسلك . وبقي أوريا فى
أورشليم ذاك اليوم وفى اليوم الآخر دعاه داود ليأكل قدامه ويشرب ،
فسكره وخرج وقت المساء فنظم مكانه على جانب عبيد سيده ، ولم
ينحدر الى بيته ، فلما كان الصباح كتب داود صحيفة الى يوباب
وأرسلها بيد أوريا وقال : صيروا أوريا فى أول الحرب ، واذا اشتبك
أحرب ارجعوا واتركوه وحده لمقتل ، فلما نزل يوباب حول القرية
أقام أوريا فى المكان الذى يعلم أن الرجال الشجعان هناك ، فخرج

أهل القرية فقاتلوا يوأب • فسقط من الشعب قوم من عبيد داود وأوريا فمات • وأرسل يوأب الى داود وأخبره وسمعت امرأة أوريا أن زوجها قد مات فناحت عليه ، فلما انقضت أيام مناحتها أرسل داود فأدخلها بيته ، وصارت له زوجة ، وولدت له ابنا ، وأساء هذا الفعل الذي فعل داود أمام الرب « انتهى •

وفي الاصحاح الثانى عشر من سفر صموئيل الثانى حكم الرب لداود على لسان ناثان النبى عليهما السلام ما نصه : « لما أزريت بوصية الرب وارتكبت القبح أمام عيني وقتلت أوريا الحيثاني في الحرب وامرأته أخذتها بك امرأة ، وقتلته بسيف بنى عمون ؟ ولكن لأنك أثمت بك أعداء الرب بهذه الفعلة ، فلأبن الذى ولدك — أى من الزنا بها — موتا بموت « انتهى •

فصدر عن داود النبى بمقتضى توراة النصارى واليهود فى هذه الواقعة ثمانى خطيئات من أكبر الكبائر المنصوص على تحريمها فى التوراة • والمقصود هنا : بيان تعدد نسائه وأما بيان ارتكاب كثير من الأنبياء للزنا على زعم أهل الكتابين ، وارتكاب بعضهم للزنا بسرارى أنبياء أو بناته بعد النبوة • فنذكره ان شاء الله تعالى فى محله وقول الله تعالى فى حق داود على لسان ناثان النبى عليهما السلام فى الاصحاح الثانى عشر من سفر صموئيل الثانى فى الترجمة المطبوعة سنة ١٨٤٤ وغيرها ما نصه : « ووهبت لك بيت مولاك ونساء سيدك ، اضطجعت فى حضنك ووهبت لك بيت اسرائيل ويهوذا • واذا كانت هذه قليلا فأزيدك ومثلهن « انتهى •

شأنظره فإنه عين ما نحن فيه • وكذا سليمان عليه السلام عندهم قد تزوج اثنتاء الكثيرات فى الاصحاح الحادى عشر من سفر الملوك الأول ما نصه : « وكان سليمان الملك قد أحب نساء كثيرة غريبة : وابنة هرعون ونساء من بنات المصريين ومن بنات عمون ومن بنات آرام ، ومن بنات الصيداين ومن بنات الحيثانيين ، من الشعوب الذين قال :

الرب لبني اسرائيل لا تدخلوا اليهم ولا دخلوا اليكم لثلاثا يميلوا قلوبكم الى آلهتهم * وهؤلاء التصق بهن سليمان بحب شديد وصار له سبعمائة امرأة حرة وثلثمائة سرية ، وأغوين نساؤه قلبه * فاما كان عند كبر سليمان أغوين نساؤه قلبه الى آلهة أخرى ، ولم يكن قلبه سليما لله ربه ، مثل قلب أبيه داود ، وتبع سليمان عشتروت اله الصيديات ، وملكوم صنم بنى عمون ، وارثك سليمان القبح أمام الرب ، ولم يتم أن يتبع الرب مثل داود أبيه ، ثم نصب سليمان نصبته لكاموش صنم موآب فى الجبل الذى قدام اورشليم ، وملكوم وثن بنى عمون * وكذلك صنع لجميع نساء الغرباء ، وهن ينحرن لآلهتهن فغضب الرب على سليمان حيث مال قلبه عن الرب اله اسرائيل الذى ظهر له مرتين ونهاه عن هذا الكلام أن لا يتبع آلهة الغرباء ، ولم يحفظ ما أمره به الرب ، فقال الرب لسليمان : لأنك فعلت هذا الفعل ولم تحفظ عهدي ووصاياى التى أمرتك بهن أشق شقا ملكك وأصيره الى عبدك » انتهى *

فصدر عن سليمان على زعم النصارى واليهود خمس خطيئات وأعظمها الكفر والارتداد فى آخر عمره ، وجزاء المرتد فى شريعتهم الرجم * ولو كان نبيا كما هو مصرح به فى توراتهم وقد صرح فى التوراة أن سليمان تزوج بألف امرأة سبعمائة منهن من بنات السلاطين ، وثلثمائة من الجوارى ولا يفهم من التوراة ولا إشارة حرمة التزوج بأزيد من امرأة واحدة * ولو كان ذلك حراما ولاسيما على الأنبياء لصرح به موسى عليه السلام كما صرح بحرمة غيره ، بل الذى يفهم منها ومن فعل الأنبياء عليهم السلام جوازه كما لا يخفى على كل ذى عقل * وفى الاصحاح الاحادى والعشرين من سفر الاستثناء ويسمى أيضا سفر تثنية الاستراع ما نصه : « وان كان لرجل امرأتان الواحدة محبوبة والأخرى مبغوضة ، ويكون له منهما بنون وكان ابن المبغوضة بكرا ، وأراد أن يقسم رزقه بين أولاده ، فلا يستطيع أن يعمل ابن المحبوبة بكرا ويقدمه على ابن المبغوضة » انتهى الى غير ذلك مما تركناه مخافة التطويل *

فظهر لك اثبات ما ادعيناه من جواز كثرة الأزواج في الشريعة الموسوية التي تؤمن بها النصارى فلذلك أخذ جدعون وداود وغيرهما من صالحى الأمة الموسوية نساء كثيرات مجتمعات • فاقنع بما بيناه من الحق ودع عنك الترهات • والله سبحانه ولى التوفيق •



الفصل الثالث

فى

بيان تزوجه عليه الصلاة والسلام بزینب بنت جحش

وهى بنت عمته • وكانت عند مولاه زيد بن حارثة رضى الله تعالى عنه • وبعد أن طلقها وانقضت عدتها تزوجها رسول الله ﷺ بأمر الله • ولنذكر تفسير الآية النازلة لذلك الذى استشهد بها النصارى على مقصده ، ملخص من روح المعانى تفسير والدنا الشيخ الامام عليه رحمة العلم • وهو . « واذا تقول » خطاب للنبي ﷺ أى اذكر وقت قولك « للذى أنعم الله عليه » بتوفيقه للإسلام وتوفيقك لحسن تربيته وعنته ومراعاته وتخصيصه بالتبني ومزيد القرب « وأنعمت عليه » بالعمل بما وفقك الله تعالى له من فنون الاحسان التى « بن جملتها » تحريره « أمسك عليك زوجك » زينب بنت جحش • وذلك أنها كانت ذات حدة ولا زالت تفخر على زيد بشرفها ويسمع منها ما يكره فجاء رضى الله تعالى عنه يوما الى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ان زينب قد اشتد على لسانها وأنا أريد أن أطلقها • فقال له عليه الصلاة والسلام : « أمسك عليك زوجك • واتق الله » فى أمرها ولا تطلقها خيرا ولا تعلا بتكبرها واشتداد لسانها عليك « وتخفى فى نفسك ما الله مبديه » عطف على تقول • وجوزت الحالة بتقدير وأنت تخفى أو بدونه والمراد بالموصول وهو ما على ما أخرج غير واحد عن علي بن

الحسين رضى الله تعالى عنهما ، والجمهور ما أوحى الله تعالى به اليه أن زينب سيطلتها زيد وتتزوجها بعده • واليه ذهب أهل التحقيق من المفسرين « وتخشى الناس » أى تخافه من اعتراضهم • ويميل أى تستحى من قولهم ان محمدا ﷺ تزوج زوجة مولاة • والمراد بالناس الجنس أو المنافقون « والله أحق أن تخشاه » أى والله وحده أحق أن تخشاه فى كل أمر فتفعل ما أباحه سبحانه لك ، إذن لك فيه • وأنت قد خشيت الله وخشيت الناس ، من أن يقولوا تزوج امرأة الغير أو من كان تبناه والعتاب عند من سمعت على قوله عليه الصلاة والسلام « امسك » مع علمه بأفـ سيطلتها ويتزوجها هو ﷺ بعده وهو عتاب على ترك الأولى • وكان الأولى فى مثل ذلك أن يسكت عليه الصلاة والسلام أو يفوض الأمر الى رأى زيد رضى الله تعالى عنه •

« حاصل العتاب : لم قلت أمسك عليك زوجك • وقد أعلمتك أنها ستكون من أزواجك ؟ وهو مطابق الثلاثة لأن الله تعالى أعلم أنه مبدى ما أخفاه عليه الصلاة والسلام ولم يظهر غير تزويجها منه • فقال سبحانه : « زوجناكها » فلو كان المضمـر محبتها ، وإرادة طلاقها ونحو ذلك كما يشير اليه كلام النصرائنى لأظهره جل وعلا •

وأما غير هذا مما يزعمه من فى قلبه مرض أو الجهك القصاص أو من ينقل الغث والسمين ، فإنه خارج عن حيز القبول وردة العلماء العارفون بصحيح المقول •

وقال كثير من المحققين : الظاهر أن الله تعالى لما أراد نسخ تحريم زوجة المتبنى أوحى اليه عليه الصلاة والسلام أن يتزوج زينب إذا طلقها زيد ، فلم يبادر له ﷺ مخافة طعن الأعداء • وهو توجـهه وجيه •

ثم ان القصة شبيهة بقصة داود عليه السلام من جهة ، لاسيما • وقد كان النزول عن الزوجة فى صدر الهجرة جاريا بينهم ، من غير خرج فيه • انتهى •

وقوله تعالى : « فلما قضى زيد منها وطرا » أى طلقها وهو كناية عن ذلك • ومعنى الوطر الحاجة المهمة ، وقيل ان زيدا لم يتمكن من الاستمتاع بها • وروى أبو عصمة باسناد يرفعه إليها أنها قالت : ما كنت امتنع منه ، غير أن الله عز وجل منعنى منه • وفى الكلام تقدير أى فلما قضى زيد وطرا وانقضت عدتها • وقيل ان قضاء الوطر يشعر بانقضاء العدة ، فكأنه قيل فلما قضى زيد حاجته من نكاحها ، فطلقها وانقضت عدتها ، فلم يكن فى قلبه ميل إليها ولا وحشة من فراقها « زوجناكم » أى جعلناها زوجة لك • فقد صح من حديث البخارى والترمذى أنها رضى الله تعالى عنها كانت تتفخر على أزواج النبى ﷺ تقول : زوجكن أهاليكن ، وزوجنى الله تعالى من فوق سبع سموات • وأخرج ابن جرير عن الشعبى قال : كانت تقول للنبى ﷺ ابنى لأدل عليك بثلاث ما من نسائك امرأة تدل بهن ان جدى وجدك واحد ، وانى أنكحك الله اياى من السماء ، وان السفير لجبرائيل عليه السلام أى سفارته بين الله تعالى وبين رسوله عليه الصلاة والسلام • وأما السفير بينه عليه الصلاة والسلام وبينها فزيد رضى الله تعالى عنه فقد أخرج الامام أحمد ومسلم والنسائى وغيرهم عن أنس قال : لما انقضت عدة زينب قال رسول الله ﷺ لزيد : اذهب فاذكرها على فانطلق • فقال : يا زينب أبشرى أرسلنى رسول الله ﷺ يذكرك ، قالت : ما أنا بصانعة شيئا حتى أوامر ربهى • فقامت إلى مسجدها ونزل القرآن بالترويح « لكيلا يكون على المؤمنين حرج » أى ضيق • وقيل اثم « فى أزواج ادعيائهم » أى فى حق تزوج أزواج الذين تبينوهم كما كانت تفعل العرب ، فانهم كانوا يتبنون من يريدون وكان النبى عليه الصلاة والسلام قد تبنى زيد ابن حارثة وكانت العرب تعتقد أنه يحرم عليهم نساء من تبينوه • والأدعياء جمع دعى • وهو الذى يدعى ابنا من غير أن يكون ابنا على الحقيقة وفى تعليل الحكم السابق بقوله سبحانه : « لكى لا يكون » الى آخره اشارة الى أن الترويح منه عليه الصلاة والسلام لم يكن لقضاء شهوة بل لبيان شريعة بفعله ﷺ فأخبرهم الله تعالى أن نساء

لأدعياء حلال لهم اذا قَضُوا منهن وطرا ، بخلاف ابن الصلب ، فان امرأته تحرم على أبيه بنفس العقد عليها « وكان أمر الله مفعولا » أى قضاؤه فى أمر زينب أن يتزوجها رسول الله ﷺ قضاء ماضيا موجودا فى الخارج لا محالة • وعن عائشة رضى الله تعالى عنها أن رسول الله ﷺ لما تزوج زينب قال المنافقون : تزوج حليلة ابنه ، فأنزل الله تعالى « ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ، ولكن رسول الله وخاتم الأنبياء » — « ما كان على النبى من حرج فيما فرض الله له » أى ما استقام فى الحكمة أن يكون له حرج فيما أحل الله له وقدره وقضاه « سنة الله » أى سن الله ذلك سنة « فى الذين خلوا » أى مضوا من قبلك من الأنبياء عليهم السلام حيث لم يجرح جل شأنه عليهم فى الاقدام على ما أحل لهم ووسع عليهم فى باب النكاح وغيره • وقد كانت تحتوم المهائر والسرارى المتعددات « وكان أمر الله قدرا مقدورا » أى قضاء مقضيا وحكما مبتوتا • والقضاء الارادة الأثرية المتعلقة بالأشياء على ما هى عليه • والقدر عبارة عن ايجاده اياها على تقدير مخصوص معين ، لكن كل منهما يستعمل بمعنى الآخر •

انتهى ملخصا •

وأقول : ان هذه الآية من الأدلة التى ترغم أنف المخالف على أن القرآن كلام الله سبحانه • ولو كان النبى عليه الصلاة والسلام تقوله لما تقول هذه الآية الكريمة ، فهى من الأدلة القاطعة عند كل ذى فهم على صحة مسألة امرأة زيد كما قصها الله تعالى علينا وبيننا لك معناها ، وأنها ليست كما يزعم النصرانى • والله سبحانه ولى التوفيق •

الفصل الرابع

أن الأمور الشرعية لا يجب أن تكون متحدة في جميع الشرائع أو مطابقة لعادات الأقوام وآرائهم ، أما الأول فممنه يعسوب عليه السلام جمع بين الأختين ليا وراحيل ابنتي خاله كما صرح به في الاصحاح التاسع والعشرين من سفر التكوين كما تقدم آنفا • وهذا الجمع حرام في الشريعة الموسوية كما في الاصحاح الثامن عشر من سفر الأخبار ، وأن عمران أبا موسى عليه السلام تزوج بعمته يوخابذ ، وهو أيضا حرام في الشريعة الموسوية ولو لم يكن هذا الناح جائزا قبل شريعة موسى ، لزم أن يكون موسى وهارون ومريم أختهما من أولاد الزنا والعياذ بالله تعالى ، ولزم أن لا يدخلوا جماعة الرب الى عشرة أختاب كما سنفصله ان شاء الله تعالى في بحث النسخ •

وفي الاصحاح الخامس والاصحاح الخامس عشر من انجيل لوقا أن جميع العشارين والخطاة يدنون من المسيح ليسمعوه ، فتقدم الفريسيون والكتبة ، قائلين : « هذا يقبل الخطاة ويأكل معهم • والفريسيون كانوا يشنعون على عيسى عليه السلام أنه يأكل مع الخطاة ويقبلهم •

وفي الاصحاح الحادي عشر من سفر الأعمال : « ولما صعد بطرس الى اورشليم خاصمه الذين من أهل الختان ثقلين انك دخلت الى رجال ذوى غلفة وأكلت معهم » انتهى • وأمثال هذا كثير • ولما كان زيد بن حارثة رضى الله تعالى عنه متبنى نبينا محمد ﷺ ونكاح زوجة المتبنى بعد الطلاق كان مستقبحا عند مشركى العرب ، كان عليه الصلاة والسلام يخاف أولا من طعن عوام المشركين اذا نكح زينب رضى الله تعالى عنها ، فلما أمره الله سبحانه بذلك تشريعا لأئمة ، قدم عليه وام بالعبادة المشركين •

الفصل الخامس

ان الأنبياء عليهم السلام لهم خصائص يخصصهم الله تعالى بها ولا تكون لغيرهم من أمتهم ألا ترى أن هارون عليه السلام وأولاده كانوا مخصوصين بأمور كثيرة من خدمة قبة الشهادة وما يتعلق بها • وما كانت هذه الأمور جائزة لبني لاوى الآخرين فضلا عن غيرهم من بني اسرائيل كما صرح به في العهد القديم •

والعجب من هؤلاء النصارى ولاسيما البرتستانت منهم أنهم اذا رأوا أمرا لا تستحسنه عقولهم وآراؤهم في الشريعة المحمدية ، يقولون : هذا الأمر لا يجوز أن يكون من الله سبحانه وتعالى الحكيم العادل أو يقولون ان هذا ليس بلائق بمنصب النبوة • واذا وجدوا أمرا شنيعا في شريعتهم وحكما فظيحا في كتبهم ، يسلمون أنه من الله سبحانه ، وأنه لائق بمنصب النبوة ، ويقبلونه ولا يظنون فيه التحريف والتبديل وذلك كآمر الله سبحانه لحزقيال عليه السلام أن يحمل اثم اسرائيل وآل يهوذا على نفسه ، وأن يأكل الى ثلاثمائة وتسعين يوما خبزا ملطخا ببراز الانسان وكذا أمر الله تعالى لأشعيا عليه السلام أن يمشى مكشوف العورة الغليظة عريانا بين النساء والرجال ، الى ثلاث سنين مع كونه في قيد العقل • وكذا أمره ليوشع أن يأخذ لنفسه زوجة زانية ، وأن يتعشق بامرأة فاسقة محبوبه لزوجها • ويعدون اجازة نكاح زينب بعد طلاق زوجها وانتضاء عدتها غير ممكن أن يكون من جانب الله تعالى ، وأنه غير لائق بمنصب النبوة • فهذا عيسى عليه السلام على ما يحكيه الاصحاب السابع من انجيل لوقا بما نصه : « جاء وحنا المعمدان لا يأكل خبزا ولا يشرب خمرًا فتقولون به شيطان وجاء ابن الانسان يأكل ويشرب فتقولون : هوذا انسان أكول وشريب خمر محب للعشارين والخطاة ؟ » انتهى • كان شريبا للخمر بزعمهم وحال شريب الخمر معاًوم ففي الاصحاب الثالث عشر من سفر القضاة.

ما نصه : « اياك من شرب الخمر والمسكر ، ولا تأكل شيئا نجسا . فقال ملاك الرب لنوح : فليحرز عن جميع ما قلت لامراتك ، ولا تأكل شيئا مما يخرج من الكرم ولا تشرب خمرا ولا مسكرا » ولذلك لما بشر الملك زكريا بولادة يحيى عليهما السلام بين من أوصاف تقوى يحيى أنه لا يشرب خمرا ولا مسكرا كما في الاصحاح الأول من انجيل لوقا ما نصه : « لأنه يكون عظيما أمام الرب وخمرا ومسكرا لا يشرب » ومعلوم أن الخمر كيف عمل بالأنبياء على زعم النصارى واليهود ، فهذا نوح شرب الخمر وزال عقله ، وصار عريانا ، وأن لوطا لما شرب الخمر وزال عقله ، فعل بابنته ما فعل ، وكثير من دونه الاعتراض على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام يعترض أيضا على عيسى وحاشاه بأشياء بعدها أيضا غير لائقة بالأنبياء تحكيها عنه الأنجيل .

ففي الاصحاح السابع من انجيل لوقا ما نصه : « وسأله واحد من الفريسيين أن يأكل معه . فدخل بيت الفريسي واتكأ ، وإذا امرأة في المدينة كانت خاطئة اذ علمت أنه متكئ في بيت الفريسي جاءت يثارورة طيب ، ووقفت عند قدميه من ورائه باكية ، وابتدأت تبل قدميه بالدموع ، وكانت تمسحها بشعر رأسها ، وتقبل قدميه وتدهنهما بالطيب ، فلما رأى الفريسي الذي دعاه ذلك تكلم في نفسه قائلا : لو كان هذا نبيا علم من هذه المرأة التي تلمسه ؟ وما هي ؟ انها خاطئة ثم التفت الى المرأة وقال لسمعان : انتظر هذه المرأة اني دخلت بيتك وماء لأجل رجلى لم تعط ، وأما هي فقد غسلت رجلى بالدموع ومسحتها بشعر رأسها . قبلت لم تقبلني ، وأما هي فمذ دخلت لم تأف عن تقبيل رجلى ، بزيت لم تدهن رأسي ، وأما هي فقد دهنت بالطيب رجلى ، من أجل ذلك أقول لك : قد غفرت خطاياها الكثيرة ، لأنها أحببت كثيرا . والذي يغفر له قليل يحب قليلا . ثم قال لها : مغفورة لك خطاياك ، فابتدأ المتكئون معه يقولون في أنفسهم :

من هذا الذى يغفر خطايايا أيضا ؟ فقال للمرأة : إيمانك قد خلصك اذهبي
بسلام .»

وفي الاصحاح الحادى عشر من انجيل يوحنا ما لفظه : « وكان
انسان مريضا وهو لعازر من بيت عنيا قرية مريم ومرثا أختها وكانت
مريم التى كان لعازر أخوها مريضا . هى التى دهنت الرب بطيب
ومسحت رجله بشعرها ، وكان يسوع يحب مرثا وأختها ولعازر »
وفي الاصحاح الثالث عشر من انجيل يوحنا ما لفظه : « فكان التلاميذ
ينظرون بعضهم الى بعض وهم محتارون فيمن قال عنه . وكان متكئا
في حضن يسوع واحد من تلاميذه كان يسوع يحبه ، فأوما اليه
سمعان بطرس أن يسأل من هو عيسى أن يكون الذى قال عنه ؟ فاتكأ
ذاك على صدر يسوع وقال له يا سيدي من هو ؟ »

وفي الاصحاح الثالث عشر من انجيل يوحنا ما لفظه : « قام عن
العشاء وخلع ثيابه وأخذ منشفة واتزر بها . ثم صب ماء في مغسل
وابتدأ بغسل أرجل التلاميذ ، ويمسحها بالمنشفة التى كان متزرا بها »
انتهى .

فالمعترضون ممن لا يعرف عصمة الأنبياء عليهم السلام يقولون :
تبين أن عيسى عليه السلام لما كان أكلولا شريبا للخمر وكان شابا
عزبا ، فإذا بليت مريم قدميه بدموعها ومسحتهما بشعرها وقبلتهما وهى
الفاحشة المشهورة كيف نسي عيسى عليه السلام حال أسلافه يهوذا
وداود وسليمان وروبييل ؟ فقد زنى على زعم أهل الكتاب يهوذا بكنته ،
وداود بامرأة أوريا . وسليمان من اختلاطه بالنساء وحبه لمن كفر في
آخر عمره ، فشرب عيسى للخمر واختلاطه بالنساء وخدمتهن له
ودوراهن معه في القرى ، وهو شاب عزب ، وغفره لخطايا الفاحشة
بسبب دهنها لرجليه مع اشتهاه حبه لها لا يليق بالعالم ، فضلا عن النبى
ﷺ انتهى .

الفصل السادس

وأما قوله : « ويشهد على نفسه أنه حبيب اليه الطيب والنساء الخ كأنه جعل هذه المنقبة الجليلة معدودة بعدد الرذيلة :

أيها العائب طيب المصطفى * : ان طيب السورد مؤذ بالجعل

ولعمري انه كلام صدر من مزكوم لم يشم رائحة الايمان بالله تعالى ورسله الذين يحبون المشهور لأنهم عليهم السلام يلاقون الملك * والطيب يقوى الحواس وملائكة الرب عز وجل اتحببه وتكره الرائحة الخبيثة ، بعكس الشياطين * حتى أن النبي ﷺ كان يحث الناس ويحرضهم على استعمال ذلك ، لمالهم فيه من الفوائد ولحضور الملائكة التحفة والكتب عندهم ، ولما لاقائهم له بما يحبه * ومن مروءة الانسان نظافته وطيب رائحته * ولذلك يأمرهم بالسواك ونظافة أبدانهم وبيوتهم ، وورد : « نظفوا أفئنتكم فان اليهود لا ينظفون أفئنتهم » وهذه المرأة الزانية كما في الاصحاح السابع من انجيل لوقا لما دخل بيتها المسيح ، غفر لها ذنوبها بسبب الطيب ، الذي طيبته به * وكان النبي ﷺ يقول : « حبيب الى من دنياكم النساء الطيب ، وجعلت قرة عيني في الصلاة » وفي بعض الروايات : نلفظ ثلاث قال العلامة الخفاجي في شرحه للشفاء فان محبة النساء من هدى الأنبياء — عليهم السلام — وكان فيه ﷺ من قوة التجماع ما ليس في غيره وكذا سماحته وشجاعته وشدة بطشه ، وكان فيه ﷺ قوة أربعين رجلا من رجال الجنة ، هذا مع قلة أكله وشربه عليه الصلاة والسلام وهذا الحديث أخرجه أصحاب الكتب الستة *

وروى الامام أحمد عن عائشة رضى الله تعالى عنها : « كان

يعجب رسول الله ﷺ من الدنيا ثلاث أشياء النساء والطيب والطعام ، فاصاب اثنين ولم يصب واحدة * اصاب النساء والطيب ، ولم ، يصب

الطعام » واسناده صحيح الا أن فيه رجلا لم يسم • وقال « حبيب »
بالبناء للمجهول • ودنياكم بالاضافة اليهم ، ولأن يقل أحببت من دنياي
اشارة الى أن محبته ﷺ لذلك ليست باختياره لشهوات نفسه ، بل
بفعل الله سبحانه ، فحبه انما هو لله وذاته ، لما أراده ورضيه له ،
لأنه ﷺ بشرى الظاهر ، ملائوتى لا يتجلى بأحوال البشر الا اذا أمره
الله تعالى ، لتأسى به أمته ، وتتشف بما رضى له • فعده ﷺ من
البشر كحد اليقوت من الأحجار ، وكان اذا دخل فى الصلاة يشتغل
بظاهره وباطنه عن الخلق ، لوقوفه بين يدى خالقه ، فيزداد قربا
ومشاهدة فيتصل نور بصره بنور بصيرته • فلذا جعلها قرعة عينه •
ولذا شرع السلام عند اكمالها لعوده الى من عنده من معراجة •

قال القاضى عياض : فدل على أن حبه ﷺ لما ذكر من النساء
والطيب اللذين من أمور دنيا غيره ، واستعمائه لذلك ، لبس لدنياه
والتلذذ بها ، بل لآخرته أى استمالها بنية العبادة التى هى من أمور
الآخرة لفوائد التى ذكرت فى التزوج وهى تحصينهن وشايمه بحقوقهن
واكتسابه وهدايته لهن ، فكان حبه لمهاتين الخصلتين لأجل غيره أى
للزوجات والملائكة ، لا مجرد التلذذ والتنعم ، وان كان قادرا على ذلك
وكان حبه الحقيقى المختصر بذاته فى مشاهد جبروت مولاه ، ومناجاته ،
ولذلك ميز بين الحبين وفصل بين العالمين ، فقال : « وجعلت قرعة عينى
فى الصلاة » فأوردها جملة فعلية معطوفة على اسم قبلها تعظيما
لشأنها وتفخيما لأمرها لكونها محبوبة لذاتها •

الفصل السابع

قولهم لم يجوز المتزوج لأمته بأكثر من أربع وهو جمع بين تسع
فأجاب بأجوبة :

منها : ما ذكرناه آنفا أن الله تعالى قد يخص أنبياءه وأوليائه
بخصائص ألا ترى أن هارون وأولاده كانوا مخصصين بأمور كثيرة
من خدمة قبة الشهادة ، وما يتعلق بها • ولم يجوزها لبنى لاوى
الآخرين ، فضلا عن غيرهم من بنى اسرائيل •

ومنها : أن الطبع البشرى يميل الى النساء سواء كان نبيا أو غير
نبي • والحكمة في ذلك حصول التناسل لعبادة الله تعالى ، فجوز له
عليه الصلاة والسلام المتزوج بأكثر مما أبيح للأمة ، لئلا يصرف نظره
الى النساء الأجنبية ، اذ الانسان اذا كانت له زوجات وسرارى
عديدة ، لا يلتفت الى غيرهن ، فالتبى وان كان معصوما من الخطأ
ولاسيما في مثل هذا الأمر لكن من حام حول الحمى وشك أن يقع فيه •
ولاسيما فالرسول عليه الصلاة والسلام مرجع لأمته من الخاص
والعام ، وأن النظر الى الأجنبية سماء نبينا عليه الصلاة والسلام
زناء العين ، وعده في الانجيل عيسى عليه السلام مثل الزنا المحرم ،
فلخشية الوقوع ، وان كان النبی معصوما أبيح له أكثر من أمته •

ومنها : أن النبي ﷺ لما كان شارعا ومبيناً للناس ما يحتاجونه
في معاشهم ومعادهم وحلالهم وحرامهم ، وكانت النساء لهن أحكام
خاصة بهن كالحيض ونحوه ولا تعرف أسبابها الا من جهتهن ، وكانت
مختلفة فيهن • والأجنبيات يمتنعن الاسحتياء من بيانه له عليه الصلاة
والسلام فأبيح له عليه الصلاة والسلام المتزوج بما زاد على الأربع ،
ليطالع على اختلاف الأسباب بتعدد الأشخاص ، ويبتنى على ذلك أحكام
شرعية كما لا يخفى على من له خبرة بالمسائل الفقهية • ولذا كان

تزوج به عليه الصلاة والسلام معدودا من أمور الآخرة كما سيأتى قريباً
ان شاء الله تعالى •

وأما قواهم : ان أدته يجب العدل عليهم بين نساءهم وهو لا يجب
عليه • فهذا خلاف ما رأيناه في الكتب الحديثية ، بل ورد أن من كان
له زوجتان ولم يعدل بينهما يأتى يوم القيامة وأحد شقيه مائل • وكان
عليه الصلاة والسلام يقسم لياثيه بين نسائه ، ويعدل بينهما في كل
شيء يجب فيه العدل • وفي السنن عن عائشة رضى الله تعالى عنها :
كان رسول الله ﷺ يتقسم أى بين نسائه فيعدل ، ويقول : اللهم ان
هذا قسمى فما أملك فلا تلمنى فيما تملك ولا أملك « يعنى القلب » وفى
الصحيحين أنه ﷺ كان اذا أراد سفر أقرع بين نسائه ، فأيتن خرج
سيمها خرج بها معه • وما هذا الا لتطيب قلوبهن ، والا فلا حق لهن
بذلك • فاذا كان يعدل فيما ليس لهن به حق ، فكيف لا يعدل فيما لهن
به حق •

على أن لو سلمنا ذلك فأى بأس فيما هنالك لأن النبی معصوم
فلا يصدر منه خلاف العدل ، فلذا لا يجب عليه العدل لأنه محقق منه
مركز في طبيعته مجبول بطبيعته ، فلا ينفك عنه ، لملازمته له عليه الصلاة
والسلام • وأى بأس اذا كان لتبى خصائص دون أمته ؟ والعجب
من النصارى أنهم يعترضون بزعمهم على من عصمه الله تعالى من
ذلك ، وينسبون اعتقادهم في البابا أنه معصوم ، وأنه عادل غير ظالم •
وينسبون إلى الأنبياء صدور الكبائر كما أسلفناه لك •

**وأما قولهم انه عليه الصلاة والسلام خلا بمارية التبطية في بيت
زوجته حفصة فقال لها : حرمت مارية الى آخره •**

فهذه المسألة وقصتها وأحكامها مذكورة في سورة التحريم • وهى
قوله جل وعز : « يا أيها أنبى لم تحرم ما أهل الله لك ؟ تتبغى مرضات
أزواجك ؟ والله غفور رحيم قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم والله مولاكم
وهو العليم الحكيم • وإذا أسر النبی الى بعض أزواجه حديثاً فلما

نبأت به وأظهره الله عليه عرف بعضه وأعرض عن بعض ، فلما نبأها به
 قالت : من أنبأك هذا ؟ قال نبأني الطليم الخبيري « الآيات »
 اعلم : أن العلماء لهم قولان في سبب نزول هذه الآيات الكريمات :

فالأول : ما رواه الامام البخارى وجمهور المحدثين والمفسرين أن
 رسول الله ﷺ كان يمكث عند زينب بنت جحش ويشرب عندها عسلا
 فتواصت هى وحفصة أن آيتتا دخل عليهما النبي ﷺ فلتقل له : انى
 أجد منك ريح مغاير فدخل على احدهما فقالت ذلك له • فقال لا بل
 شربت عسلا عند زينب • ولن أعود • وفى رواية : وقد حلفت فلا تخبرى
 بذلك أحدا ، فنزلت • وفى رواية قالت مسودة : أكلت مغاير ؟ قال :
 لا • قالت : فما هذه الريح التى أجد منك ؟ قال : سقنتى حنصة شربة
 عسل • فقالت : حرمت فخله العرفط • فحرم العسل • وفى رواية والله
 لا أشربه • فنزلت • والمغاير بفتح الميم والغين المعجمة وياء بعد
 الفاء وبعدها الراء المهملة جمع مغفور بضم الميم شئ له رائحة كريهة
 ينضجه العرفط • وهو شجر وثبات له ورق عريض • وقيل شوك له
 نور يأكل منه النحل • وكان عليه الصلاة والسلام يحب الطيب ويكره
 الرائحة الكريهة للطافة بنفسه الشريفة ولأن الملك يأتيه وهو يكرهها
 فشق عليه فحرمه أو حلف على أنه لا يشربه •

والقول الثانى : أنها نزلت في سريته • والمشهور انها مارية وأنه
 عليه الصلاة والسلام وطئها في بيت حفصة في يومها أو في يوم عائشة
 فعلمت بذلك حفصة فعاتبته فقال عليه الصلاة والسلام : ألا ترضين
 أن أحرمها فلا أقربها ؟ قالت : بلى • فحرمها • وقال غير واحد :
 أنه حلف لا يقربها • ويدل عليه : قوله تعالى « قد فرض الله لكم تحلة
 إيمانكم » فاعتق رقبة في تحريمها والأخبار في هذا القول متعارضة ،
 فلذا قال الامام النووي في شرح صحيح مسلم ان الآية في قصة العسل
 لا في قصة مارية المروية في غير الصحيحين ، ولم تأت قصة مارية في

طريق صحيح • وقوله سبحانه : « واذا أسر النبي الى بعض أزواجه »
 هي حفصة « حديثا » وهو تولى عليه الصلاة والسلام : لكنى كنت
 أشرب عسلا عند زينب فلن أعود له ، وقد حلفت لا تخبرى بذلك أحدا
 « فلما نبأت به » أى أخبرت بالحديث عائشة لأنهما كانتا متصافيتين ،
 « فأظهره الله عليه » أى أطلععه عليه « عرف » النبي حفصة « بعصه » وهو
 قوله لها : كنت أشرب عسلا عند زينب ، فلن أعود « وأعرض عن بعض »
 وهو حلفت • فلم يخبرها تكريما لما فيه من مزيد خجالتها • وما زال
 التغافل من فعل الكرام كما قال الشاعر :

ليس الغبى بسيد فى قومه ••• لكن سيد قومه المتغابى

وقيل : اخباره أيضا لها أن أبا بكر وعمر يليان أمر الناس بعده •
 وفى هذه الآية معجزة • وهى اخباره عليه السلام بالغيب كما لا يخفى •

وأما قولهم : أن أمته اذا مات أحد منهم وكان متزوجا يباح أن
 تتزوج امرأته بعد العدة وادعى انه لا يجوز لاحد أن يتزوج باحدى
 نسائه من بعده •

فيقال لهم : ان هذا من الحكمة الجليلة • ويجاب عنه بوجوه :
 الأول : قد قدمنا أن الله سبحانه قد يخص أولياءه ببعض الأحكام كما
 فى آل هرون • وكما قد كان فرض على النبي عليه الصلاة والسلام
 صلاة الليل ونافلته ، ولم يفرض ذلك على أمته • وكما خصه بمسألة
 عدم الارث ، وأن النبي اذا مات تكون تركته للمسلمين • وفيها حكمة بدیعة

والثانى : ان النبي فى قومه بمنزلة الأب لأولاده •

الثالث : انه اذا يباح لهم ذلك بالنسبة الى نسائه ربما يخلج
 فى ذهن أحدهم وقا به حب بعض نسائه ، فيتمنى موت النبي حتى
 يتزوجها بعده ، فاذا تمنى موت نبيه يخشى عليه الهلاك والنبي قد أسدى
 الى أمته معروفا ، فيلزم شكره لا تمنى موته • ثم ان كثيرا من الأنبياء

وعدهم الله تعالى أن لا يخرج الملك من يد أولادهم تطييبا لهم وكذلك الزوجات • ومما سردناه لك تبين زيف ما موه به عبد المسيح لدى كل ذى عقل سالم صحيح ، فتدبر هذا وذاك والله سبحانه يتولى ههنا وهناك •

قال النصراني : « وكذلك هناته مع عائشة وما كان من أمرها مع صفوان بن المعطل السلمى فى رجوعهم من غزوة المصطلق بنخلفها عن العسكر معه ، وقدمه بها من القد نحو الظهيرة ، راكبة على راحلته ، يقودها • وما قذفها به عبد الله بن أبى بن سلول وحسان بن ثابت ومسطح بن أثانة ابن خالة أبى بكر ، وزيد بن رفاعه ، وحمنة بنت جحش أخت زينب ، وتبليغ على بن أبى طالب إليه كلام المتكلمين وعيب العائنين ، وأن فيه مساعا للقول والظنة • وختم كلامه بعد التعريض والتعريض وهو كناية عن التصريح بالشئ قائلًا يا رسول الله لم يضيق الله عليك ، والنساء سواها كثيرة ، فلم يلتفت الى ذلك كله لشدة إعجابه بها لأنه لم يكن فى من نكح من نسائه بكر غيرها ولا أحدث سنا منها • فكان لها من قلبه مكان ، وكانت خلابة ، فرضى بما كان من ذلك الأمر كله • وهذا كان سبب انعقاد تلك العداوة بين عائشة وبين على الى آخره حياتهما • ثم ادعى نزول براءتها فى السورة المعروفة بسورة النور ، من قوله : « ان الذين جاءوا بالافك عصابة منك » الخ فهذه القصة نعرفها كمعرفتك ، والخبر بها مستفاض وعندنا مشروح مفسر لا يجب كشفه » انتهى •

فأقول : « سبحانه هذا بهتان عظيم » ولنتكلم مع هذا النصراني وأمثاله ممن يهذى هذا الهذيان وينتهم أزواج الأنبياء وآمهاتهم بمثل هذا البهتان بالمعقول والمنقول والانصاف المطلوب المقبول • ولنذكر المعقول أولا ثم نذكر المنقول مفصلا •

فيقال للنصارى : انه من الأمور البديهية الثابتة عند كل ذى رؤية أن صفوان كان مؤمنا بالنبي عليه الصلاة والسلام ولم يكن ايمانه

بالجبر ، بل بالطوع ، والحب الكامل ، بعد أن اعتقد نبوته مصدقا برسائله ومعجزاته اتى من جملتها أنه يعلم الغيب باطلاع الله سبحانه له ، بواسطة الوحي • وأن الصلاح والتقوى التى كانت عنده وعند أمثاله من الصحابة فوق ما يتصور المتصورون وامثالهم لأوامره عليه الصلاة والسلام واجتنابهم لمناهيه أعظم مما يتخيله المتخيلون ، حتى أنهم يقدون أنفسهم وأولادهم وآباءهم وأموالهم لأجله ، بل بعضهم يقتل أخص أهله وأقربائه لأجله ، وأن الزنا والخيانة فى ذلك من الأشياء المستقبلية عندهم جاهلية واسلاما • وصفوان ذو غيرة عربية وحمية اسلامية ، مع أنه خارج فى هذه الغزوة للتقرب الى الله ورسوله • وليس بينه وبين عائشة تلاق واجتماع فى المدينة ولا يمكن أخذ موعد منها وحاشاها فى ذلك • وإلو فرض أن بين امرأة ورجل تكون مواعدة على مذروه ، ولم يتمكنوا فى مثل هذه الغزوة العرمية • وفيها سيد البرية ﷺ ولا يعلم نزولهم وظعنهم متى يكونان ؟ وان يكن فى قلبهما سوء ، فالبلاد أوسع لهم ، وعائشة رضى الله تعالى عنها ليست بغير زوج ، وهى أيضا ممن يعتقد رسالة النبى ﷺ وعلم الغيب بواسطة الوحي فكيف يساور الظن به وبها • وهى العربية الخالصة والمؤمنة العالة والتقوية الصديقة ، ولم ير ذلك أحد منها ولا ولدت ولدا ، ليحقق الأمر عنها • لكن الحر كما يقال ممتحن بأولاد الزنا • فهذه الصديقة الأخرى سيدة نساء العالمين فى زمانها والدة الرسول المسيح عليه الصلاة والسلام التى برأها سبحانه فى كتابه العزيز ، رماها اليهود أيضا وحاشاها بالزنا مع يوسف النجار ، وأن حملها بعبسى دليل على ذلك ، كما تادل الشمس على النهار •

فالمسيح على زعمهم الباطل انما تولد من الزنا الحاصل فهل للعائل مساغ بعد أن برأها الله سبحانه فى القرآن الكريم أن يتهم مريم فى هذا الأمر الفظيع العظيم ؟ وان كان الأمر بعيدا عن العقل والعادة أن تلد امرأة بغير وطء زوج لها ، وان كان اليهود أيضا أجمعوا على ذلك • فاجماعهم مردود عليهم ، لورود الفرقان بتكذيبهم •

فكما أننا لولا وجود القرآن ببراعتها لقلنا كما قالت بنو اسرائيل في حقها • والعياذ بالله تعالى ، لبعد العادة عن مجيء ولد بلا أبوين ، لكننا آمننا بالقرآن وصدقناها • وعائشة الصديقة لو لم يرد القرآن ببراعتها لما جوز العقل أيضا رميها بذلك ، لأنه لم ير أحد منها ما هنالك ، بل هو الظن الباطل الناشئ من مجيء صفوان معها لاسيما والمسيح قال : لا تقبلوا قولا بغير شهود ، يعنى يشاهدون الأمر فيشهدون • لأن الانسان اذا لم يشاهد الشيء قد يظنه وهو على خلاف نفس الأمر كما تشهد بذلك التجارب • وأمر عائشة رضى الله تعالى عنها لم يكن كذلك ، كما سيأتى تفصيله في المنقول • ومع هذا فالله سبحانه قد برأها من هذا البهتان واتضح الكذب في العيان ، كما برأ ابنة عمران ، فتبرأتها مثلأزمتان • على أنه قد بانئت حصرية صفوان ، لكن النصارى واليهود ولاسيما هذا المؤلف لم يراقبوا الديان ، فرموا الأنبياء ، ونساءهم بأشياء لا تحب سماعها الآذان ، كما فصلناه في بحث سليمان ، وغيره عليهم السلام •

وأما المنقول فلنذكر هذه الغزوة من أولها الى آخرها حتى نتضح مسألة الافك على أتم وجه •

قال العلماء والمحدثون وأهل السير أجمعون : غزوة بنى المصطلق — بضم الميم وسكون المهملة وفتح الطاء المثالة المهملة واللام بعدها قاف — وهو لقب واسمه خزيمة بن سعد بن عمر ، بطن من خزاعة ويقال لها أيضا غزوة المريسيع — بضم الميم وفتح الراء وسكون التحتايتين وآخرها عين مهملة — وهو ماء بين خزاعة وبين الفرع يومئذ وسببها : أنه يبلغ رسول الله ﷺ أن بنى المصطلق يجمعون له وقائدهم الحرث بن أبى ضرار أبو جويرية بنت الحرث زوج رسول الله ﷺ فلما سمع عليه الصلاة والسلام بهم ، خرج اليهم وكان معه بشر كثير من المنافقين ، وخرجت معه عائشة وأم سلمة حتى لقيهم على ماء لهم يقال له المريسيع من ناحية قديد ، الى الساحل فتزاحم الناس واقتتلوا فهزم الله تعالى بنى المصطلق وقتل منهم من قتل •

وقد أصيب رجل من المسلمين يقال له هشام بن صبابه من بغي
كلب بن عوف ، أصابه رجل من الأنصار من رهط عبادة بن الصامت ،
واهو يرى أنه من العدو ، فقتله خطأ ، فبينما الناس على ذلك الماء ،
وردت واردة الناس ومع عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه أجبر
له من بنى غفار ، يقال له جهجاه وسنان بن وهر الجهنى حليف بنى
عوف بن الخزرج على الماء ، فاقتتلا ، فصرخ الجهنى يا معشر الأنصار ،
وصرخ جهجاه يا معشر المهاجرين ، فغضب عبد الله بن أبى بن سلول
المنافق. وعنده رهط من قومه ، فيهم زيد بن أرقم غلام حدث . فقال
أو قد فعلوها ؟ قد نافرونا وكاثرونا فى بلادنا . والله ما أحدنا وجلابيب
قريش هذه ، الا كما قال الأول سمن كلبك يأكلك . أما والله « **لئن رجعنا
الى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل** » ثم أقبل على من حضره من
قريشه . فقال لهم : هذا ما فعلتم بأنفسكم ، أحللتموهم بلادكم
وقاسمتموهم أموالكم ، أما والله لو أمسكتهم عنهم ما بأيديكم لتحولوا
الى غير داركم . فسمع ذلك زيد بن أرقم فمشى به الى رسول الله
ﷺ وذلك عند فراغه عليه الصلاة والسلام من عدوه ، فأخبره الخبر
وعنده عمر بن الخطاب ، فقال : مر به عباد بن بشر فليقتله . فقال
رسول الله ﷺ : فكيف يا عمر اذا تحدث الناس أن محمدا يقتل
أصحابه ؟ ولكن أذن بالرحيل فى ساعة لم يكن رسول الله ﷺ يرتحل
فيها ، فارتحل الناس . وقد مشى عبد الله بن أبى بن سلول الى رسول
الله ﷺ حين بلغه أن زيد بن أرقم بلغه ما سمع منه ، فحالف بالله
ما قلت ما قال ، ولا تكلمت به وكان فى قومه شرفا عظيما . فقال من
حضر رسول الله ﷺ من الأنصار من أصحابه : يا رسول الله عسى أن
يكون الغلام قد أوهم فى حديثه ، ولم يحفظ ما قال الرجل ، حدبا على
ابن أبى بن سلول ، ودفعنا عنه . فلما استقل رسول الله ﷺ وسار ،
لقيه أسيد بن حضير فحياه بتحية النبوة وسلم عليه ، ثم قال : يا نبي
الله . والله لقد رحلت فى ساعة منكرة ما كنت تروح فى مثلها . فقال له

رسول الله ﷺ : أو ما بلغك ما قال صاحبكم ؟ قال : وأى صاحب
يا رسول الله ؟ قال : عبد الله بن أبي . قال : وما قال ؟ قال : زعم أنه
ان رجع إلى المدينة أخرج الأعز منها الأذل . قال : فأنت يا رسول الله
تخرجه منها ان شئت . هو والله الذليل وأنت العزيز .

ثم قال : يا رسول الله ارفق به . فوالله لقد جاءنا الله بك وان قومه
لينظّمون له الخرز ليتوجوه فانه ليرى أنك قد استأبته ملكا ثم مشى رسول
الله ﷺ يومهم ذلك حتى أمسى وليلتهم حتى أصبح وصدر يومهم ذلك
حتى آذتهم الشمس ، ثم نزل بالناس فلم يلبثوا أن وجدوا مس الأرض
فوقعوا فيها . وانما فعل ذلك عليه الصلاة والسلام ليشتغل الناس
عن الحديث الذي كان بالأمس من حديث عبد الله بن أبي ، ثم راج
رسول الله ﷺ بالناس وسلك الحجاز ، حتى نزل على ماء بالحجاز
فوق النقيع يقال له بقعاء ، فلما راح رسول الله ﷺ هبت على الناس
ريح شديدة آذتهم وتخوفوها . فقال رسول الله ﷺ : لا تخافوها .
فانما هبت لموت عظيم من عظماء الكفار فلما قدموا المدينة وجدوا رفاعة
ابن زيد بن التثابة أحد بنى قينقاع وكان عظيما من عظماء اليهود
وكهنا للمنافقين ، مات في ذلك اليوم ونزلت السورة التي ذكر الله عز وجل
المنافقين في ابن أبي ومن كان على مثل أمره ، فلما نزلت أخذ رسول
الله ﷺ بأذن زيد بن أرقم ثم قال : هذا الذي أوفى الله بأذنه . وبلغ
عبد الله بن أبي الذي كان من أمر أبيه ، فأنت رسول الله ﷺ فقال
يا رسول الله بلغني أنك تريد قتل عبد الله بن أبي فيما بلغك عنه . فان
كنت لابد فاعلا فمرني به فأنا أحمل اليك رأسه . فوالله لقد علمت
المخزرج ما كان لها من رجل أبر بوالده مني ، وانى لأخشى أن تأمر
به غيري فيقتله ، فلا تدعني نفسي أنظر إلى قاتل عبد الله بن أبي يمشي
في الناس فأقتله ، فأقتل مؤمنا بكافر ، فأدخل النار . فقال رسول الله
ﷺ : بل نرتفق به ونحسن صحبتته ما بقي معنا وجعل بعد ذلك اذا
أحدث الحدث كان قومه هم الذين يعاتبونه ويأخذونه ويعنفونه
فقال رسول الله ﷺ لعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه حين بلغه

ذلك من شأنهم : كيف ترى يا عمر أما والله لو قتلته يوم قلت لى أقتله لأرعدت له أنف لو أمرتها اليوم بقتله لقتلته • فقال عمر : قد والله علمت لأمر رسول الله ﷺ أعظم بركة من أمرى •

وفى هذه الغزوة كانت قصة الافك لعائشة رضى الله تعالى عنها • وذلك أن عائشة كانت قد خرج بها رسول الله ﷺ معه فى هذه الغزوة بقرعة أصابتها وكانت تلك عادته مع نسائه رضى الله تعالى عنهن ، فلما رجعوا من الغزوة نزلوا فى بعض المنازل فخرجت عائشة لحاجتها ، ففقدت حينما أخذ الناس بالرحيل عقدا لأختها كانت أعارتها اياه ، فرجعت تلتمسه فى الموضع الذى فقدته فيه فى وقتها ، فجاء نفر الذين كانوا يرحلون لها البعير خلافا ، فأخذوا اليهودج وهم يظنون أنها فيه كما كانت تصنع فاحتملوه وشدوه على البعير ، ولم يشكوا أنها فيه ، ثم أخذوا برأس البعير فانطلقوا لأن النساء اذ ذاك خفيفات لأذهن انما يأكلن التلحى ولم يهيجيهن اللحم ، فيثقلن • ولما ما عائشة لأنها فتية السن ام يغشها اللشم الذى كان يشقها • على أن انفر لها تساعدوا على حمل اليهودج لم ينكروا خفته ، فالتمسته فوجدته ، فرجعت الى العسكر ، فاذا ليس لها داع ولا مجيب ، فقمعدت فى المنزل وهى تظن أنهم سيفقدونها ، فيرجعون فى طلبها • فالتفت فى جبابها فظلمتها عيناها فنامت • فلم تستيقظ الا بقول صفوان بن المعطل : انا الله وانا اليه راجعون • زوجة رسول الله ﷺ لأنه كان راها قبل أن يضرب الحجاب وكان صفوان فى أخريات الجيش نائما لأنه كان كثير النوم ، كما ورد أن أمه اشتكت مرة عند رسول الله ﷺ أنه لا يقعد يصلى الفجر لكثرة نومه • وقال لها : ما خلفك يرحمك الله ؟ فلم ترد له جوابا • ثم قرب البعير ، فقال اركبى واستأخر عنها فركبت وأخذ برأس البعير فانطلق سريعا يطلب الناس حتى قدم بها • وقد نزل الجيش فى نحر الظهيرة ، فلما رأى ذلك الناس تكلم كل منهم بشاكرته وما يليق به ووجد الخبيث عدو الله ابن أبى بن سلول متنفسا فتنفس من كرب التفاق والحسد ، الذى يبرر ضارعه فجعل يستحكى الافك ويستوشميه ويشيعه ويذيعه

ويجمعه ويفرقه ، وكان أصحابه ينتفرون به اليه • فلما قدموا المدينة أفاض أهل الافك في الحديث ورسول الله ﷺ سلك لا يتكلم ، وعائشة لم يبلغها من ذلك شيء ، ولم تنبأ أن اشتكت شكوى شديدة ، فأنكرت من رسول الله ﷺ بعض لطفه ، لأنها كانت اذا اشتكت لطف بها فلم يفعل ذلك بها في شكواها • فأنكرت ذلك منه ، ولم تعرف السبب ، ولم يذكر أبواها لها شيئا من ذلك • فلما رأت من جفائه قالت له : لو أذنت لى يا رسول الله فانتقلت الى أمى فمرضتنى فأذن لها فانتقلت الى أمى ثم استشار رسول الله ﷺ أصحابه في فراقها فأشار عليه على رضى الله تعالى عنه أن يفارقها ويأخذ غيرها تلويحا لا تصريحاً ، وأشار عليه أسامة وغيره بامساكها وأن لا يلتفت الى كلام الأعداء • ولا نعلم الا خيرا • وهذا الكذب والباطل •

وقال له على : سل الجارية فانها ستصدقك فدعا رسول الله ﷺ جاريته فقالت : والله ما أعلم الا خيرا وأنها لكالذهب الخالص بيد الصائغ ، وما كنت أعيب على عائشة شيئا • الا أنى كنت أعجن عجيني فأمرها أن تحفظه فتنام عنه فتأتى المشاة فتأكله وعائشة لا علم لها بشيء مما قاله أهل الافك ولا من قول رسول الله ﷺ لأصحابه حتى فقهت من وجعها بعد بضع وعشرين ليلة ، وكانت النساء يخرجن كل ليلة في حوائجهن في فسخ المدينة لأنهم كانوا قوما عربا لا يتخذون الكنف التى تتخذها الأعاجم لأنهم يعافونها ويكرهونها ، فخرجت عائشة ليلة لبعض حاجتها ومعها أم مسطح بنت أبى رهم بن المطلب بن عبد مناف وكانت أمها بنت صخر خالة أبى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وكانت تمشى مع عائشة ، فعثرت في مرطها • فقالت تعس مسطح • ومسطح لقب • واسمه عوف • فقالت لها عائشة : بئس لعمر الله ما قلت لرجل من المهاجرين قد شهد بدرا • قالت : أو ما بلغك الخبر يا بنت أبى بكر ؟ فقالت عائشة لها : وما الخبر ؟ فأخبرتها بالذى كان من قول أهل الافك ، فرجعت وما قدرت أن تقضى حاجتها وما زالت تبكى حتى كاد البكاء أن يصدع كبدها • فقالت لأمها يا أماه يغفر الله لك تحدث الناس بما

تحدثوا به ولا تذكرين لى من ذلك شيئا ؟ قالت : أى بنية خفضى عليك
الشأن • نوالله لقلما كانت امرأة حسناء عند رجل يحبها ، لها ضرائر
الا كثرن وكثر الناس عليها •

وقام رسول الله ﷺ فى الناس يخطبهم وعائشة لا تعلم ، فحمد
الله وأثنى عليه ثم قال أيها الناس ما بال رجال يؤذوننى فى أهلى
ويقولون عليهم غير الحق • والله ما علمت منهم الا خيرا ، ويقولون ذلك
لرجل والله ما علمت منه الا خيرا وما يدخل بيتا من بيوتى الا وهو معى •

قال العلماء والراوون : وكان كبر ذلك عبد الله من أبى بن سلول
المنافق وحمنة بنت جحش وذلك أن أختها زينب بنت جحش كانت عند
رسول الله ﷺ ولم تكن من نسائه امرأة تناصب عائشة فى المنزلته عنده
غيرها • فأما زينب فعصمها الله تعالى بدينها فلم تقل الا خيرا وأما حمنة بنت
جحش فأشاعت من ذلك ما أشاعت تضاد عائشة لأختها فشقيت بذلك •
وعلى كرم الله تعالى وجهه لما رأى أن ما قيل مشكوك فيه أشار بترك
الشك والزيبة الى اليقين بقول الجارية ليتخلص رسول الله ﷺ من
الهم والغم الذى لحقه من كلام المنافقين ، ومن اغتر بكلامهم وأشار
بحسم الداء • وأسامة لما أعلم من عفتها وبراعتها وحصانتها وديانتها
ما هى فوق ذلك وأعظم منه ، وعرف من كرامة رسول الله ﷺ على ربه
ومنزله عنده ودفاعه عنه أنه لا يجعل ربه نبيه وحبيته من النساء وبنات
صديقه بالمنزل الذى أنزلها به أرباب الافك ، وأن رسول الله ﷺ أكرم
على ربه من أن ينتليها بالفاحشة ، وهى تحت رسوله • ولذا قال أبو
أيوب وغيره من سادات الصحابة لما سمعوا ذلك : « سبحانك هذا
جهتان عظيم » وتأمل ما فى تسبيحهم لله سبحانه وتنزيهه له فى ذلك
الانتماء من المعرفة به وتنزيهه عما لا يليق به أن يجعل لرسوله وخيله
وأكرم الخلق عليه امرأة خبيثة بغيا ، فمن ظن به سبحانه هذا الخلق
فقدر ظن به السوء وعرف أهل المعرفة بالله ورسوله أن المرأة الخبيثة
لا تليق الا بمثلها كما قال تعالى « **الخبثات للخبثين** » فقطعوا قطعا

لا يشكون فيه أن هذا بهتان عظيم ، و فرية ظاهرة •

قال العلامة ابن القيم في الهدى النبوى : فان قيل : فما بال رسول الله ﷺ توقف في أمرها وسأل عنها وبحث واستشار وهو أعرف بالله تعالى وبمنزلته عنده فيما يليق به ؟ وهلا قال : « سبحانك هذا بهتان عظيم » كما قال فضلاء الصحابة ؟ •

فالجواب : أن هذا من تمام الحكم الباهرة التى جعل الله تعالى هذه القصة سببا لها وامتحانا وابتلاء لرسوله عليه الصلاة والسلام ولجميع الأمة الى يوم القيامة ليرفع بهذه القصة أقواما ويضع بها آخرين ، « ويزيد الله الذين اهتدوا هدى » وإيماننا ولا يزيد الظالمين الا خسارا •

واقتضى تمام الامتحان والابتلاء أن حبس عن رسول الله ﷺ الوحى شهرا فى شأنها لما يوحى اليه فى ذلك شئ ليتم حكمته التى قدرها وقضاها ويظهر على أكمل الوجوه ، ويزداد المؤمنون الصادقون إيماننا وثباتنا على العدل والصدق وحسن الظن بالله ورسوله وأهل بيته والصدقين من عباده ويزداد المنافقون افكا ونفاقا ، ويظهر لرسوله وللمؤمنين سرائرهم ولنتم العبودية المرادة من الصديقة وأبيها رضوان الله تعالى عليهما وتتم نعمة الله تعالى عليهم ، ولتشتد الفاقة والرغبة منها ومن أبيها والافتقار الى الله تعالى والذل له وحسن الظن به والرجاء له ولا ينقطع رجاؤها من المخلوقين ، وتيأس من حصول النصرة والفرج على يد أحد من الخلق • ولهذا وقت لهذا المقام حقه لما قال أيها أبوها : قومى اليه ، وقد أنزل الله تعالى براءتها قالت : والله لا أقوم اليه ولا أحمد الا الله الذى أنزل براءتى • وأيضا : فكان من حكمة حبس الوحى شهرا : أن القضية نضجت وتمحضت واستشرفت قلوب المؤمنين أعظم استشراف الى ما يوحى الله سبحانه الى رسوله فيها وتطلعت الى ذلك غاية التطلع ، فوافى الوحى أحوج ما كان اليه رسول الله ﷺ

وأهل بيته ، والصديق وأهل بيته وأصحابه والمؤمنون • فورد عليهم ورود الغيث على الأرض أحوج ما كانت إليه فوقع منهم أعظم موقع وألطفه وسروا به أتم السرور وحصل لهم غاية الهناء فلو اطلع الله سبحانه رسوله ﷺ على حقيقة الحال من أول وهلة وأنزل الوحي على الفور بذلك ، لفاتت هذه الحكم وأضعافها بل أضعاف أضعافها •

وأیضا : فان الله تعالى أحب أن يظهر منزلة رسوله وأهل بيته عندهم وكرامتهم عليه وأن يخرج رسوله عن هذه القضية ويتولى سبحانه الدفاع والمنافحة عنه والرد على أعدائه وذمهم وغيبهم بأمر لا يكون له فيه عمل ولا ينسب إليه ، بل يكون هو سبحانه وحده المتولى لذلك الناصر لرسوله وأهل بيته •

وأیضا : فان رسول الله ﷺ كان هو المقصود بالأذى والذى رمت زوجته فلم يكن يليق به أن يشهد على براءتها مع علمه ، إذ ظنه الظن المقارب للعلم ببرائتها • ولم يظن بها سوءا قط وحاشاه وحاشاها • وعنده عليه الصلاة والسلام من القرائن على براءتها أكثر مما عند المؤمنين ، ولكن لكامل صبره وثباته ورفقه وحسن ظنه بربه سبحانه وثقته به وفي مقام الصبر والثبات وحسن الظن بالله حقه حتى جاءه الوحي وبما أقر عينيه وسر قلبه وعظم قدره وظهر لأئمة احتشال ربه به واعتناؤه بشأنه • قالت عائشة رضي الله تعالى عنها : دخل رسول الله ﷺ وعندي أبواي وامرأة من الأنصار وأنا أبكي وهي تبكي معي ، فجلس فحمد الله وأثنى عليه • ثم قال : يا عائشة انه قد كان ما قد بلغك من قول الناس فأتق الله • فان كنت عارفت سوءا مما يقول الناس فتوبى الى الله ، فان الله يقبل التوبة عن عباده • قالت : فوالله ما هو الا أن قال لي ذلك فقلص دمعي حتى ما أحس منه شيئا وانتظرت أبوي أن يجيبا عنى رسول الله ﷺ فلم يتكلما قالت : وأيم الله لأننا كنت أحقر في نفسي وأصغر شأننا من أن ينزل الله في قرآنا يقرأ به في المساجد ويصلى به ، ولكني قد كنت أرجو أن يرى رسول الله ﷺ في نومه شيئا يكذب به الله عنى ، لما يعلم من براءتى أو يخبر خبرا •

فأما القرآن ينزل في فؤاد الله لنفسه كانت أحقر عندي من ذلك •
 قالت فإما لم أر أبوي يتكلمان قلت أيهما : ألا تجيبان رسول الله
 ﷺ ؟ قالت : فقالا : والله ما ندري بماذا نجيبه ؟ قالت : والله ما أعلم
 أهل بيت دخل عليهم ما دخل على آل أبي بكر في تلك الأيام • قالت :
 فلما أن استعجما على استعبرت فيكيت ، ثم قلت : والله لا أتوب
 إلى الله مما ذكرت أبدا • والله اني لأعلم لئن أقررت بما يقول الناس
 والله يعلم أني منه بريئة لأقولن ما لم يكن ، ولئن أنا أنكرت ما يقولون
 لا تصدقوني • قالت : ثم التمسيت اسم يعقوب فما أذكره ، فقلت :
 ولكن سأقول كما قال أبو يوسف : « فصبر جميل والله المستعان على
 ما تصفون » قالت فوالله ما برح رسول الله ﷺ مجلسه حتى تغشاه
 من الله ما كان يتغشاه ، فسجى بثوبه ووضعت له وسادة من آدم تحت
 رأسه ، فأما أنا حين رأيت من ذلك ما رأيت ، فوالله ما فزعت ولا باليت
 قد عرفت أني منه بريئة وأن الله عز وجل غير ظالم وأما أبواي فوالذي
 نفس عائشة بيده ما سرى عن رسول الله ﷺ حتى ظننت لتخرجن
 أنفسهما فرقا أن يأتني من الله تحقيق ما قال الناس ، ثم سرى عن رسول
 الله ﷺ فجلس وأنه ليتحدر منه مثل الجمان في يوم شات ، فجعل
 يمسح العرق عن جبينه ، وإقول : ابشري يا عائشة فقد أنزل الله براءتك
 قالت : قلت بحمد الله • ثم خرج رسول الله ﷺ إلى الناس فخطبهم
 وتلا عليهم ما أنزل الله تعالى عليه من القرآن في ذلك ثمانى عشرة آية •

**قوله سبحانه : « ان الذين جاءوا بالافك عصبه منكم لا تحسبوه
 شرا لكم ، بل هو خير لكم لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم والذى
 تولى كبره منهم له عذاب عظيم » ومنها قوله سبحانه : « لولا جاءوا
 عليه بأربعة شهداء ، فإذا لم ياتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم
 الكاذبون » •**

ثم أمر بمسطح بن أثاثة وحسان بن ثابت وحمنة بنت جحش وكانوا
 ممن أفصح بالفاحشة فضربوا حدهم ثمانين ثمانين ، وأما عبد الله بن
 أبي بن سلول المنافق الذي تولى كبره ، فلم يجد ، لأن الصد تخفيف

للمحذود وكفارة له ، وليس الخبيث كذلك ، لأن الله سبحانه وعده بالعذاب العظيم في الآخرة ، فيكفيه ذلك عن الحد . وقيل : لم يحد لأنه كان يستوشى الحديث ويجمعه ويحكيه ، ولم يصرح بالالفك بين المؤمنين ولم يشهد به عليه أحد . ثم انهم بعد ذلك سألوا عن صفوان ابن المعطل ، فوجدوه رجلا حصورا ما يأتى النساء رضى الله تعالى عنه . فقال بعض الصحابة في ضرب حسان وصاحبيه :

لقد ذاق حسان الذى كان اهله	وحمنة اذ قالوا هجرا ومسطح
تساوطا برجم الغيب زوج نبيهم	وسخطة ذى العرش الكريم فأتروا
وأنوا رسول الله فيها فجلوا	مضارى تبقى عموها وفضحا
وصبت عليهم محصدا كائنا	شأبيب قطر من ذرا المزن تسفح

ثم ان حسان بن ثابت رضى الله تعالى عنه انكف بصره ، واعتذر من الذى كان قاله في شأن عائشة رضى الله تعالى عنها بقوله :

حصان رزان ما تزن بريئة	وتصبح غرثى من لحوم الفواقل
عقيلة حى من نؤى بن غالب	كرام المسامى مجدهم غير زائل
مهنية قد طيب الله خيمها	وطهرها من كل سوء وباطل
فان كنت قد قلت الذى قد زعمتم	فلا رفعت سوطى الى أنامل
وكيف وودى ما حييت ونصرتى	لال رسول الله زين المحافل
له رتب عال على الناس كلهم	تقاصر عنه سورة المتناول
فان الذى قد قيل ليس بلائط	ولكنه قول امرئ بى ماحل

انتهى .

فتبين لكل منصف غير غاش لنفسه : أن براءة عائشة رضى الله عنها ثابتة بما ثبت به براءة مريم ، وزادت على براءة مريم بالدلائل العقلية التى أسلفناها لك ، فلا حاجة الى التكرار . وأما عداوتها مع على رضى الله تعالى عنه فكذب ، اذ كيف تكون العداوة بينهما وهى أمه لأن نساء نبينا عليه الصلاة والسلام أمهات أمته كما ثبت في كتابنا الكريم .

وأما ما جرى بعد ذلك بينهما بعد وفاة النبي ﷺ في وقعة الجمل

فذلك لأسباب آخر ليس لها مدخل في هذه المسألة ، فلذا نضرب عنها صفحا في كتابنا هذا ، لأنها ليست مما نحن بصددده ولو سلمنا أنه كان بينهما شيء في القلوب — وحاشاها — فأى دليل في ذلك على صحة بهتان هذا المؤلف ؟ بعد أن ستتنا لك الأدلة العقلية والنقلية في براءتها • والله المستعان على عباد الصور والتماثيل والحاكين للباطيل • وهو حسبنا ونعم الوكيل •

قال النصراني : « وكانت نسأوه فيما ظهر كما علمت خمسة عشر حرة وأمتين أولاهن : خديجة بنت خويلد • ثم عائشة بنت أبي بكر ، وهو عبد الله المعروف بعتيق بن أبي قحافة ، وسودة بنت زمعة ، وحفصة بنت عمر ، وهى التى كان بينها وبين عائشة تلك الهنات العجيبة ، وأم سلمة واسمها هدد بنت أبي أمية وهى المخدوعة أم الأطفال التى زعم أنه يذهب عنها الفيرة عندما امتنعت عليه ، واحتجت بأنها امرأة غيرة ، وأنه يعول صبيته لما اعتذرت أنها ذات صبية ، وأنها تخاف ألا يرضاه أهلها فتضمن لها أن يكفيها ذلك ، حتى أجابت إليه ، ثم لم يف لها من ذلك الضمان بحرف واحد ، وهى التى نحلها حرتين ورحى ووسادة من آدم حشوما ليف ، فحصلت منه على هذا فى الدنيا والآخرة • وزينب بنت جحش امرأة زيد التى بعث إليها نصيبها من اللحم ثلاث مرات فردته إلى وجهه فهجرها وهجر نساء بسببها ، وحلف أنه لا يدخل عليهن شهرا ، فقام يصبر ، فدخل لتسعة وعشرين • وزينب بنت خزيمة الهلالية ، وأم حبيبة واسمها رمة بنت أبي سفيان أخت صليوية ، وميمونة بنت الحارث الهلالية ، وهويرية بنت الحارث المصطلقية ، وصفية اليهودية بنت حبي بن الخطيب التى علمها أن تنفخ على نساءه عند تغييرهن أياها وتقول أنا التى هرون أبى ، ومرسى عمى ، ومحمد زوجى • والكلابية وهى فاطمة بنت الصالح بن قيس لها بنت يزيد عمرة الكلابية ، وهنة بنت ذى الناحية ، وبنت النعمان الكندية ، التى أنفت منه حين قال لها هبى لى نفسك ، فقالت : وهل تهب المالكية نفسها للأسوقة ؟ وملكية بنت كعب

الليثية ذات الأنف الحصى ، ومارية أم إبراهيم ابنه ، وريحانة بنت شمعون القريظية اليهودية فهؤلاء نساؤه اللواتي كن له وأمتان •

قال بولس رسول الحق رسول المسيح مخلص العالم : « ان الذى له زوجة إنما غايته أن يصرف عنايته الى رضى زوجته ، والذى لا امرأة له فعنايته مصروفة الى رضى ربه » وقد صدق وقوله الحق لأنه يحتاج أن يتشأغل بما يرضى امرأته ، وكما قال الرب المسيح : « لا يقدر العبد أن يخدم ربهين في وقت واحد ، ولا بد له من أن يلأزم الواحد ويحتقر الآخر » فإذا كان لا يمكن للرجل أن يخدم امرأة واحدة ويرضيها ولا يسخط خاتمه ، فكيف أهوى من يريد أن يصرف عنايته كلها الى رضى خمس عشرة امرأة وأمتين ، مع ما أنت عريف من شغلته بشهرن الذى كان منغمسا فيه من تدبير الحروب والتقدير على قتل الرجال وسبى الحريم وسلب الأموال وتزجيته الطلائع وتعميته الكرايس ، لاصابة الطرقات وشن الغارات ، فمضى كان له مع الشغل الدائم المتصل بهذه الأمور الفراغ للصوم والصلاة والعبادة وجمع الفكر وصرفه الى أمر الآخرة وما شأغل ذلك من أعمال الأنبياء ، ولست أشك في أنه لا نبى قبله ابتدع مثل هذا •

ولكن فلندع الآن ذكر هذا وتأخذ في ذكر أعلام النبوة التى يجب معها الاقرار لمن أتى بها بأن يسمى نبيا ورسولا وننظر فيما أتى به صاحبك • وهل يوافق أو يشبه شيئا مما جاءت به الأنبياء ويشاكله ؟ وهل يجب علينا قبول ذلك منه أو رده عليه ؟ انتهى •

فنقول ومنه عز وجل الهداية الى أقوم طريق :

قوله : « وكانت نساؤه فيما يظهر كما قد علمت خمس عشرة حرة وأمتين » •

أما نساؤه عليه الصلاة والسلام فهن بنص القرآن أمهات المؤمنين وذلك في تحريم نكاحهن ووجوب احترامهن ، لا في نظر وخلوة •

واختلف في عدة أزواجه عليه الصلاة والسلام والمتفق عليه أنهم إحدى عشرة امرأة ، ومات ﷺ عن تسع • وفي شرح المواهب للزرقاني عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : « ما تزوجت شيئا من نسائي ولا زوجت شيئا من بناتي إلا بوهي جاء به جبريل عن ربي عز وجل » قوله « أولاهن خديجة » هي أول من أسلم بالاتفاق • وقد تقدم الكلام في تزوجه عليه الصلاة والسلام إياها ولها من العمر أربعون سنة ، وكان سنه يومئذ خمسا وعشرين سنة على الثول المشهور ، وماتت قبل الهجرة بثلاث سنين ، فلا حاجة بنا إلى الإعادة • قوله « ثم عائشة » الخ تزوجها بمكة وأصدقها أربعمئة درهم سنة عشر من النبوة وقبل الهجرة بثلاث وأعرس بها بالمدينة في شوال ، ولها من العمر تسع سنين • وكانت فقيهة عالمة كثيرة الحديث عن رسول الله ﷺ عارفة بأيام العرب وأشعارها ، ومات عنها عليه الصلاة والسلام ولها ثمان عشرة سنة ، ولم يتزوج بغيرها • وتوفيت بالمدينة وهي ابنة اُسْتِ وستين سنة ، وأوصت أن تدفن بالبقيع ليلا ، صلى عليها أبو هريرة رضي الله تعالى عنه •

واختلف العلماء في المفاضلة بينها وبين خديجة وفاطمة الزهراء ومريم العذراء رضي الله تعالى عنهن على أقوال • وأخرج الامام أحمد عن ابن عباس رضي الله عنه أنه ﷺ قال : « أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم ابنة عمران وآسية امرأة فرعون » قوله « وسودة بنت زمعة » أسلمت قديما وباعيت وكانت تحت ابن عم لها يقال له الأسكران ، أسلم معها وهاجرا جميعا إلى أرض الحبشة الهجرة الثانية فلما قدما مكة مات زوجها وقيل أنه مات بالحبشة ، ثم تزوجها ﷺ بعد موت خديجة رضي الله تعالى عنها قبل أن يعقد على عائشة ، وقيل تزوجها بعد عائشة • ويجمع القولين بأنه عليه الصلاة والسلام عقد على عائشة قبل سودة ، ودخل بسودة قبل عائشة رضي الله تعالى

عنها ، ولما كبرت جعلت رمها لعائشة ، وتوفيت بالمدينة سنة أربع وخمسين •

قوله : « وحفصة بنت عمر » الى آخره هي بنت عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه أسلمت وهاجرت مع زوجها جنيس بضم المعجمة وفتح النون وبالسین المهمله ومات عنها بعد غزوة بدر ، فلما تأيمت لخطبها رسول الله ﷺ فأنكحه إياها عمر بن الخطاب في سنة ثلاث من الهجرة ثم طلقها تطليقة واحدة ، فنزل عليه الوحي « راجع حفصة فانها صوامه قوامه ، وانها زوجتك في الجنة » فراجعها عليه الصلاة والسلام وماتت سنة خمس وأربعين •

وأما اشارة هذا النصرائى أنه وقع بينهما وبين عائشة هنات عجيبة ، فكذب عجيب وزيف غريب ، وليت شعري أى هنات وقعت بينهما ؟ وهذا تمويه منه على ضعفه العقول • انه وقع أمر غريب بين زوجتى الرسول • وليته بينه حتى يسمع الجواب الشافى والبيان الكافى لرد استوقته وتكذيب أعجوبته •

على أنا لو سلمنا وقوع شيء بين النصرتين فأى شين لحق من ذلك برسول الثقلين أو يكون سببا لعدم قبول رسالته • فهذا ابراهيم خليل الرحمن وقع بين زوجتيه سارة وهاجر من الغيرة ما وقع ، كما هو محرر فى التوراة •

وتوالة : « وأم سلمة » الى آخره اسمها هند وقيل رملة وكانت تحت أبى سلمة بن عبد الأسد وكانت هي وزوجها أول من هاجر الى أرض الحبشة وقيل هي أول طعنة دخلت المدينة مهاجرة ومات أبو سلمة سنة أربع من الهجرة ، وروى فى المواهب عن أم سلمة أنها قالت كنت سمعته عليه الصلاة والسلام يقول : « ما من مسلم تصيبه مصيبة فيقول اللهم أجرنى فى مصيبتى وأخلفنى خيرا منها • الا أخلف الله تعالى له خيرا منها » • فلما مات أبو سلمة استرجعت وقالت : اللهم عندك

احتسب مصيبتى هذه ، ولم تطب نفسى أن أقول : اخلننى خيرا منها .
وقلت أى المسلمين خير من أبى سلمة أى فى قيامه بأمرى على الوجه
الذى أريده . ثم انى قلتها فأخاف الله تعالى لى رسول الله ﷺ ثم
خطبها رسول الله ﷺ فقالت : مرحبا برسول الله ﷺ ان فى خلا
ثلاثا أنا امرأة شديدة الغيرة ، وأنا امرأة مصيبة ، وأنا امرأة ليس لى
هنا أحد من أوليائى فيزوجنى . فقال عليه الصلاة والسلام : أما ما
ذكرت من غيرتها فانى أدعو الله أن يذهبها عنها ، وأما ما ذكرت من صبيبتها
فان الله عزوجل سيكفيكيهم ، وأما ما ذكرت من أوليائها فليس أحد من أوليائها
يكرهنى ، فقالت لابنها : زوج رسول الله ﷺ فزوجوه وأصدقها مئتا قيمته
أربعون درهما وتوفيت سنة تسع وخمسين ، ودفنت بالبقيع وصلى عليها
أبو هريرة فحصلت فى الدنيا أنها صارت زوجة نبي وفى الآخرة تكون معه
فى الجنة ، فحصل لها خير الدارين وخلد ذكرها من المشرقين الى
المغربين ، على رغم أنف مموه الحق بالين .

وأما ما زعمه هذا النصرانى أنه لم يف لها من ذلك الضمان بحرف
واحد ، فهو كذب وبهتان ، فقد نقل الرواة كما فى شرح الواهب اللدنية
 وغيره أنه عليه الصلاة والسلام دعا فكانت فى النساء كأنها ليست منهن
لا تجذ من الغيرة شيئا . وأما الصبية فقد قال لها عليه الصلاة والسلام
فيهم : « وأما العيال فالى الله ورسوله » فكان الأمر كذلك . وأما مسألة
أوليائها فصاروا مستبشرين فرحين بما هنالك . وليت شعرى من أين
علم هذا النصرانى أنه عليه الصلاة والسلام لم يف لها بحرف واحد ،
وهو خلاف ما فى كتب المسلمين ، وليس للنصارى كتب وسير ، حتى
نقول انه نقله من كتبهم ، فما هذا الا اختلاف ودور وقع على رده
الاتفاق .

قوله : « وزيتب بنت جحش » الى آخره قد بينا فيما سبق كيفية
تزوجها عليه الصلاة والسلام رابها أميمة بنت عبد المطالب عمه رسول
الله ﷺ وكانت تحت زيد بن حارثة فلما طلقها وانقضت عدتها وتزوجها
رسول الله ﷺ بأمر الله جل وعز قال المنافقون : حرم محمد نساء

الولد وقد تزوج امرأة ابنه أى الذى تبناه — ولم يكن ابنه — فأُنزل الله تعالى « ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين » الآية وكان اسمها بره فسمها عليه الصلاة والسلام زينب وكان تزوجها له ﷺ سنة خمس من الهجرة وهى أول من مات من أزواجه بعده ، وتوفيت فى المدينة سنة عشرين ، ولها ثلاث وخمسون سنة ، وصلى عليها عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ، قالت عائشة فى شأنها : ولم تكن امرأة خيراً منها فى الدين ، وأتقى الله وأصدق حديثاً وأوصل للرحم وأعظم صدقة وأشد ابتذالاً لنفسها فى العمل الذى تتصدق به وتتقرب به الى الله تعالى .

ثم اعلم : أن فى سبب عدم دخوله عليه الصلاة والسلام على زينب وبقيّة نسائه شهراً ، خلافاً • ففى شرح البخارى للقسطائى أنه عليه الصلاة والسلام خلا بمارية القبطية فى بيت حفصة فجاءت فوجدتها معه ، فقالت : يا رسول الله تفعل هذا معى دون نساءك ؟ فقال : لا تخبرى أحداً هى على حرام ، فأخبرت عائشة فاعتزل النبي ﷺ نساءه من أجل ذلك الحديث حين أفشتته حفصة الى عائشة ، تسعاً وعشرين ليلة ، اذ الشهر قد يكون تسعاً وعشرين أو السبب تحريم العسل الذى كان شربه • وعن عائشة قالت أهدى لرسول الله ﷺ هديه فأرسل الى كل امرأة من نسائه غصيبها فلم ترض زينب بنت جحش بنصيبها فزادها مرة أخرى ، فلم ترض فقال رسول الله ﷺ لا أدخل عليك شهراً •

وفى مسلم من حديث جابر أن أباً بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما دخلا على رسول الله وحوله نساءؤه ، يسألن النفقة فقام أبو بكر ابن عائشة أى يوبخها • وقام عمر الى حفصة أيضاً • ثم اعتزلهن شهراً وهو تسع وعشرون ليلة ، فيحتمل أن يكون جميع ما ذكر ، كان سبباً لاعتزالهن « انتهى •

فأى منقصة على رسول الله ﷺ ؟ حاشاه فى ذلك ، وأى طعن فى هذا بنبوته عليه الصلاة والسلام فما هنالك ؟ واذا تتبعت نساء الأنبياء

عليهم السلام وجدتهن قد صدر منهن بمقتضى الطبع البشرى أزيد من هذا ، مع أزواجهن عليهم السلام مما هو خلاف الأولى ، الذى ليس فيه على الجميع نقص ولا ملام ، فافهم •

قوله : « وزينب بنت خزيمة بن الحارث الهلالية » كانت تدعى فى الجاهلية أم المساكين لاطعامها إياهم ، فكانت تحت عبد الله بن جحش ثم بعد وفاته تزوجها رسول الله ﷺ سنة ثلاث وأصدقها أربعمائة درهم ولم تلبث عنده الا نحو شهرين وتوفيت فى حياته عليه الصلاة والسلام ودفنت بالبقيع • قوله « وأم حبيبة واسمها رمة » الى آخره • وقيل اسمها هند بنت أبى سفيان كانت تحت عبيد الله بن جحش وهاجر بها الى أرض الحبشة الهجرة الثانية ثم ارتد عن الاسلام ومات هناك ، وثبتت أم حبيبة على الاسلام فتروجها رسول الله ﷺ سنة ست • قال المحدثون : ان النبى عليه الصلاة والسلام بعث عمرو ابن أمية الضمرى الى النجاشى ملك الحبشة ليخطبها عليه ، فأرسل النجاشى جاريته أبرهة اليها • فقالت : ان الملك يقول لك ان رسول الله ﷺ كتب الى أن أزوجه منك فأرسلت الى خالد بن سعيد بن العاص فوكلته وأعطت أبرهة سوارين وخواتم من فضة سرورا بما بشرتها به ، فلما كان العشى أمر النجاشى جعفر بن أبى طالب ومن هناك من المسلمين فحضروا ، فخطب النجاشى فقال الحمد لله الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون •

• أما بعد •

فقد أجبت الى ما دعا اليه رسول الله ﷺ وقد أصدقته أربعمائة دينار ذهباً •

ثم سكب الدنانير بين يدى القوم •

فتكلم خالد بن سعيد • فقال : الحمد لله أحمدته وأستعينه وأستغفره
وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله
أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ، ولو كره المشركون •

• أما بعد •

فقد أحببت الى ما دعا رسول الله ﷺ وزوجته أم حبيبة بنت أبي
سفيان فبارك الله لرسول الله ﷺ ودفع الدنانير الى خالد بن سعيد بن
العاص وقبضها • ثم أرادوا أن يقوموا فقال : احبسوا ، فإن سنة
الأنبياء اذا تزوجوا أن يؤكل طعام على التزويج ، فدعا بطعام فأكلوا ثم
تفرقوا ، وكان أبوها حين تزوجت بمكة قبل أن يسلم ، ثم جاءت الى
المدينة وبقيت عند النبي ﷺ وماتت بالمدينة سنة أربع وأربعين رضى الله
تعالى عنها •

قوله : « وميمونة بنت الحارث » تزوجها رسول الله ﷺ سنة
سبع ، وهى التى وهبت نفسها للنبي عليه الصلاة والسلام وتوفيت
سنة احدى وخمسين بسرف وصلى عليها ابن عباس ، ودخل قبرها رضى
الله تعالى عنهما •

قوله : « وجويرية » الى آخره قال المحدثون : كانت قد وقعت في
سهم ثابت بن قيس بن شماس الأنصاري رضى الله تعالى عنه في غزوة
المريسيع وهى غزوة بنى المصطلق في سنة خمس ، فكاتبته على نفسها ،
ثم جاءت رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله أنا جويرية بنت الحارث
وكان من أمرى ما لا يخفى عليك ، ووقعت في سهم ثابت بن قيس ،
وانى كاتبته نفسى فجئت أسألك فى كتابتى • فقال رسول الله ﷺ :
فهل لك الى ما هو خير ؟ قالت : وما هو يا رسول الله ؟ قال : أؤدى
عنك كتابتك وأتزوجك • قالت : قد فعلت ، فتسامع الناس أن رسول
الله ﷺ قد تزوج جويرية ، فأرسلوا ما فى أيديهم من السبى فأعتقوهم ،
وقالوا : أصهار رسول الله ﷺ ، قالت عائشة : فما رأينا امرأة كانت

أعظم بركة على قومها منها أعتق في سببها مائة أهل بيت من بنى المصطلق .

وقال ابن هشام : ويقال اشتراها ﷺ من ثابت وأعتقها وتزوجها وأصدقها أربعمئة درهم ، وتوفيت وعمرها خمس وستون سنة ، فانظر الى رأفة ورحمة هذا النبي الرفوف الرحيم عليه أفضل الصلاة والسلام فان جويرية هذه بنت الحارث بن أبي ضرار ، وهو الذي كان قائد بنى المصطلق لما بلغ النبي عليه الصلاة والسلام أنهم يجمعون له ، فخرج اليهم حتى لقيهم على ماء لهم يقال له المريسيع ، فتراحم الناس واقتتلوا ، فهزم الله تعالى بنى المصطلق ، فقتل من قتل وسبى من سبى منهم ، كيف عمل مع بنت قائدهم من الاحسان واللفظ وحسن الصنعة والعفو حتى أعتقها وتزوجها وأمهرها ؟ وصار هذا الحال سببا لعنق من سبى واطلاق من أخذ من هذه العشيرة . وهذه حسنة من حسنات تزوجه عليه الصلاة والسلام ، ومكرمة لا ينكرها الا من لا يفرق بين النور والظلام . والحمد لله على دين الاسلام .

قوله : « وصفية اليهودية » الى آخره . هي سيدة قريظة ، والنضير ، من بنى اسرائيل من سبط هرون بن عمران عليه السلام كانت تحت كنانة بن أبي الحقيق ، فقتل يوم غزوة خيبر ، ولما سبيت أخذها رسول الله ﷺ وأعتقها وتزوجها وحجبها كسائر نسائه رضوان الله تعالى عليهن ، وكان تدخيرها عليه الصلاة والسلام بين أن يعقنها فترجع الى من بقى من أهلها أو تسلم فيتخذها لنفسه . فقالت : اختار الله ورسوله وفي حديث أنس أن رسول الله ﷺ قال لها : هن لك في ؟ قالت : يا رسول الله لقد كنت أتمنى ذلك في الشرك ، فكيف اذا أمكنني الله منه في الاسلام . ومن حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أن النبي ﷺ رأى بعين صفيه خضرة ، فقال : ما هذه الخضرة ؟ فقالت : كان رأسي في حجر أبي الحقيق وأنا نائمة ، فوجدت قمرا وقع في حجري ، فاستيقظت فأخبرته بذلك ، فلطمني وقال : تتمنين ما لك يثرب ؟ يعنى

رسول الله ﷺ وماتت سنة خمسين ، ودفنت بالبقيع رضى الله تعالى عنها . وكان تزوجها طبق ما أخبر به في العهد القديم أن بنات الملوك يخدمنه .

قوله : « والخلابية وهي فاطمة بنت الضحاك » الى آخره قال المحدثون وغيرهم : تزوجها ﷺ فتعوزت منه حين أدخلت عليه ، فقال لها : عذت بمعاذ . فطلقها وأمر أسامة بن زيد فمتعها بثلاثة أثواب .

قوله : « الوحنة بنت ذى اللحية » لم أقف في الكتب الموجودة بين يدي أنها كانت من نسائه عليه الصلاة والسلام ، ولعل هذا النصراني وجد قولاً ضعيفاً ونقله مهجوراً أنها من زوجاته اللاتي لم يدخل بهن ، فحصر اسمها ليروج ما هو بصدده كما هي عادته .

قوله : « وبنت النعمان الكندية » هي أسماء بنت النعمان بن الجون ابن الحرث ، وأجمعوا أن رسول الله ﷺ تزوجها . واختلفوا في سبب فراقه لها ، فقيل لما دعاها . قالت : تعال أنت وأبت أن تجيء ، وقيل علمها بعض لناس كراهة أنها أن تقول عند دخولها عليه : أعوذ بالله منك فقالت ذلك . فقال عليه الصلاة والسلام قد عذت بمعاذ ، فسرحتها الى أهلها . وكانت تسمى نفسها بعد ذلك الشقية .

وقيل كان بها وضع ، فقال لها : ألحقي بأهلك . وقيل في اسمها أميمة بالتصغير ، وقيل أمامة بالضم ، فهي واحدة اختلاف في اسمها . وترجم في الاصابة أميمة بنت النعمان بن شراحيل الكندية بكسر الكاف نسبة الى كندة قبيلة من اليمن ، ذكرها البخاري في كتاب النكاح ، ثعلباً عن أبي أسيد وسهل بن سعد ، قال : تزوج ﷺ أميمة بنت شراحيل فلما أدخلت عليه بسط يده اليها ، فكانها كرهت ذلك ، فأمر أبا أسيد أن يجهزها ويكسوها ثوبين . وأخرجه موصولاً قبله من وجوه آخر عن أبي أسيد قال : خرجنا مع النبي ﷺ حتى انتهينا الى حائطين فجلسنا بينهما ، ودخل وقد أتى بالجونية فأنزلت في بيت نخل في بيت

أميمة بنت النعمان بن شراحيل ، ومعها دايته حاضنة لها • فلما دخل عليها ﷺ قال : هبى لى نفسك • قال : وهل تهب المكة نفسها للسوقة فأهوى بيده يضعها لتسكن ، فقالت : أعوذ بالله منك • فقال : عذت بمعاذ ، ثم خرج علينا • فقال : يا أبا أسيد اكسها ثوبين وألحقها بأهلها •

وقد رجح البيهقي أنها المستعيزة لهذا الحديث • وتقدم فى أسماء بنت النعمان بن الجون شبيهه بقصتها • فالله أعلم •

انتهى •

وقد اضطرب هنا كلام العلماء • فمنهم من يقول ان المستعيزة أسماء بنت النعمان • ومنهم من يتول المستعيزة أممة • ومنهم من يقول ان اسمها أمامة ومنهم من يقول انها واحدة • ومنهم من يقول انها تسبت مرة الى جدها ومرة الى أبيها • ومنهم من يتول المستعيزة مليكة بنت كعب الكنانية • ومنهم من ينكر تزوجه عليه الصلاة والسلام بمليكة أصلا • كما سيأتى قريبا • وليت شعري أى بأس على النبي ﷺ فى استعاضتها منه ، وأى شئ فيها يخدش شأن النبوة الإجليلة المسددة أو يوهى أركانها المشيدة ، وأى وصمة تلحق جنابه الرفيع ومقامه الشريف وشرعته المطهرة ، اذا كان النكاح بلفظ الهبة جائزا فى شرعه المبين ، أو خضه الله سبحانه بأثنياء كما خص بأحكام بعض اخوانه النبيين كما بيناه سابقا ، فتذكر •

ثم ان هذه الامراة الناقصة العقل اذا كانت لهم تعرف أن هبة النفس للنبي عليه الصلاة والسلام بمنزلة النكاح ، فقالت ما قالت ، فهل يقدر فى النبوة أو يشين الفتوى والفتوة ؟ فالجاهل التحير اذا أساء الأدب لدى الكبير ، ولا سيما النبى البشير النذير لا يحط من جليل قدره أو شرف نبوته بمقدار قطمير ، وقد وقع من الجهلة مع الأنبياء أعظم من هذا بكثير فافهم •

قوله : « ومليكة بنت كعب الليثية ذات الاقاميص » لا يخفى أنها

ملیكة لا ملكیة قال بعضهم هی التي استعاذت من النبی ﷺ وكثیر من العلماء ینكر تزوجه بها أصلا • وقال غیر واحد : انه لم یتزوج كنانیة قط • وقد مره ویدرج هذا النصرانی كلامه ، لینال بزعمه مرامه ، وقال ذات الأقاصیص لیروج علی ضعفة العقول وعدیمی الاطلاع علی المنقول أن لهذه الامراة أعاجیب فی تزوجه بالنبی ﷺ أو أنها وقع منها أمور غریبة أو صدر منه علیه الصلاة والسلام وحاشاه فی أمر نكاحها مسائل عجیبة ، مع أنه ان صح أمر تزوجه فلم یكن شیء فی ذلك ، سوى أنها لما كانت امرأة ناقصة العقل ولم تر قبل ذلك هبة النبوة وجلالة الرسالة ، فدهشت أو خافت ، فاستعاذت أو حسدت فعلت ، وغشت ولم تعلم ما یترتب علی هذه الكلمة ، ولعلها بزعمها أنها تكلمت بأحسن القول والمحیب من الكلام ، ولما صدرت منها الاستعاذة أعادها علیه الصلاة والسلام وانصرفت من خدمته ای انصرام •

قوله : « ومارية ای القبطیة بنت شمعون » أهداها له المتوفى القبطی صاحب مصر والاسكندریة ، وأهدى معها أختها سیرین ، وخصیا یقال له مأبور ، وألف مئقال ذهباً وعشرين ثوباً لینا ، من قباطی مصر ، وبغلة شهباء ، وحماراً أشهب وعسلاً من عسل بنها ، ووهب علیه الصلاة والسلام سیرین أحسان ، وماتت ماریة فی خلافة عمر رضی الله تعالى عنه سنة ست عشرة ودفنت بالبقیع •

قوله : « وریحانة » وقیل اسمها ربیحة بالتصغیر ماتت قبل وفاته علیه الصلاة والسلام سنة عشر ودفنت بالبقیع ، وطأها علیه الصلاة والسلام بملك الیمین ، وقیل أعتقها وتزوجها رضی الله تعالى عنها •

قوله : « قال بولس : ان الذى له زوجة انما غایته أن یصرف عنايته الى رضی زوجته » الى آخره •

فأقال لهذا النصرانی : ان هذا مردود عقلاً ونقلاً ومستتهجن فطرة وشرعاً وحكمة ، وباطل بالبداهة من وجوه عديدة ، لأن الله سبحانه لما

خلق آدم خلق زوجته حواء من ضلعه ونفسه ، ليسكن اتبها ويجعل
الترالد والتناسل منهما ومن ذريتهما ليتم ما أراد الله سبحانه في سابق
علمه ، من وجود هذا العالم ، وعبادة بنى آدم فترجينا الترهيب على
التزوج مفض الى خلاف ما أراد الله سبحانه من خلق البشر ، ولا نقطع
النسل وبطل النهى والأمر ، ولو كان كما زعم لما تزوج الأنبياء
والمرسلون وعباد الله الصالحون ، مع أننا رأينا أن بعضهم لم يكتف
بواحدة ولا اثنتين ، بل تزوج مئين من النساء وتسرى بمئات من الجوارى
والاماء كما قدمنا لك مفصل ذلك • ولو كان التزوج مستقبها والحصورية
أمرا مرجحا ، لما امتن الله تعالى على ابراهيم أنه يجعل نسله كثراب
الأرض ، ويبارك في اسحاق واسماعيل ويكثر نسلهما جدا • ولو كان
عدم التزوج أولى وأحسن من التزوج ، لأمر الله سبحانه عباده بذلك ،
ولجعله ديناً وشريعة عامة ، أو حكماً خاصاً بأنبيائه وأصفياه ، مع
أننا رأينا الأمر بخلاف ما زعمت وبضد ما حررت •

وينبغى على زعمك أن الأنبياء لم يعبدوا ربهم جل وعز ، ولم
يخدموه ، لأنهم خدموا أزواجهم ونبنا عليه الصلاة والسلام لم تكن
عنده الخمس عشرة امرأة والأمتان ذنهن في زمن واحد ، كما تبين لك
سابقا بل بعضهم لم يدخل بهن وبعضهن توفين ولم يبقين عنده سوى
شهر وشهرين • وسيرته عليه الصلاة والسلام وسيرتهن معلومتان
وعبادته وتقواه مشهورتان • وهذا من الدلائل على نبوته ﷺ أنه توفى
عن تسع من نسائه ، مع شكرهن له وعدم نقصان عبادته ومع كثرة
صومه وصاواته في آناء اللال وأطراف النهار حتى تورمت قدماه
الشريفتان من كثرة قيامه في صلواته وتهجده في محرابه ، وحتى أنه
كان عليه السلام يشد الحجر على بطنه من الجوع مع قيامه بأمر
النبوة وما تقتضيه الرسالة والدعوة العامة والارشاد والتعليم لكافة
الأمم •

ولنذكر لك أيضا بعض الحكم المتعلقة بشأن الزواج وتزوجه عليه
الصلاة والسلام مثل ما تقدم لك غير مرة مع زيادة عليه من كلام الحافظ

ابن حجر ، ثم نردفه بكلام بعض النصارى الموافق لما ادعيناه وتعقبناه :
به على « عبد المسيح » فيما ادعاه •

وقال التحافظ ابن الحجر في الكلام على قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لسعيد بن جبير « هل تزوجت ؟ » قلت : لا قال : « فتزوج ، فان خير هذه الأمة أكثرها نساء » ما نصه : « وكأنه أشار الى أن ترك التزويج مرجوح ، اذ لو كان راجحا ما أثر النبي ﷺ غيره وكان مع كونه أخشى الناس لله وأعلمهم به يكثر التزويج لمصلحة تبليغ الأحكام التي لا يطلع عليها الرجال ولاظهار المعجزة البالغة في خرق العادة لكونه كان لا يجد ما يشبع به من الأقوت غالبا • وان وجد كان يؤثر بأكثره ويصوم كثيرا ، ويواصل • ومع ذلك كان يطوف على نساءه في الليلة الواحدة ولا يطاق ذلك الا مع قوة البدن ، وقوة البدن تابعة لما يقوم به من استعمال المقويات من مأكول ومشروب ، وهى عنده عليه الصلاة والسلام نادرة أو معدومة • ووقع في الشفاء : « أن العرب كانت تمدح بكثرة الإنكاح لدلالته على الرجولية » الى أن قال : « ولم يشغله كثرتهم عن عبادة ربه ، بل زاده ذك عبادة لتحسينهن وقيامه بحقوقهن واكتسابه لهن وهديته اياهن وكأنه أراد بالتحسين قصر طرفهن عليه ، فلا يتطلعن الى غيره ، بخلاف العزبة ، فان العفيفة تتطلع بالأطبع البشري الى التزويج ، وذلك هو الوصف اللائق بهن •

والذى تحصل من كلام أهل العلم في الحكمة في استنكاهه من
النساء عشرة أوجه :

أحدها : أن يكثر من رشاهد أحواله الباطنة فينتقى عنه ما يظن به المشركون من أنه ساحر أو غير ذلك •

ثانيها : لتتشرف به قبائل العرب بمصاهرته فيهم •
ثالثها : للزيادة في تألفهم لذلك •

رابعها : للزيادة في التكليف حيث كان ، أن لا يشغله ما حجب اليه منهم عن المبالغة في التبليغ •

خامسها : تتكثر عشيرته من جهة نسائه فتزداد أعوانه على من يحاربه •

سادسها : نقل الأحكام الشرعية التي لا يطلع عليها الرجال لأن أكثر ما يقع مع الزوجة مما شأنه أن يختفى مثله •

سابعها : الاطلاع على محاسن أخلاقه الباطنة • فقد تزوج أم حبيبة وأبوها اذ ذاك يعاديه ، وصفة بعد قتل أبيها وعمها وزوجها فلو لم يكن أكمل الخلق في خلقه لفنر منه ، بل الذي وقع أنه كان أحب اليهن من جميع أهلن •

ثامنها : ما تقدم من خرق العادة له في كثرة الجماع مع التقليل من المأكول والمشروب وكثرة الصيام والوصال ، وقد أمر من لم يقدر على مؤن النكاح بالصوم في قوله عليه الصلاة والسلام : « يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج ، ومن لم يستطع فعليه بالصوم ، فإنه له وجاء » فأشار الى أن كثرة الصيام تكسر شهوته فانخرقت هذه العادة في حقه ﷺ •

تاسعها وعاشرها : ما تقدم من تحصينهن والقيام بحقوقهن انتهى •

ولننقل لك شيئاً من كتاب البراهين الانجيلية ضد الابطال الباباوية للمعلم البرتستانتى ميخائيل مشاقه المطبوع في بيروت سنة ١٨٦٣ ما لفظه : « وأما قذفه زيجة لوثران فهو في غير محله لأنه عمل الأفضل لأن الرسول علمنا بأن الزواج هو خير من الترقد بنار الشهوة • ومن المعلوم أن الاكثريين من رسل المسيح كانوا ذوى نساء تجرول معهم كما هو واضح من كلام بولس الرسول • وأما الاحتجاج بنذره ، فاذا كان يلزمه حفظه ، فلا تكون المخالفة أكثر جرماً من مخالفة أية وصية كانت من وصايا الكنيسة غير العادلة ، هذا وان النذر يلزم أن يكون عادلاً وممكنًا وجائزاً ومقدوراً عليه ، وله ثمرة صالحة •

ومن المعلوم أن الطبيعة البشرية تغضب الانسان على استيفاء حقها ، ومن العدل أن تستوفيه وليس بمحرم عليها استيفاءه حسب الشريعة ولا استطاعة لجميع البشر على حفظ البتولية ولذلك ترى كثيرين من الأساقفة والقسوس والشمامسة ، بل من الباباوات المدعين بالعصمة قد تكدسوا في هوة الزنا لعدم تحصينهم بالزواج الشرعى ، هذا وان ذات النذر بالاقباع عن الزواج ، هو غير عادل لتضمنته سلب حقوق الطبيعة وكونه يضع الانسان تحت خطر السقوط في الزنا ويفتح بابا واسعا لادخول الشيطان أن يجربه ، وبنوع ما كان الراهب ينذر على نفسه مقاومة كلمة الله الذى قال لآدم وحواء « أئمنا وأكثرنا » وأنه يمنع أن يأتيه نسل يسبح الله تعالى .

وبالجملة انه يعدم وجود ألوف ألوف ، ربما كانت تتولد من ذريته فكأنه قد قتلها . وهذا النذر لم تأمر به الشريعة الانجيليه قط ، بل ترى أن شريعة موسى التى أباحت تعدد الزوجات خلافا للحق الطبيعى قد نقضها السيد المسيح بقوله : « لم يكن في البدء هكذا ان الله خلقهما ذكرا وأنثى » .

فالآن كنيسة رومية تريد أن تتعلم منها بأن الله لم يخلق أنثى لذلك الراهب ولا ذكرا لتلك الراهبة لكى لا تناسلا ويتعاونوا على المعيشة ، فاذا كان لا يحق للزوج أن ينذر العفة بدون سماح زوجته كونها معه جسدا واحدا بمعنى مجازى . وبالحقيقة هى منفصلة عنه ، فكيف يلتزم بهذا النذر ضد طبيعته التناسلية التى على الدوام تطلب منه حقها ؟ وهى معه جسد واحد بالحقيقة لا بالمجاز ، ولها عليه الاستيلاء التام ، الذى نالته من الخالق تعالى .

فأقول : ان طريقة الرهبانية هى اختراع شيطانى قبيح ، لم يكن له رسم فى الكتب المقدسة ولا فى أجيال الكنيسة الأولى ، وهو مضر على أنفس الرهبان . وعلى الرهبان . وعلى الشعب . فمن يقاومه يقاوم الشيطان . وهؤلاء الرهبان لا نفع لهم للرعية ، انما هم كالذين يتخذون

لأنفسهم قصورا خارج العمران ، فيتنعمون وحدهم في أديرتهم ويسلبون أموال الشعب بالحيل والمخادعات • وهم كسالى بطاؤون يعيشون من أتعاب غيرهم ، خلافا لسأوك رسل المسيح والمبشرين « انتهى بحروفه •

وقد قدمنا لك سابقا ما يزيدك وضوحا في الأجوبة عن مسألة المتزوج بواحدة أو أكثر فتذكره فليس في العهد من قدم •

وأما قوله : « قال الرب المسيح لا يقدر العبد أن يخدم رين » الخ • فالعجب من هذا الاستدلال ، لأنه هو قد عبد رين باعترافه ، لأنه جعل المسيح هنا ربا وعبدته مع الله رب العالمين • بل قد عبدت النصراني ثلاثة أرباب بل أكثر ، كما فصلنا لك في كتابنا هذا • فلا تغفل •

وأما بقية كلام هذا النصراني « عبد المسيح » المتقدم هنا الذى سرد أمثاله فيما سبق فتعرف أجوبته وبيان خلطه وكذبه مما قدنماه لك في موضعه آنفا • ولا حاجة بنا الى الاعادة كعادته خشية من سامة التالين • والله سبحانه الموفق والمعين وهادى الضالين •

قال النصراني : « ولكن فلندع الآن ذكر هذا ونأخذ في ذكر أعلام النبوة التى يجب معها الاقرار لمن أتى بها بأن يسمى نبيا ورسولا وننظر فيما أتى به صاحبك • وهل يوافق أو يشبه شيئا مما جاءت به الانبياء ويشاكله ؟ وهل يجب علينا قبول ذلك منه أو رده عليه ؟ فنقول : ان النبى مضه النبىء أى المخبر بالأمر الذى لم يكن أتى به مخبر قبله ، فيخبر به قبل وقوعه ، أو بالأحرى الذى كان ولم يعرف كيف حدثه ، وانما يوثق بأخباره عن صحة ما يخبر به بالآيات التى تصدق حكايته وتشهد على صحة اخباره ، وذلك مثل موسى نبى الله الذى أخبرنا فى السفر الاول من التوراة المدعو سفر الخليقة كيف كان خلق السموات والأرض وما فيهما • وكيف كان خالق آدم وحواء ، وما كان من قصتهما وقصة قابيل وهابيل وقوم نوح والطوفان وقصة ابراهيم وولده ، ولم يزل ينسق تلك الاخبار أخبرا بعد خبر ، حتى انتهى الى خبره ، وكيف كان تجلى الله له فى

انفوسهم ، ثم خبره مع بنى اسرائيل وفرعون ومصر ، الى أن توفاه الله ، ويخاطب مع أنبيائه ما وعد الله من ادخل بنى اسرائيل أرض الميعاد ، وأنه دزم مع أن يورثهم أرض الجبابة التي هي بلاد الشام . وكان ذلك على ما أنبا به وحقق ما أخبرنا به من الخبر الماضي بالآيات والاعاجيب التي فعلها ، فعلمنا أنه كان صادقاً بكل حكاياته وما جاء به عن الله جل وعز فهذه شريطة النبي بما كان وما يكون من الأمور ، وعرفنا صدق ما قاله من الخبر المستقبل بصحة ما رأينا من وقوع الأمر وتمامه عند دخول بنى اسرائيل أرض الجبابة بالأيدي القوية فحصلت له بذلك شريطة النبي بالخبر الذي لم يكن قبل حدوثه ، فقد وجب من هاتين الشريطين أن موسى نبي بالحقيقة .

فلما النبي بالخبر الذي لم يكن قبل وقوعه فيكون ذلك على وجهين اما مع قرب الزمان وحضور الوقت ، واما على بعد الزمان وطول الايام . والدليل على ذلك وتصحيه : الآيات والمعجزات والمعجائب والجرائح التي هي آلام النبوة ، الى أن يصح القول والانباء ، مثل الذي تنبا به أشعياء النبي لحزقياء الملك حيث ورد عليه السخاريب ، ملك الموصل بجيشه فها هو مكتوب بما كتبه به من انبى عليه والوعيد والاستطالة ، فشكا حزقياء ما دهمه به الى الرب ، فأوحى الله الى أشعياء النبي : انى قد سمعت دعاء حزقياء فمضى اليه وتال له يقول لك الرب اله اسرائيل الآيلة تكفى مؤنة سخاريب . فلما كانت الآيلة يموت الله ملاكه فقتل من عسكر سخاريب مائة ألف وخمسة وثمانين ألف رجل مدحج ، فلما أصبح سخاريب ورأى ما نزل بأصحابه ولى هارباً .

ومثل قول أشعياء أيضاً لحزقياء حين كان مريضاً وقد أشفى ان الله قد أتاك من هذه المرضة وقد زاد في أجلك خمس عشرة سنة . ودليلك على ذلك : أن الشمس راجعة في مسيرها عشر درجات وكان لك كما قال النبي ، ورجعت الشمس وبرا حزقياء من مرضه ذلك ، وما توفي الا لتنة خمس عشرة سنة ، فهذا انباء مع آية ودليل في وقت واحد . ومثله ما أنبا به عن أمر الرب المسيح السيد جل وعز أنه يواد

عن العذراء ويدعى اسمه عمانوئيل وتفسري ذلك « ألها معنا » وأنبا
أيضا بأشياء كثيرة وأخبر بها على بعد العهد وطول الأيام من خراب
بيت المقدس وسبى بنى اسرائيل الى بابل ، وكان ذلك على بعد العهد
وتأخره وصح كله ونتم كما قال . ومثل ذلك ما أخبر به ارمياء النبي
عن اخراب بيت المقدس أيضا ودخول بخت نصر اليه وهدمه اياه وسببيه
بنى اسرائيل ونقله اياهم الى بابل ، وأنهم ماكنون ببابل في ذلك السبى
وفى تلك العبودية سبعين سنة ، ثم يرجعون فيبنون بيت المقدس ويقيمون
في مساكنهم ، فكان بعض ذلك وهو حاضر ، ثم تمت نبوته وظهر صدق
قوله وصحة ما حكاه عن الله عز وجل في ذلك الوقت ، عند تمام السبعين
سنة التي حدها لمقامهم ببابل .

مثلا تنبا دانيال النبي عن رجوع بنى اسرائيل الى بيت المقدس
وكان ذلك على ما حكاه . وتنبا لبيلشاصر الملك عن الرؤيا التي رآها
بيلشاصر فخبّره بالوحى عما كان مزما أن يحل به ، فحل به ودانيال
حاضره .

ومثما تنبا أيضا على قتل المسيح وأنه لا تقوم لليهود بعد قتله
قائمة ، وأنهم يمزقون في البلاد كل ممزق ، ويبطل ملكهم وتضمحل
رئاستهم وكان ذلك كما قال . وكذلك فعل جميع الانبياء ومن استحق
اسم النبوة بالحقيقة ، وكذلك كانت الملوك والاهم يفعلون بمن ادعى
عندهم شيئا من النبوة لا يقبل منه ذلك الا بعد المحنة الشديدة والمناظرة
الطويلة والمطالبة بالدليل والبراهين فمن جاء بدليل صحيح وبرهان واضح
وحجة مقنعة قبلوا ذلك منه ، ومن لم يأت بشيء من هذا كذبوه ونكلوا
به . والا كان كل من أتى بهذيان أو بكلام منثور أو كهانة أو زجرا ،
وقال ، كان داخلا في جملة من تنبا وكانت الملوك تفعل ذلك بتوفيق الله .

فأما المسيح الرب مخلص العالم فان قدره يجلب عن النبوة لأن
مرتبة أعلى وأشرف وأرفع من مرتبة الانبياء فان الانبياء عبيد الله تبارك

وتعالى والمسيح هو الابن الحبيب كلمة الله الخالقة وهو الباعث الأنبياء
والأوحى اليهم والموجد الرسل والمؤيد لهم بالكلمة المتجسدة فيه ، وقد
تقيا لليهود والحواريين بما يدل دلا قاطعا على أنه يعلم الغيب ويكتنه
الضمائر وأنه لا تخفى خافية وأنه خبير بالسرائر وبما هو مزعم أن يكون
قبل كونه في الوقت الذي كان مقيما معهم مترددا بينهم • مثل قوله لهم
وقد اجتمعوا حوله يروونه بناء هيكل بيت المقدس ويعجبونه من جودة
بنائه وصحته وحسنه وتمامه « الحق الحق أقول لكم انه لا يبقى من
هذا البناء حجر على حجر الا وينقض » •

ومن اخبارهم بما هو مصيرهم من البوار ونازل بهم من القتل
والسبي ، فكان ذلك كقوله بعد صعوده مجدا الى السماء بأربعين سنة ،
ومثلما كان يخبرهم أيضا بما في ضمائرهم وما يكتُمونه في أنفسهم من
تدبيرهم في قتله ، ومثل قوله لتلاميذه وهم مقيمون في بيت المقدس
« ان العازر صديقنا قد رقد » وكان العازر هذا نازلا في موضع يعرف
ببيت عنيا على فراسخ من بيت المقدس « فامضوا بنا نيقظه » فقال له
تلاميذه وقد كان اتصل بهم عظم مرض العازر : أيها السيد ان كان
قد رقد فقد برىء على عادة المرضى ، انهم اذا ناموا بعد السهر المقلق
من شدة المرض ، فذلك دليل على عافيتهم ، فلما لم يفهموا كلامه صرح
لهم القول معلنا : « ان العازر صديقنا قد توفي ، فأنا ماض لأبعثه حيا
من بين الاموات » فمضى وهم معه فبعثه حيا ودفعه الى أخيه مريم
ومرثا • وذلك بعد أربعة أيام من موته •

وكقوله لسمعان الصفا • فقد قال لتلاميذه ليلة آخر عهدهم به ان
جميعكم في هذه الليلة يخذلني • فقال له سمعان : سيدي ان خذاك الناس
كلهم فلا أخذاك أنا أبدا • فقال له السيد المسيح : الحق أقول لك ستجدد
معرفتي الليلة ثلاث مرات قبل صياح الديك ، فجزع سمعان لذلك جزعا
شديدا ونفر نفورا عظيما لقوله ذلك ، فلم يصح الديك في تلك الليلة حتى
يجد سمعان معرفته ثلاث مرات في ثلاثة مواضع مختلفة ، حالفا بغليظه
الايمان على ججوده وانكاره ، ونظر المسيح السيد اليه ، ففكر سمعان

كلامه فبكى وندم على ما كان منه في جحوده وانكاره • راجع الاصحاح التاسع الآية الثالثة والعشرين من متى والاصحاح السابع والحادى عشر من يوحنا » انتهى •

فأقول وبالله التوفيق هذا الكلام الطويل الذى مزج فيه الحق بالأباطيل قد تقدمت لثله أجوبة كثيرة ، وامتحنا زيف عجره وبجره ، ونحن والحمد لله تعالى فى غنى عن تكرار رده اذ ما أبقينا سابقا فى القوس منزعا ولا فى الكأس متزعا • وبيننا دلائل نبوة نبينا المصطفى المكرم والرسول الصادق الأمين المعظم ﷺ بحيث لم يبق لكل ذى عقل منصف مجال الا الايمان برسائله الثابتة بمعجزات الأقوال الغيبية والأفعال •

وأما المعجزات التى سردها الأنبياء فانا مؤمنون بصحتها الذى تواترت به الأنبياء • وأما ما ذكره من ألوهية المسيح بن مريم صلى الله على نبينا وعليه وسلم فتدأ أثبتنا آنفا ابطالها وبيننا فى بداهة العقل محالها وأكدنا ذلك بالبراهين النقلية وأن القول بها سفسطة لا تخفى على ذوى الرؤية ، بل تستحق بالقائل بها (الخزى من) كلفة ذوى العقول والأديان الا عباد الصور المنقوشة فى الجدران ، الذين لعب بعقلهم والعباد بالله تعالى الشيطان :

قد تنكر الحين ضوء الشمس من رمد وينكر الفم طعم الشهد من سقم

غير أنا نذكر ما يتعلق ببعض كلماته •

فمن ذلك : ما يتعلق بلفظ « النبى » من كلام اللغويين والشرعيين • قال الراغب فى مفرداته : النبى بغير همز فقد قال النحويون أصله الهمزة فترك همزه واستدلوا بقولهم مسيامة نبي سوء وقال بعض العلماء هو من النبوة أى الرفعة وسمى نبيا لرفعة محله عن سائر الناس المدلول عليه بقوله تعالى « ورفعناه مكانا عليا » فالنبي بغير همزة أبلغ من نبيء بالهمز لأنه ليس كل منبيء رفيع المحل والنبوة والنباوة الارتفاع ، ومنه غبا بفلان مكانه كقولهم أقض عليه مضجعه • انتهى •

وقال غيره : النبنى فعيل بمعنى فاعل من النبأ وهو الخبر لأنه مخبر عن الله عز وجل أو بمعنى مفعول لأنه مخبر ، فهو من المهموز عند المحققين منهم سيبويه ، غير أنهم تركوا الهمز في النبنى كما تركوه في الذرية والبرية والخابية إلا أهل مكة ، فانهم يهزمون هذه الأحرف بمعنى هذه الكلمات ولا يهزمون في غيرها ويخالفون العرب في ذلك •

وفي المصباح والابدال والادغام لغة فاشية • وقيل من النبوة بمعنى الرفعة لأنه رفيع المرتبة فأبدلت الواو ياء تسبقها وسكونها • ويعرف : بأنه انسان حر ذكر أوحى اليه بشرع ولم يؤمر بتبليغه ، فان أمر فهو رسول أيضا • كما هو المشهور • وقيل : هما مترادفان • والمشهور أيضا : أن الأنبياء مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا وانزل منهم ثلثمائة وثلاثة عشر ، وقيل غير ذلك •

ومن ذلك قوله : « ومثله ما أنبأ عن أمر الرب المسيح السيد — جل وعز — أنه يولد من العذراء ، ويدعى اسمه عمانوئيل تفسير ذلك « الهنا معنا » •

اما نحن المسلمون فلا نجادلكم في المبشرات بالمسيح عليه السلام الواردة في العهد القديم ، مما يوافق القرآن العظيم في شأن المسيح عليه الصلاة والسلام لأننا معترفون بعبوديته • ورفعته الى السماء من غير أن تمسه أيدي اليهود بسوء ، ونقول ببشائر الأنبياء عليهم السلام به وبأخيه السيد المصطفى من خلق الله تعالى صلى الله تعالى عليهما وسلم لكننا لا نسلم لكم قتل اليهود له بل شبه لهم •

وما ورد بزعمكم في الكتب السماوية من الاشارة الى قتله فخلافاً للواقع كما سنبسطة ان شاء الله تعالى ، غير أن اليهود ينازعونكم فيما استدللتم به من العهد القديم على نبوته ، اذ عندهم له محامل • آخر ولا يسلمونه لكم وبأسكم بينكم فلاجل ما حررته لا يسعني البحث عن هذه البشائر المشيرة بزعم النصارى الى حال المسيح عليه السلام ولا

الكلام هنا عليها ، كما لا يخفى وسيأتى ان شاء الله تعالى فى محله أن
عمانوئيل ليس هو المسيح ، فانتظره ولا تغفل •

ومن ذلك قوله : « ومثل ما تنبأ أيضا على قتل المسيح وكان ذلك
كما قال » الى قوله « فان المسيح مخلص العالم يجعل عن النبوة »
فيقال لهذا النصرانى : يا الله العجب من اله يحل فى الأرحام ويحتاج الى
الغذاء والفظام ويجوع ويشبع ويهان ويصفع ويتغوط ويبول ويفر من
الآلام ويستغيث عند صلب اليهود ويقول : الهى الهى أُم تركتنى ؟
فاليهود تقتله والنصارى تأكله ، وملائكته لا تخلصه من أولئك الأقوام •
وليت شعرى لو كان هو الاله فكيف يستغيث بنفسه ؟ ولم ثم يخلصها
من يد اليهود وهم من جملة مخلوقاته وليسوا من جنسه ؟ وكيف كان
هذا الاله ثلاثة أجزاء ، فأى جزء منه كان عند القتل فى الأرض وأياها كان
فى السماء ؟ مع أن الثلاثة لا تقسم على السواء • ولقد أحسن البويصيرى
حيث يقول :

ليت شعرى ذكر الثلاثة والـ	واحد نقص فى عدكم أم نماء ؟
كيف أوجدتم لها نفى التوحيد	عنه الآباء والأبناء
ءاله مركب ؟ ما سمعنا	بأله لذاته أجزاء
أهو الأراكب الحمار فياعج	ز اله بمسه الأعياء
أم جميع على الحمار ؟ لقد ضل	حمار بجمعهم مشاء
أم سواء هو الاله فما	نسبة عيسى اليه والانتماء ؟
أم أردتم به الصفات فلم	خصت ثلاث بوصفه وثناء ؟
أم هو ابن الله ما شاركته	فى معانى النبوة الأنبياء
قتلته اليهود فيما زعم	تم ولأمواتكم به أحياء
ان قولاً أطلقتموه على الله	ه تعالى ذكر القول هراء

ولنتكلم على كلماته هذه الباطلة بفصول :



الفصل الأول

فى

اثبات نبوته ورسالته بما أظهر من معجزاته وآياته

وهذا مخالف لاعتقاد اليهود والنصارى • وهما فيه على طرفي النقيض • فأما اليهود فيرمونه وهاشاه بأنه ابن يوسف النجار وبالكذب والسحر واليرنجات واستسغار الشياطين في أغراضه ، وقالوا انه لم يحي ميتا قط ولا أبرأ ذا علة وعاهة ولكنه واطأ صديقا له يقال له « العازر » فتماوت ثم انه دخل عليه في جماعة معه فوجد أمه تبكي فقال لها لا تبكى ثم وضع يده فقام وادعى في البلد أنه أحياء ، وكانت أمه تهتف بذلك لشغفها به • قالوا : وواطأ آخر فجلس على الطريق كأنه زمن فلما طال مقامه وعرف بالزمانة والاستعطاء مر به في أناس معه كأنه لا يريده ، فناداه : ارحمنى يا ابن داود فأجابه ما الذى تريد ؟ فقال : أريد أن أنهض فأخذ بيده وأقامه ، فقام وقد تعقدت رجلاه من طول الجلوس • وكانت أمه تشنع أن يسوع أقامه • واستبعد آخرون منهم هذا • فقالوا : لا ولكن لطفت معرفته بالطب الى أن أبرأ الأكمه والأبرص وأقام الزمنا ونسبوه الى بنوة الزنا كما شهد به الانجيل اذ يقولون له فى محاوراتهم كما فى الاصحاح الثامن من يوحنا « أما نحن فلسنا من أولاد الزنا » واذ قد ثبتت معجزاته وآياته عليه السلام بالطرق التى ثبتت بها معجزة الأنبياء قبله ، وصح التواتر باحيائه الأموات وخوارق المعادات وادعائه للنبوة ، فلم يبق لالحدح فى نبوته سبيل وكان ما يعترض به اليهود على المسيح عليه السلام منعكسا عليهم فى معجزات أنبيائهم ، وكل سؤال انعكس على سائله فهو باطل من أصله كما لا يخفى • وأما النصارى فهم مجمعون الا من شذ منهم على ألوهيته واعتقاد ربوبيته وأنه الاله الذى خلق العالم وجبل بيديه طينة آدم ، وأنه هو الذى يرزق سائر الحيوان ويدبر أمر الأكوان

منذ كان فهو المتصرف في الكائنات وديان للأحياء والأموات • وهو المجازى يوم الدين والمحاسب للمكثفين • والمسلمون يعتقدون نبوته ويشبثون عبوديته وينفون صلبه وألوهيته ويعترفون أنه ولد من مريم بلا والد وخلق بواسطة النفخ من ماء واحد • ولثبتت ان شاء الله تعالى الآن عبوديته ونبوته من كتبهم التي بأيديهم •

فاما اثبات عدم ألوهيته : فقد أسلفناه لك غير مرة ورجعنا عليه الكرة بعد الكرة ، فلا حاجة الى كثرة التكرار ، فقد ظهرت الشمس وأسفر النهار وقال يوحنا في الاصحاح الثالث عشر حاكيا ما قاله المسيح عن نفسه ما نصه : « وأعطاه السلطان أن يحكم أيضا لأنه ابن البشر » . وقال أيضا في الاصحاح الرابع : « قال المسيح لتلاميذه طعمي أن أعمل مشيئة الذي أرسلني وأتمم عمله » وقول يوحنا أيضا في هذا الاصحاح : « لأن يسوع نفسه شهد أن ليس لنبي كرامة في وطنه » وقال في الاصحاح الخامس : « أقول لكم ان من يسمع كلامي ويؤمن بالذي أرسلني فله حياة أبدية » وقول يوحنا فيه أيضا : « الأعمال بعينها التي أنا أعملها هي تشهد لى أن الآب قد أرسلني » وقول يوحنا في الاصحاح السابع عشر : ان المسيح قال : « وهذه هي حياة الأبد أن يعرفوك أنت الاله الحق وحدك والذي أرسلته يسوع المسيح » وقال أيضا في الاصحاح السادس : « قال المسيح لا أعمل مشيئتي بل مشيئة الذي أرسلني • وهذه مشيئة الآب الذي أرسلني أن كل ما أعطاني لا أتلغ منه شيئا » وقال يوحنا في الاصحاح السابع : « أجابهم يسوع وقال : تعلّمي ليس لى بل الذي أرسلني ان شاء أحد أن يعمل مشيئته يروم التعليم هل هو من الله أم أتكلّم أنا من نفسى ؟ من يتكلّم من نفسه ، مجد نفسه يطلب وأما من يطلب مجد الذي أرسله فهو صادق وليس فيه ظلم » وقول يوحنا في الاصحاح السابع عشر : « ويعلم العالم أنك أرسلتني ، وأنت أحببتهم كما أحببتني » فهذا دليل واضح على أنه مرسل وأنه غيره لأن المحب غير المحبوب •

وقال أيضا في الاصحاح الثامن : « قال لهم يسوع لأتّى لم آت

من نفسى بل ذاك أرسلنى » وقول يوحنا أيضا فى الاصحاح التاسع فى بحث الأعمى الذى أبرأ عينيه عيسى عليه السلام واختلف اليهود حينئذ فى عيسى ما نصه : « قالوا أيضا للأعمى ماذا تقول أنت عنه من حيث أنه فتح عينيك ؟ فقال : انه نبي » انتهى • وقال لوقا فى الاصحاح التاسع : « من قيل هذا الولد يقبلنى ومن قبلنى يقبل الذى أرسلنى » وفى الاصحاح الثالث عشر من انجيل متى ما نصه : « وأما يسوع فقال لهم ليس نبي بلاكرامة الا فى وطنه وفى بيته » • انتهى •

وهذا تصريح منه عليه السلام بأنه نبي لا يكرم فى وطنه وبيته ، بل اذا هاجر فانه يكرم فى دار هجرته ، وأمثال هذه الآيات الواردة فى أناجيلهم المصححة بنبوتهم وبأنه بشر كثيرة تركناها خشية الملك •

فان قالوا : نسلم أن الله تعالى أرسله وأنه بشر من جهة ناسوته لكن لاغرو أن يرسل كلمته رحمة أخلقه ولطفا بهم فأرسل ابنه الحقيقى الذى هو الكلمة وتجسد من مريم ليتهاى الناس للسمع منه والأخذ عنه • قلنا : قد بينا مرارا أن هذا ترويج للباطل وتقريب للمستحيل ، وفاسد بالبداية ، وجمع بين الأضداد وإشراك بالله عز وجل وتجزئة للخالق ومكابرة فى المحسوسات وجعل القديم حادثا والحادث قديما والمتعدد فردا والفرد متعدد ، والصفات أجساما والأجسام صفات ، والغنى محتاجا والمحتاج غنيا ، والمخلوق خالقا لنفسه وجسمه والعلة لشيء معلولة لذلك الشيء نفسه ، اذ داود علة لوجود عيسى عليه السلام وعيسى خالق لداود عليه السلام • وهل يقول هذا الا من لا يفرق بين الملك والمالك والسمك والسمك والفلك والفلك والنور والحلك والأنثى والذكر والسم والسكر والدره والمدر والقمر وزحل والعلقم والعسل ؟ وهل القول بهذه السفسطة الا مكابرة مع النفس وانكار أضواء الشمس وخرافات لا يرضاها المغفلون ولا من به عته وجنون ولم يسمع بمثله الأولون ؟ وهل القول بذلك من الانصاف ؟ وقد اتضح الحق لكل ذى لب لا يكتفى ما يجب به الاعتراف • فكما طلبه هذا المؤلف منا فنحن

نطلبه منه ومن أمثاله ونؤمل من طالب الحق أن يتأمل ما قلنا وأن لا يخالف بين أقواله وأفعاله •

على أن الكلمة قديمة أزلية لأنها على ادعائهم اما العلم أو النطق فكيف يصح ارسالها ؟ أفزعم أن الآب بعد ارسالها بقى أخرس جاهلا بغير علم ولا نطق ؟ ثم الكلمة هي صفة العلم فكيف تفارق الصفة ذات البارئ سبحانه وتعالى والصفة لا تفارق موصوفها ؟ أو يزعم أن الصفة تقوم بمحلين • وكيف قدر المخلوق على رؤية الكلمة القديمة ، وثبتوا عند مواجعتها • والتوراة تشهد أن موسى عليه السلام لم يثبت عند جلال التجلي بل خر صعقا وغيره مات عند سماع الكلام ، والكتب السماوية تنادى على أن الله سبحانه لا يرى • ولما كلم الله تعالى موسى من العوسجة أضياء له الوادي • والعجب أن عيسى لم يضيء فيها وثلاثين سنة في ذلك النادى وكيف تجسدت الكلمة فصارت لحما ودما وشعرا وعظما وتجوع وتظما وتخرج منها الفضلات وتحلها الآلام والمصيبات وأن الله سبحانه ولد علمه فصار انسانا ثم يقتله أذل مخلوقاته من بنى آدم ظلما وعدوانا ، ثم تأكله في كل يوم بالعشاء الربانى النصرانى كما يأكل الصيادون الضبى والحبارى ويشربون كأس الخمر المقدس فيقلب الى دم فهم منه سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد ؟



الفصل الثانى

قال العلامة شمس الدين محمد المعروف بابن تريم الجوزية من فصل أن الروح حادثة مخلوقة ، ما لفظه : « ثم ان الجهمى ادعى أمرا أنا نجد آية في كتاب الله تعالى ما يدل على أن القرآن مخلوق قول الله تعالى : « انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه » وعيسى مخلوق • قلنا له : ان الله تعالى منعك الفهم

للقرآن • ان عيسى عليه السلام تجرى عليه ألفاظ لا تجرى على
القرآن لأننا نسميه مولودا أو طفلا وصبيا وعلاما يأكل ويشرب وهو
مخاطب بالأمر والنهي يجرى عليه الخطاب والوعد والوعيد ، ثم هو من
ذرية نوح ومن ذرية ابراهيم ، فلا يحل لنا أن نقول في القرآن ما نقول
في عيسى ، فهل سمعتم الله تعالى يقول في القرآن ما قال في عيسى ؟
ولكن المعنى في قوله : « انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته »
قال : كلمته التي ألقاها الى مريم حين قال له كن فكان عيسى بكن ،
وليس عيسى هو كن ، ولكن كان بكن ، فكان من الله قول وليس كن
مخلوقا • وكذبت النصرى والجهمية على الله سبحانه في أمر عيسى ،
وذلك أن الجهمية قالوا روح الله وكلمته الا أن كلمته مخلوقة • وقالت
النصارى : عيسى روح الله وكلمته فالكلمة من ذاته كما يقال هذه الخرقه
من هذا الثوب •

قلنا نحن : ان عيسى بالكلمة كان ، وليس عيسى هو الكلمة ، وانما
الكلمة قول الله وقوله « وروح منه » يقول روح من أمره كأن الروح
فيه كقوله : « وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعا منه »
يقول من أمره وتفسيره روح الله انما معناه بكلمة الله خلقها كما يقال عبد
الله وسماء الله وأرض الله ، فقد صرح بأن روح المسيح مخلوقة فكيف
بسائر الأرواح ، وقد أضاف الله تعالى اليه الروح الذى أرسله الى
مريم وهو عبده ورسوله ، ولم يدل ذلك على أنه قديم غير مخلوق •
فقال تعالى : « فأرسلنا إليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا ، قالت : انى
أعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا قال : انما أنا رسول ربك لأهب لك
غلاما زكيا » فهذا الروح هو روح الله وهو عبده ورسوله •

واعلم أن الروح في القرآن العظيم جاء على عدة وجوه :

احدها الوحي كقوله تعالى : « أوحينا إليك روحا من أمرنا » وقوله
سبحانه « يلقى الروح من أمره على من يشاء من عباده » وسمى الوحي
روحا لأجل ما يحصل به من حياة القلوب والأرواح •

والثانى : القوة والثبات والنصرة التى يؤيد بها من يشاء من عباده المؤمنين كما قال تعالى « أولئك كتب فى قلوبهم الايمان وأيدهم بروح منه » *

الثالث : جبريل عليه السلام كقوله تعالى « نزل به الروح الامين على قلبك » وهو روح القدس قال تعالى « قل نزله روح القدس » *

الرابع : الروح التى سأل عنها اليهود من النبى ﷺ فأنزل عليه قوله تعالى : « ويسمى ألولئك عن الروح » قل الروح من أمر ربي وما أوتيتهم من العلم الا قليلا « أى من خلق ربي » وقد قيل : انها الروح المذكورة فى قوله تعالى « يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون » وانها الروح المذكورة فى قوله عز وجل « تنزل الملائكة والروح فيها بأذن ربهم »

وقيل : انما كان السؤال عن روح الانسان فأنزل قوله تعالى « قل الروح من أمر ربي » الآية يعنى لو سئلتهم عن خلق أنفسكم وعن مدخل الطعام والشراب ومخرجهما ما وصفتم ذلك حق صفته وما اهتديتم لصفتها *

الخامس : المسيح قال الله تعالى : « انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه » *

وأما أرواح بنى آدم فقد قال كثيرون انه لم يقع تسميتها فى القرآن الا بالنفس قال تعالى : « يا أيها النفس المطمئنة » وقال تعالى : « فلا أنسى بالنفس الواهة » وقال عز وجل : « ان النفس لأماراة بالسوء » وقال تعالى : « كل نفس ذائقة الموت » وقال تعالى : « أخوا أنفسكم » وقال تعالى : « ونفس وما سواها » انتهى *

ثم قال : وأما استدلالهم باضافتها اليه سبحانه بقوله : « ونفخت فيه من روحي » فينبغى أن يعلم أن المضاف اليه سبحانه نوعان : (الأول) صفات لا تقوم بأنفسها كالعلم والقدرة والكلام والسمع

والبصر ، فهذه اضافة صفة الى الموصوف بها ، فعلمه وكلامه وارادته وقدرته وحياته عز وجل صفات له غير مخلوقة •

(الثاني) اضافة أعيان منفصلة كالبيت والناقة والعبد والرسول والزوج قلت : وكذا الرجل كما في الكتب السماوية رجل الله • فهذه اضافة مخلوق الى خلقه ومصنوع الى صانعه ، لكنها اضافة تقتضى تخصيصا أو تشريفا يتميز به المضاف اليه عن غيره كبيت الله وان كانت البيوت كلها ملكا له جل وعز ، وكذلك ناقة الله والنوق كلها ملكه وخلقها لكن هذه اضافة الى ألهيته تقتضى محبته لها وتكريمه وتشريفه بخلاف الاضافة العامة الى ربوبيته حيث تقتضى خلقه وايجاده • فالاضافة العامة تقتضى الخلق والايجاد والخاصة تقتضى الاختيار ، والله يخلق ما يشاء ويختار مما خلقه كما قال : « وربك يخلق ما يشاء ويختار » واطافة الروح اليه من هذه الاضافة الخاصة لا من العامة ولا من باب اضافة الصفات فتأمل هذه المواضع فانه يخلصك من ضلالات كثيرة وقع فيها من شاء الله تعالى من الناس •

فان قيل : فما تقولون في قوله تعالى : « ونفخت فيه » فأضاف النفخ الى نفسه وهذا يقتضى المباشرة منه تعالى كما في قوله عز وجل : « خلقت بيدي » ولهذا فرق بينهما في الذكر في الحديث الصحيح في قوله عليه الصلاة والسلام : « فيأتون فيقولون أنت آدم أبو البشر خلقتك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأسجد لك ملائكته ، وعلمك أسماء كل شيء » فذكروا لآدم أربع فضائل اختص بها عن غيره ، ولو كانت الروح التي فيه انما هي من نفخة الملك لم يكن له خصيصة بذلك ، وكان بمنزلة المسيح بل وسائر أولاده • فان الروح حصلت فيهم من نفخة الملك • وقد قال تعالى : « فاذا سويته ونفخت فيه من روحي » وهو الذي سواه بيده وهو الذي نفخ فيه من روحه •

قيل : هذا الموضع هو الذي أوجب هذه الطائفة أن قالت بقديم

الروح وتوقف فيها آخرون ولم يفهموا مراد القرآن ، فأما الروح المضافة الى الرب سبحانه فهي روح مخلوقة أضافها الى نفسه اضافة تخصيص وتشريف كما بينا •

وأما النفخ فقد قال تعالى في مريم : « **وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رَوْحِنَا** » وقد أخبر في موضع آخر أنه أرسل اليها الملك فنفخ في فرجها فكان النفخ مضافا الى الله أمرا واذنا والى الرسون مباشرة • ويبقى ههنا أمران :

أحدهما : أن يقال فاذا كان النفخ حصل في مريم من جهة الملك ، وهو الذي ينفخ الأرواح في سائر البشر فما وجه تسمية المسيح روح الله ؟ واذا كان سائر الناس تحدث أرواحهم من هذه الروح فما خاصية المسيح ؟ •

الثاني : أن يقال : فهل تعلق الروح بادم بواسطة نفخ هذا الروح أي هو الذي نفخها فيه باذن الله تعالى كما نفخها في مريم ، أم الرب سبحانه هو الذي نفخها في نفسه كما خلقه بيده اللائقة بذاته التي ليست كريد مخلوقاته ؟ قيل : ألعمر الله انهما سؤالان مبهمان •

فأما الأول : فالجواب عنه أن الروح الذي نفخ في مريم هو الروح المضاف الى الله تعالى الذي اختصه لنفسه ، وأضافه اليه وهو روح خاص من بين سائر الأرواح وليس بالملك الموكل بالنفخ في بطون الحوامل من المؤمنين والكفار ، فان الله سبحانه وكل بالرحم ما كان ينفخ الروح في الجنين فيكتب رزق المولود وأجله وعمله وشقاوته وسعادته ، وأما هذا الروح المرسل الى مريم فهو روح الله الذي اصطفاه لنفسه فكان لمريم بمنزلة الأب لسائر النوع ، فان نفخته لما دخلت في فرجها كان ذلك بمنزلة لقاح الذكر للإنثى من غير أن يكون هناك وطء وأما ما اختص به آدم فهو أنه لم يخلق كخلقته المسيح من أم ولا كخلقته سائر النوع من أب وأم ولا كان الذي نفخ الله فيه منه هو الملك الذي

ينفخ الروح في سائر أولاده ، ولو كان كذلك لم يكن لأدم فيه اختصاص وإنما ذكر في الحديث ما اختص به لى غيره وهو أربعة أشياء خلق الله له بيده الملائكة به سبحانه إذ ليس كمثله شيء ونفخه فيه من روحه وأسجد الملائكة له وتعلمه أسماء كل شيء • فنفخه من روحه يستلزم نافخا ونفخا ومنفوخا منه • فالمنفوخ منه هو الروح المضافة الى الله تعالى فمنها سرت النفخة في طينة آدم • والله تعالى هو الذى نفخ في طينته من تلك الروح • هذا هو الذى دل عليه النص • وأما كون النفخة بمباشرة منه سبحانه كما خلقه بيده أو أنها حصلت بأمره كما حصلت في مريم ، فهذا يحتاج الى دليل •

والفرق بين خلق الله تعالى له بيده ونفخه فيه من روحه : أن اليد غير مخلوقة والروح مخلوقة والخلق فعل من أفعال الرب سبحانه ، وأما النفخ ففعل من أفعاله القائمة به أو هو مفعول من مفعولاته القائمة بغيره المنفصلة عنه سبحانه ؟ هذا مما يحتاج الى دليل • وهذا بخلاف النفخ في فرج مريم ، فإنه مفعول من مفعولاته وإضافة اليه لأنه بأذنه وأمره عز وجل ، فنفخه في آدم هل هو فعل أو مفعول ؟ وعلى كل تقدير فالروح التى نفخ منها في آدم مخلوقة غير قديمة وهى مادة روح آدم ، فروحه أولى أن تكون حادثة مخلوقة وهو المراد « انتهى •



الفصل الثالث

قال المنصور في تفسير قوله تعالى : « وأذكر في الكتاب مريم إذ انتبذت من قومها مكانا شرقيا فاتخذت من دونهم حجابا فأرسلنا إليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا قالت : انى أعوذ بالرحمن منك ان كنت نكيا • قال : إنما أنا رسول ربك لأهب لك غلاما زكيا » الآيات •

أنها اعتزلت وانفردت من أهلها وأنت مكانا شرقيا من بيت المقدس من دارها لتتخاى هناك للعبادة وقيل قعدت في شرفه لتغتسل من الحيض

محتجة بحائط أو بجبل أو بثوب • وروى بعضهم : أنه كان موضعها في المسجد فإذا حاضت تحولت الى بيت خالتها وإذا طهرت عادت الى المسجد ، فبينما هي في مغتسلها أتاها الملك عليه السلام في صورة شاب أمرد وضيق الوجه جعد الشعر والأكثر على أنه جبريل عليه السلام وغير عنه بما في الآية لأن الدين يحيى به وبوحيه فهو مجاز ، والاضافة للتشريف كبرت الله • وقرأ أبو حيوة وسهل « روحنا » بفتح الراء • والمزاد به جبريل أيضا لأنه سبب لما فيه روح العباد • وقيل : تمثل في صورة قريب لها اسمه يوسف من خدم بيت المقدس وذلك لتستأنس بكلامه وتتلقى منه ما يلقي اليها من كلماته اذ لو بدا على ذلك الصورة الملكية لفترت منه ولم تستطع مفاوضته • وانما تمثل على الحسن الفائق واتجمال الرائق لأن عادة الملك اذا تمثل أن يتمثل بصورة بشر جميل كما كان يأتي النبي ﷺ في صورة دحية رضى الله تعالى عنه أو لا يجتليها وسبر عفتها • ولقد ظهر منها من الورع والعفاف مالا غاية وراءه •

فان قلت : ان جبريل عليه السلام شخص عظيم الجثة جسما عظمت به الأخبار وكذا غيره من الملائكة الذين ورد في الكتب السماوية أنهم تصوروا بصورة الانسان عند مجيئهم الى بعض الأنبياء عليهم السلام فمتى صار في مقدار جثة الانسان يلزم أن لا يبقى جبريل ان تساقطت الأجزاء الزائدة على جثة الانسان ، وأن تتداخل الأجزاء ان لم يذهب شيء وهو محال • وأيضا : لو جاز التمثيل ارتفع الوثوق وامتنع القطع بأن هذا الشخص الذي يرى الآن هو زيد الذي رأى أمسي لاحتمال التمثيل • وأيضا : لو جاز التمثيل بصورة الانسان فلم لا يجوز تمثله بصورة أخرى غير صورة الانسان ؟ ومن ذلك البعوض ونحوه ومعلوم أن كل مذهب يجر الى ذلك فهو باطل • وأيضا : لو جاز ذلك ارتفع الوثوق بالخبر المتواتر كخبر مقاتلة النبي ﷺ يوم بدر لجواز أن يكون الممثل هو المتمثل به •

قلنا :

أجيب عن الأول بأنه لا يمتنع أن يكون لجبريل عليه السلام أجزاء أصلية قليلة وأجزاء فاضلة فبالأجزاء الأصلية يكون متمكننا من التمثيل بشرا • هذا عند القائلين بأنه جسم • وأما عند القائلين بأنه روحاني ، فلا استبعاد في أن يتدرع تارة بالهيكل العظيم وأخرى بالهيكل الصغير •

وعن الثاني بأنه مشترك الالتزام بين الكل ، فإن من اعترف بالصانع القادر يلزمه ذلك أيضا اذ يجوز أن يخلق سبحانه مثل زيد مثلا ، ومع هذا الجواز يرتفع الوثوق ويمتنع القطع على طرز ما تقدم • وكذا من لم يعترف وأسند الحوادث الى الاتصالات والتشكلات الفلكية يلزمه ذلك ، لجواز حدوث اتصال يقتضي حدوث مثل ذلك ، وحينئذ يمتنع القطع أيضا ولعله لما كان مثل ذلك نادرا لم يلزم منه قدح في العلوم العادية المستندة الى الاحساس ، فلا يلزم الشك في أن زيد الذي نشاهده الآن هو الذي شاهدناه بالأمس •

أجيب عن الثالث بأن أصل التجويز قائم في العقل وإنما عرف فساده بدلائل السمع وهو الجواب عن الرابع ، كذا قال الامام الرازي عليه الرحمة •

ثم انه عليه السلام دنا منها فنفخ في جيبها فدخلت النفخة في جوفها فحملت بعيسى عليه السلام • وقيل : انه لم يدنو بل نفخ عن بعد ، فوصل الريح اليها فحملت • وقيل ان النفخة كانت في كمها • وقيل : كانت في ذيلها وقيل كانت في فمها • واختلف في سننها اذ ذاك ثقل ثلاث عشرة سنة وقيل : أقل • وقيل : قد كانت حاضت حيضتين • وقيل : انها لم تكن تحيض أصلا بل كانت مطهرة من الحيض • وكذا اختلفوا في مدة حملها • فعن ابن عباس والباقر رضي الله تعالى عنهما كانت ساعة واحدة كما حملته نبذته ، واستدل لذلك بالتعقيب في قوله تعالى « ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون » وقيل انها كانت سبعة أشهر وقيل ستة أشهر وقيل

حملته في ساعة ، وصور في ساعة ، ووضعت في ساعة حين زالت الشمس من يومها • والمشهور أنها كانت ثمانية أشهر قيل ولم يعش مولود لثمانية أشهر غيره عليه السلام •

ثم لما نفخ جبريل عليه السلام في جيبها وحملت حتى اذا أثقلت اعتزلت بعيدا من أهلها وراء الجبل ، لأنها كانت في بيت النبوة فاستحييت. وهربت حياء من قومها ، فأخذت نحو المشرق وخرج قومها في طلبها ، فجعلوا يسألون عنها فلا يخبرهم أحد • وروى الثعلبي في العرائس أن مريم لما حملت كان معها ابن عم لها يسمى يوسف التجار ، وكانا منطلقين الى المسجد الذي عند جبل صهيون وكانا معا يخدمان ذلك المسجد ولا يعلم أن أحدا من أهل زمانهما أشد اجتهادا وعبادة منهما • وأول من علم أمرها يوسف فتخبر في ذلك لعلمه بكمال صلاحها وعفتها ، وأنها لم تغيب عنه ساعة ، فقال لها : قد وقع في نفسي شيء من أمرك لم أستطع كتمانته • وقد رأيت الكلام فيه أشفى لصدري • فقالت : قل قولاً جميلاً • فقال : يا مريم أخبريني هل ينبت زرع بغير بذر ؟ وهل تنبت شجرة من غير غيث ؟ وهل يكون ولد من غير ذكر ؟ فقالت : نعم • ألم تعلم أن الله أنبت الزرع يوم خلقه من غير بذر ؟ ألم تعلم أن الله تعالى أنبت الشجرة من غير غيث ؟ وبالقدرة جعل الغيث حياة الشجر ، بعد ما خلق كل واحد منهما على حدة • تقول : ان الله سبحانه لا يقدر على أن ينبت الشجرة حتى يستعين بالماء ؟ قال : لا أقول هذا • ولكني أقول ان الله تعالى يقدر على ما يشاء ، يقول : « كن فيكون » فقالت : ألم تعلم أن الله تعالى خلق آدم وامرأته من غير ذكر ولا أنثى ؟ فعند ذلك زال ما يجده • وكان ينوب عنها في خدمة المسجد لاستيلاء الضعف عليها بسبب الحمل وضيق القلب •

فلما دنا نفاسها أوحى الله تعالى اليها أن اخرجي من أرض قومك ، لئلا يقتلوا ولدك ، فاحتملها يوسف الى أرض مصر على حمار له ، فلما

بلغت تك البلاد أدركها النفاس ، فكان ما نصه سبحانه في القرآن الكريم •

وقيل : انتبذت أقصى الدار • قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما
ولما اشتد عليها الطلق نظرت الى أكمة فصعدت مسرعة ، فاذا عليها
جذع نخلة نخرة ، ليس عليها سعف ، وكان الوقت شتاء ، فقالت :
« ياليتنى مت قبل هذا » استحياء من الناس وخوفا من لائمتهم ، والا
فهي تعلم ما جرى بينها وبين جبريل من الوعد الكريم •

وقيل : انها تمننت الموت لأنها سمعت نداء : اخرج يا من يعبد
من دون الله فحزنت لذلك ، وتمنت الموت ، فنادها جبريل وكان في مكان
أسفل منها « لا تحزنى قد جعل ربك » أسفل منك جدول ماء •

وروى أن جبريل ضرب برجله الأرض فظهرت عين ماء عذب ،
فجرى جدولا « وهزى اليك جذع النخلة ، تساقط عليك رطبا جنيا »
فجعل الرطب يقع بين يديها وكان برنيا وقيل عجوة وانما كان رطبا لأنه
ورد أنه ما للنفساء خير من الرطب ، ولا للمريض خير من العسل •

ثم قال لها جبريل « فاما ترين من البشر أحدا فقولى انى نذرت
الرحمن صوما » أى امساكا عن الكلام • وقيل وعن الأكل أيضا
« فلن أكلم اليوم انسيا » •

وبعد انقضاء نفاسها جاءت الى قومها تحمل عيسى ، فلما دخلت
عريوم تباكوا وقيل هموا برجمها ، فأشارت الى عيسى أن كلموه فقالوا
« كيف نكلم من كان في المهد صبيا » وكان عيسى عليه السلام يرضع ،
فلما سمع ما قالوا ترك الرضاع وأقبل بوجهه عليهم واتكأ على يساره
وأشار بسبابته • وقيل : ان زكريا أشبل يستنطقه • قال « انى عبيد
الله آتائى الكتاب وجعلنى نبيا وجعلنى مباركا » أى نفاعا « أينما كنت ،
وأوصانى بالصلاة والزكاة ما دمت حيا وبرأ بوالدى ولم يجعلنى جبارا

شقيقاً والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حياً «
ثم أن مريم عليها السلام بعد أن فطمته وصلح للتعليم جعلته مع صبيان
اليهود ، ليتعلم ، ثم بعد ذلك بمدة سنين أتاه الوحي وادعى النبوة وآمن
به البعض وكفر به الأكثرون من بنى اسرائيل ، ثم أنه رفع الى السماء
فاختلف الأحزاب فيه •

فأما اليهود فطعنوا فيه وحاشاه وصلبوه بزعمهم وأما النصارى
فاختلفوا أيضاً فيه ، فقال نسطور : هو ابن الله — تعالى عن ذلك —
أظهره ثم رفعه • وقال يعقوب : هو الله تعالى هبط ثم صعد • وقال ملكا :
هو عبد الله ونبيه • وفي المثل والنحل أن الملكانية قالوا ان الكلمة
يعنى أقنوم العلم اتحدت بالمسيح عليه السلام وتدرعت بناسوته • وقالوا
أيضاً : ان المسيح عليه السلام ناسوت كلى لا جزئى وهو قديم وقد
ولدت مريم الها قديماً أزلياً والقتل والصلب وقع على الناسوت واللاهوت
معا • وقد قدمنا من أمر النصارى ما فيه كفاية فليتذكر •



الفصل الرابع

فى

الأدلة على أن المصلوب الشبيه

وأنه عند قتله على قاتليه اشتهه

والدلالة على رفعه اليه

لشرفه عنده ومكانته لديه

قال النصارى : القول بالتداء الشبيه على عيسى عليه السلام قول
يفضى الى السفسطة والدخول فى الجهالات ، بما لا يليق بالعلاء لأننا اذا
جوزنا ذلك ، فينبغى اذا رأى الانسان ولده أو زوجته لم يثق بأنه ولده
ولا بأنها زوجته • وكذلك سائر المعارف لا يثق الانسان بأحد منهم
ولا يسكن اليه • ونحن نعائم بالضرورة أن الانسان يقطع بأن واده

هو ولده ، وأن كل واحد من معارفه هو من غير شك ولا ريبة ، بل القول بالشبه يمنع من الوثوق بمدينة الانسان ووطنه اذا دخله • ولعله مكان آخر ألقى عليه الشبه ، بل اذا غض الانسان عينه عن صديقه بين يديه لحظة ثم فتحها ينبغي أن لا يقطع بأنه صديقه لجواز القاء الشبه على غيره • وكل ذلك خلاف الضرورة • فالقول بالقاء الشبه على عيسى خلاف الضرورة ، كالقول بأن الواحد نصف العشرة مثلا ، فلا يسمع على أنه قد اجتمعت أمتان وهما اليهود والنصارى على أنه صلب بنفسه ، فيكون ذلك متواترا • وأيضا : ان النصارى يدعون على اليهود صلبه ، واليهود يعترفون بذلك ، فقول المسلمين ان المصلوب غيره لا يلتفت اليه لأنه انكار للمتواتر وتكذيب لتصديق الخصم المقتر بدعوى خصمه •

انتهى •

فتقول : ان هذا سؤال بهنسب الظاهر فيه شبهة مؤثرة في النفوس تصدق دعواهم وكلام باطل • وسيظهر عند الامتحان زيف كلامهم • والجواب عنه من وجوه :

أحدها : ان هذا تهويل ليس عليه تعويل ، بل البراهين القاطعة والأدلة الساطعة قائمة على أن الله تعالى خلق الانسان وجملة أجزاء العالم ، وأن حكم الشيء حكم مثله • فما من شيء خلقه الله تعالى في العالم الا وهو قادر على خلق مثله ، اذ لو تعذر خالق مثله لتعذر خالقه في نفسه فيلزم أن يكون خالق الانسان مستحيلا ، بل جملة العالم • وهو محال بالضرورة • واذا ثبت أن الله تعالى قادر على خلق مثل لكل شيء في العالم ، فجميع صفات جسد عيسى عليه السلام اها أمثال في حيز الامكان في العدم ، يمكن خلقها في محل آخر غير جسد المسيح ، فيحصل الشبه قطعا • فالقول بالشبه قول بأمر ممكن لا بما هو خلاف الضرورة • ويؤنس ذلك أن التوراة مصرحة بأن الله تعالى خلق جميع ما الحياة في عصا موسى عليه السلام ، وهو أعظم من الشبه ، فان جعل حيران يشبه

حيوانا وانسان يشبه انسانا أقرب من جعل نبات يشبه حيوانا •

وقلب العصا مما أجمع عليه اليهود والنصارى كما أجمعوا على قلب النار يردا وسلاما ، وعلى قلب لون يد موسى عليه السلام وعلى انقلاب الماء خمرا وزيتا للأنبياء عليهم السلام وإذا جوزوا مثل هذا فليجوز اللقاء الشبه من غير استهالة على أن عيسى عليه السلام قد خولفت عادة الله تعالى الأغلبية في خلقه من ماء واحد ونفخ جبريل في جيب مريم ، فجعل شبيهه على غيره ليس بأبعد عن العادة من خلقه ، على أن احباء للموتى وابراءه للأبرص والأكمه أعظم من اللقاء شبيهه على غيره • على أن عروجه الى السماء بناسوته وخرق السماء والنتامها ، ليس بأهون من ذلك • على أن رد الشمس ليشوع بن نون ومشى عيسى وحواريوه على الماء وسائر معجزات أنبياء بنى اسرائيل ليس بأهون مما هنالك • وإذا صح عند النصارى انقلاب الخبز الى جسد المسيح والخمر الى دمه في العشاء السرى ، لم لا يمكن أن يوقع شبيهه على آحدهم ؟ كما لا يخفى •

وثانيها : ان الانجيل ناطق بان المسيح عليه السلام نشأ بين ظهرائى اليهود ، وحضر مرارا عديدة في مواسمهم وأعيادهم وهياكلهم يعظهم ويعلمهم وينظرهم ويتعجبون من براعته وكثرة تحصيله ، حتى أنهم كما في الانجيل يقولون : « أليس هذا ابن يوسف ؟ أليست أمه مريم ؟ أليس اخوته عندنا ؟ فمن أين له هذه الحكمة ؟ » وإذا كان في غاية الشهرة والمعرفة عندهم • وقد نص الانجيل على أنهم عند ارادة الصلب لم يحققوه حتى دفعوا لتلميذه ثلاثين درهما ليدهم عليه ، فما حاجتهم حينئذ أن يكتروا رجلا من تلاميذه ليعرفهم شخصه لولا وقوع الشبه الذى نقول به ؟ •

وانسرد لك ما وقع في أنجيلهم مما يدل على ذلك ، وعلى أن المسيح هبـد الله ورسوله :

فقد قال يوحنا في الأصحاح الثامن عشر من انجيله ما لفظه :

« خرج مع تلاميذه الى عبر وادى قدرون وكان هناك بستان دخله هو وتلاميذه وكان يهوذا الذي أسلمه يعرف ذلك الموضع ، لأن يسوع كان يجتمع هناك مع تلامذته كثيرا ، وان يهوذا أخذ الجند من عظماء الكهنة والفريسيين شرطا ، وجاء الى هناك بسرج ومصابيح وسلاح ، ويسوع كان عارفا بكل شيء سيأتى عليه ، فخرج وقال لهم : من تطلبون ؟ فأجابوه يسوع الناصرى • قال لهم يسوع : أنا هو • وكان أيضا يهوذا دافعه واقفا معهم ، فلما قال لهم أنا هو ، رجعوا الى ورائهم وسقطوا على الأرض فسألهم أيضا : من الذى تطلبون ؟ فقالوا يسوع الناصرى • أجاب يسوع : قد قلت لكم انى أنا هو ، فان كنتم تطلبوننى دعوا هؤلاء يذهبون » انتهى •

وقال مرقس في الأصحاح الرابع عشر من انجيله ما لفظه : « وقال لهم : ان نفسى حزينة حتى الموت ، فأقيموا هنا واسهروا ، ثم تقدم قليلا وخر على الأرض وكان يصلى ان كان يستطيع تعبر عني الساعة » وفي نسخة « ان كان تتعداه الساعة ، فقال : أيها الآب كل شيء بقدرتك أجز عني هذه الكأس لكن ليس كما أريد أنا بل كما تريد أنت • وجاء فوجدهم نياما » الى أن قال : « وجاء ثلاثة وقال لهم : ناموا الآن واستريحوا قد جاءت الساعة ، ها ان ابن الانسان يسلم في يدي الخيانة • قوموا نذهب • ها هو الذى يسلمنى فهو قريب ، وبينما هو يتكلم جاء يهوذا الاسخريوطى واحد من الاثنى عشر ومعه جمع كثير بسيوف وعصى من عند رؤساء الكهنة والكتبة والمشيخة ، وكان مسلما قد أعطاهم علامة قائلا : الذى أقبله فهو هو ، فأمسكوه وسوقوه باجتهاد فلما جاء دنا منه سريعا ، وقال : السلام يا معلم وقبله ، فألقوا أولئك أيديهم عليه وأمسكوه » انتهى •

وفي الأصحاح السادس والعشرين من انجيل متى ما لفظه : « فحينئذ قال لهم : ان نفسى حزينة حتى الموت ، امكثوا ههنا واسهروا معي ، وبعد قليلا وخر على وجهه وصلى قائلا : يا أبتاه ان كان يستطيع فلتعبر عني هذه الكأس ، ولكن ليس تكون كرادتى بل كرادتك » الى أن

قال : « وأيضا ثانية مضى وصلى وقال : يا أبتاه ان لم يكن يستطيع ان تعبر هذه الكأس ألا أشربها فلتكن مسرتك » الى أن قال : « حينئذ جاء الى تلاميذه وقال لهم : ناموا الآن واستريحوا ، ها قد اقتربت الساعة وابن الانسان يسلم في أيدي الخطاة قوموا فنطلق ، ها قد قرب الذي يسلمنى ، وفيما هو يتكلم اذ جاء يهوذا واحد من الاثنى عشر ، ومعه جمع كبير بسيوف وعصى من عند رؤساء الكهنة ومشائخ الشعب . والذي أسلمه أعطاهم علامة قائلا : الذي أقبله هو هو فأمسكوه ، وللوقت تقدم الى يسوع وقال له : سلام يا معلم ، وقبله . فقال له يسوع : يا صاحب لأى شىء جئت ؟ حينئذ تقدموا ووضعوا أيديهم على يسوع وأمسكوه » انتهى .

وفى الأصحاح الثانى والعشرين من انجيل لوقا ما لفظه :

خرج كالعادة ومضى الى جبل الزيتون وتبعه أيضا تلاميذه ، فلما انتهى الى المكان قال لهم : صلوا لئلا تدخلوا التجارب . وهو انفراد عنهم كرمية حجر ، فخر على ركبتيه وصلى وقال يا أبتاه ان كنت تشاء أعبر عنى هذا الكأس ، لكن ليس كمشيئتى بل كمشيئتك لتكن ، فظهر له ملاك من السماء يقويه وصار يتضيق وكان يصلى متواترا وصار عرقه كنقطة دم نازلا على الأرض وقام من الصلاة وجاء الى تلاميذه فوجدهم نياما من الحزن فقال لهم : لماذا أنتم نيام ؟ قوموا صلوا لئلا تدخلوا التجارب . وفيما هو يتكلم واذا جمع ، والمسمى يهوذا الذى من الاثنى عشر قدادهم ، فدنا من يسوع ليقبله ، فقال له يسوع : يا يهوذا بقبلة تسلم ابن الانسان ؟ » الى أن قال : « والرجال الذين أمسكوا يسوع كانوا يهزعون به ويضربونه ويغطونه ويضربون وجهه ويسألونه قائلين : تنبأ من الذى ضربك ؟ وكانوا يقولون وعليه أشياء أخرى كثيرة مجدفين ، فلما كان النهار اجتمع مشائخ الشعب ورؤساء الكهنة والكتبة وأدخلوه الى مجمعهم ، وقالوا له : ان كنت أنت المسيح فقل لنا . قال لهم : ان قلت لكم لم تؤمنوا لى ، وان سألتكم لم تجيبونى ولم تخافونى » الى أن قال فى الأصحاح الثالث والعشرين : « صلبوه هناك . واللصين أحدهما

عن يمينه والآخر عن شماله وواحد من اللصين المصلوبين كان يجدفه ويقول ان كنت أنت المسيح فنج نفسك ونجنا ، وصاح يسوع بصوت عال وقال : يا أبتاه في يديك أسلم روحي • قال هذا وسلم الروح • انتهى • • فهذا اللبس العظيم مع تلك الأشهرة والمعرفة نحو مدة ثلاثين سنة ، وكثير منها انقضى في المجادلات والمحاورات معهم ، يدل دلالة واضحة على وقوع الشبه •

وثالثها : انه كما تقدم في الأناجيل أخذ في حقدس من الليل المظلم في حالة شوهت صورته وغيّرت محاسنه وهيئته بالضرب والسحب وأنواع النكال الموجبة لتغير الحال • ومثل ذلك يوجب اللبس بين الشيء وخلافه ، فكيف يبين الشيء وشبهه ؟ حتى ان رئيس الكهنة عند احضاره أقسم عليه هل هو يسوع المسيح ابن الله ؟ فلم يجبه • ولو كان هو لأجابه ، فمن أين للنصارى واليهود المقطع بأن المصلوب هو عيسى عليه السلام دون شبهه ؟ بل انما يحصل الظن والتخمين كما قال الله تعالى في كتابه المبين : « وما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليه » •

رابعها : قد تقدم في الأناجيل أنه لما جاء اليهود الى محله خرج اليهم وقال : من تريدون ؟ قالوا : يسوع • وقد خفى شخصه عليهم ، ففعل ذلك مرتين وهم يفكرون صورته • وهذا دليل الشبه ورفع عيسى عليه السلام ، ولاسيما وقد نقل غير واحد من العلماء عن بعض النصارى القول بأن المسيح عليه السلام كان قد أعطى قوة التحول من صورة الى صورة •

خامسها : قول متى في الأصحاح الخامس والعشرين من انجيله ما لفظه : « حينئذ قال لهم يسوع كلكم تشكون في هذه الليلة لأنه مكتوب اني أضرب الراعى فتتبدد خراف الرعيه ، ولكن بعد قيامي أسيطركم الى الجليل فأجاب بطرس وقال له : وان شك فيك الجميع فأنا لا أشك أبدا • قال له يسوع : الحق أقول لك انك في هذه الليلة قبل أن يصيح الديك تنكرني ثلاث مرات » انتهى •

فقد شهد عليهم بالشك بل خيرهم « بطرس » الذى هو خليفته عليهم شك ، فقد انخرمت الثقة بأقوالهم وصح قوله تعالى : « وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن » •

سادسها : ان فى الأصحاح السابع والعشرين من انجيل متى ما لفظه : « حينئذ لما رأى يهوذا الذى أسلمه أنه قد دين ندم ورد الثلاثين من الفضة • الى رؤساء الكهنة والشييوخ قائلاً : قد أخطأت اذ سلمت دما برياً ، فقالوا : ما علمنا أنت أبصر ، فطرح الفضة فى الهيكل وانصرف ، ثم مضى وخنق نفسه » انتهى • فهذه الأنجيل ليست قاطعة فى صلبه ، بل فيها اختلافات فيحتمل أن يهوذا كذب عليهم فى قوله : هو هذا • ويدل على وقوع ذلك ويقربه : ظهور ندمه بعد هذا ولاسيما وهو من جملة الاثنى عشر الذين شهد المسيح لهم بالسعادة الأبدية ، والسعيد لا يتم منه مثل هذا الفساد العظيم ، فيلزم اما أن يهوذا ما دل عليه أو كونه المسيح ما شهد لهم بالسعادة الدائمة ، أو أن أناجيلهم محرفة مبدلة ، ويحتمل أن أحد أتباع المسيح باع نفسه من الله تعالى وقاية للمسيح عليه السلام وادعى أنه هو ، ومثل هذا كثير فى أتباع الأنبياء حيث يريدون أن يفدوا أنفسهم بدل أنبيائهم لاسيما والمسيح اله بزعم النصارى ، ويحتمل أن الأعوان أخذوا عليه رشوة وأطلقوه وأخذوا بدله ، كما أن يهوذا مع أنه صديقه ورسوله أخذ رشوة ودلهم عليه ، ويحتمل أن عيسى لما كان الهما بزعمهم أرسل أحد ملائكته بدله وخلقه على صورته ، كما أنه خلق آدم على صورته ، ويحتمل أن الله تعالى أرسل شيطانا على صورته وصلبوه ويحتمل أن الملك الذى نزل عليه ليقتويه كما تقدم فى انجيل لوقا بزعمهم ، صار فداه له ، ويحتمل أن هذا الملك الذى نزل انما نزل لرفعه لأنه لو كان نازلا لتقويته لقواه فلما لم تر أنه قواه ، فيقتضى أنه رفعه الى السماء أو فدى نفسه له •

وقال بعض الأفاضل : « ومن الأدلة على رفعه وصلب شبيهه : ما فى الأصحاح التاسع من انجيل لوقا ما لفظه : « ان المسيح صعد الى جبل ايلصلى وأخذ بطرس ويوحنا ويعقوب معه وفيما هو يصلى صارت

هيئة وجهه متغيرة ولباسه مضيئاً لامعاً ، واذا رجلان يتكلمان معه وهما موسى وإيليا اللذان ظهرا بمجد وتكلما عن خروجه الذي كان عتيذاً أن يكلمه في أورشليم ، وأما بطرس واللذان معه فكانوا قد ثقلوا بالنوم ، فلما استيقظوا رأوا مجده والرجلين الواقفين معه ، وفيما هما يفارقانه قال بطرس ليسوع يا معلم جيد أن نكون ههنا فلنصنع ثلاث مظال لك واحدة ولموسى واحدة وإيليا واحدة ، وهو لا يعلم ما يقول . وفيما هو يقول ذلك كانت سحابة فظلتهم ، فخافوا عند ما دخلوا في السحابة وصار صوت من السحابة قائلاً : هذا هو ابني الحبيب له اسمعوا ، ولما كان الصوت وجد يسوع وحده ، وأما هم فسكنوا ولم يخبروا أحداً في تلك الأيام بشيء مما أبصروه » انتهى .

وهذا فيه دلالة على رفعه وحصول الشبه الذي نقول به اذ لا معنى لظهور موسى وإيليا عليهما السلام ووقوع النوم على أصحابه وتغير وجهه واضاءة لباسه الا رفعه . ورويتهم له بعد ذلك انما هو من تطور روحه لأنه عليه السلام كان لله قوة التطور ، وهذا من أحكام الروح والنفس ولأن قلنا : انه لا يدل على الرفع بالوجه التام ، غير أننا ننزل ونقول : ما دام في هذه المرة تغيرت هيئة وجهه ولباسه ، واجتمع بالأنبياء ، وسمع من الغمامة هذا الصوت فلا أقل أن يكون ذلك مقدمة لرفعه ومقياساً ومبدأً لتقويته وإيناساً . واليهود لم يحققوا من أنفسهم أنه هو المسيح ، بل اعتمدوا على قول يهوذا كما تقدم لك . ويهوذا قوله قول فرد وغير صالح للاحتجاج للاحتتمالات والأدلة التي ذكرناها لك ، فلم يبق في قول الفرقتين حجة أن المصلوب هو المسيح عليه السلام لا شبهه ، وأنجيلهم حالها معلوم لديك وبيان اشتباههم المحكى لك في القرآن الكريم لا يخفى عليك .

الفصل الخامس

قال القرافي : اعلم أن النصارى قالوا انهم واليهود أمتان عظيمتان طلبوا مشارق الأرض ومغاربها وكلهم يخبر أن المسيح عليه السلام صلب ، وهم عدد يستحيل تواطئهم على الكذب ، والانجيل أيضا مخبر عن الصلب ، وكذا كتب الأنبياء المتقدمين ، فان جوزتم كذبهم وكذب ما يدعى أنه الانجيل وأن مثل هؤلاء ممكن تواطئهم على الكذب ، لزم الحال من وجوه •

أحدها : أنه يتعذر عليكم أيها المسلمون جعل القرآن متواترا •

وثانيها : ان قاعدة التواتر تبطل بالكلية فان غاية خبر التواتر يصل الى مثل هذا •

وثالثها : ان انكار الأمور المتواترة جحد للضرورة فلا سمع ، فلو قال انسان الخبر عن وجود بغداد ودمشق كذب لم يسمع ذلك منه وعد خارجا عن دائرة الاعتلاء ، وحينئذ يتعين أن القول بالصلب حق وأن اخبار المسلمين والقرآن عن عدم ذلك مشكك •

والجواب من وجوه :

أحدها : ان جميع النصارى واليهود يوردون هذا السؤال ولا يعلمون حقيقة التواتر ولا شروطه ، وانما فهم ذلك وغيره هذه الأمة المحمدية والملة الاسلامية لعلو قدرها وشرفها واختصاصها بمعاقده العلوم وأزمقتها دون غيرها ، كما هو مسلم عند كل درى منصف • وهانحن نوضح ذلك ان شاء الله تعالى فنقول : ان التواتر له شروط :

الشرط الأول : أن يكون المخبر عنه أمر محسوسا ، ويدل على اعتبار هذا الشرط أن الأمة العظيمة قد تخبر عن القضايا الجسمية وهي

باطلة كإخبار المعطلة عن عدم الصانع والفلاسفة عن قدم العالم ، مع بطلان ذلك عند أمم كثيرة ، وسببه : أن مجال النظر يكثر فيه وقوع الخطأ فلا يثق الإنسان بالخبر عن العقليات ، حتى ينظر فيجد البرهان العقلي يعضد ذلك الخبر ، فحينئذ يقطع بصحة ذلك الخبر ، أما الأمور المحسوسة مثل البصرات ونحوها فشديدة البعد عن الخطأ ، وإنما يقع الخلل من التواطىء على الكذب ، فإذا كان المخبرون يستحيل تراءئهم على الكذب ، حصل القطع بصحة الخبر .

الشرط الثاني : استواء الطرفين والواسطة ، وتحرير هذا الشرط : أن المخبرين لنا إذا كانوا يستحيل تواطئهم على الكذب وكانوا هم المباشرين لذلك الأمر المحسوس المخبر عنه ، حصل العلم بخبرهم ، وإن لم يكن المخبر لنا هو المباشر لذلك المحسوس بل ينقلون عن غيرهم أنه أخبرهم بذلك ، فلا بد أن يكون الغير المباشر عدداً يستحيل تواطئهم على الكذب ، فإنه إن جاز الكذب عليه وهو أصل هؤلاء المخبرين لنا ، فإذا لم يبق الأصل لم يبق الفرع عليه . فلا يلزم من كون المخبر لنا يستحيل تواطئهم على الكذب حصول العلم بخبرهم ، لجواز فساد أصلهم المعتمدين عليه ، فيتعين أن يكون الأصل عدداً يستحيل تواطئهم على الكذب .

فهذا معنى قولنا : استواء الطرفين في كونهما عدداً يستحيل تواطئهما على الكذب : شرط . فإن كان المخبر لنا عدداً يستحيل تواطئهم على الكذب وأصلهم الذي ينقلون عنه كذلك ، لكن أصلهم لم يباشر ذلك الأمر المحسوس ، بل ينقل عن غيره أيضاً ، فأفضل ذلك الأصل يجب أن يكون عدداً يستحيل تواطئهم على الكذب أيضاً ، لما تقدم . وفي هذه الصورة حصل طرفان وواسطة ، فالطرفان المخبر لنا والمباشر الأول والواسطة التي بينهما فيجب استواء الطرفين والواسطة والوسائط تكثرت في كونهم عدداً يستحيل تواطئهم على الكذب ، فينقسم بهذا التحرير التواتر إلى طرف فقط وإلى طرفين بلا واسطة ، وإلى طرفين وواسطة . والثلاثة أقسام مشتركة في هذا الشرط . فإذا تقرر حقيقة

التواتر • فنقول :

الحس انما يتعلق بأن هذا مصلوب على هذه الخشبة ، وأما أنه عيسى عليه السلام نفسه أو غيره ، فهذا لا يفيد الحس البتة ، بل انما يعلم بقرائن الأحوال ان وجدت أو باخبار الأنبياء عليهم السلام عن الله تعالى الذى أحاط بكل شيء علما وأحصى كل شيء عددا • والذى يدل على أن الحس لا يفرق بين المتماثلات : أنا لو وضعنا في اناء رطلا من الماء مثلا وأريناه لانسان ثم رفعنا ذلك الماء ووضعنا فيه رطلا آخر من ذلك الماء ، ثم أريناه لذلك الانسان وقلنا له : هذا الماء هو عين الماء الأول أو مثله ، فانه اذا أنصف يقول : الذى أدركه بحسى أن هذا ماء بالضرورة أما أنه عين الأول أو غيره مماثلا له فلا أعلم ، لكون الحس لا يحيط بذلك • هذا في المائعات • وكذلك كف من تراب أو أوراق الأشجار أو أنواع الحبيب كالحنطة مثلا اذا أخذ منها حففتان ونحو ذلك • وكذلك الحيوانات الوحشية والطيور شديدة الالتباس على المحس ، اذا اتحد النوع في اللون والسن والغظ ، وانما كثرت لفروق في الحيوانات الانسية كالفرس ونحوها • وسر ذلك أن أسباب النشأة في الوحشية مشتركة بالمياه والمراعى والبرارى والحيوان الانسى يختلف ذلك فيه بحسب مقتنيه اختلافًا كثيرا ، فينشأ بحسب دواعى بنى آدم في السعة والضيق ، وايتار نوع من العلف على غيره ومكان مخصوص على غيره ، والزمام الحيوان أنواعا من الأعمال والرياضة دون غيرها ، فيختلف الحيوان الانسى بحسب ذلك •

ثم يتصل ذلك بالنطف في التوليد مضافا الى ما يحصل للولد من داعية مربية فيعظم الاختلاف • والحيوان الوحشى سالم عن جميع ذلك فتشابهت أفراد نوعه ، ولا يكاد الحس يفرق بين اثنين منه البتة ، فاذا تقرر أن الحس لا سلطان له على الفرق بين المثليين ولا التمييز بين الشئيين فيجب القطع أن كرون المصلوب هو خصوص عيسى عليه السلام دون شبيهه أو مثله ، ليس مدركا بالحس ، واذا لم يكن مدركا بالحس ،

جاز أن يخرق الله تعالى العادة لعيسى عليه السلام شبيهه في غيره ، كما خرق له العادة في أحيائه الموتى وغيره ، ثم يرفعه ويصونه عن اهانة أعدائه ، وهو اللائق بكريم آلائه في احسانه لخاصة أنبيائه وأوليائه ، وإذا جوز العقل مثل هذا ، مع أن الحس لا مدخل له في ذلك ، بقى أخبار القرآن الكريم عن عدم انصلب سالما عن المعارض ، مؤيدا بكل حجة ، وسقط السؤال بالكلية •

وثانيها : سلمنا أن الحس يتعلق بالتفرقة بين المثلثين والتميز بين الشبهين ، لكن لا نسلم أن العدد المباشر للصلب كانوا بحيث يستحيل تواطئهم على الكذب • ويدل على أنهم ليسوا كذلك : أن الحواريين فروا عنه لأنه لو وجد أحد منهم لقتله اليهود ، فحيث عدد التواتر متعذر من جهة شيعة النصارى عن أسلافهم لا يفيد علما بل هو ظن وتخمين لا عبرة به • ولذلك قال الله سبحانه في قرآنه المبين : « وما قتلوه يقينا ، بل رفعه الله إليه » أى هم لا يتيقنون ذلك بل يحرزون بالظن والتخمين ، وأما من جهة المائة اليهودية فلأن المباشر منهم للصلب إنما هو الوزعة وأعوان الولاية وذلك في مجرى العادة يكون نفرا قليلا كالاثنيين أو الثلاثة ونحوها يجوز عليهم الكذب ولا يفيد خبرهم العلم بكون العادة خولفت ، وتخريج الصلب عدد يستحيل تواطئهم على الكذب يفتقر الى نقل متواتر ، فإنه لو وقع ونقل بأخبار الآحاد لم يحصل لنا علم بالصلب فإن المتواترات إذا نقات بأخبار الآحاد سقط اعتبارها في افادة المسلم لجواز كذب الناقل ، فلا يكون عدد التواتر حاصلا في نفس الأمر •

والنصارى واليهود إنما يعتمدون على التوراة والانجيل ولا يوجد يهودى ولا نصرانى على وجه الأرض يروى التوراة والانجيل ، عدلا عن عدل الى موسى أو عيسى عليهما السلام ، وإذا تعذرت عليهم رواية العدل عن العدل ، فأولى أن يتعذر التواتر ، ولم يبق في الكتابين الا أخبار وتواريخ بعيدة الزمان جدا ، بحيث أن التواريخ الاسلامية أصبح منها لقرب عهدها ، مع أنه لا يجوز الاعتقاد في فروع الديانات على شيء من التواريخ فضلا عن أصول الأديان • وإذا ظهر أن مستند

هاتين الأمتين العظيمتين في العدد في غاية الضعف ، كانت اخبارها في نفسها في غاية الضعف لأن الفرع لا يزيد على أصله •

وثالثها : ان نصوص الانجيل مشعرة بعدم صلب عيسى عليه السلام بخصوصه • كما نقلنا بعضها آنفا •

وستنقل أيضا قريبا ان شاء الله تعالى نحوها مما يؤيد ذلك ••

قال في تخجيل الأنجيل : « فيقال للنصارى ما ادعيتهم من قتل المسيح وصلبه أنتقلونه تواترا أم آحادا ؟ فان زعموا أنه آحاد لم يقم بذلك حجة ، ولم يثبت العلم الضروري ، اذ الآحاد لم تأمن عليهم فيها السهو والغفلة والتواطؤ على الكذب ، واذا كان الآحاد يعرض عليهم ذلك فلا يحتج بهم في القطعيات ، وان عزوا ذلك إلى التواتر قلنا لهم : شرط التواتر استواء الطرفين فيه والوسط ، وهو أن ينقل الجرم الغير عن الجرم الغير الذين شاهدوا المشهور به وهو المصنوب ، وعلموا أنه هو ضرورة ، فان اخل شيء من ذلك فلا تواتر ، فان زعم النصارى أن خبرهم في قتل المسيح وصلبه بهذه الصفة ، أكذبهم نصوص أنجيلهم التي بأيديهم اذ قال لهم نقلتها الذين دونوها لهم وعليهم معونهم أنه لما أخذ فقتل كان في شذمة يسيرة من تلاميذه ، فلما أقبل عليه هربوا بأسرهم ولم يتبعه الا بطرس من بعيد ، ولما دخل الدار حيث اجتمعوا نظرت تجارية منهم إلى بطرس فعرفته ، فقالت : هذا كان مع يسوع ، فحلف أنه لا يعرف يسوع ولا يقول بقوله ، وخادعهم حتى تركوه وذهب ، ولم يكذب يذهب وان شابا آخر تبعه وعليه ازار فتعلقوا به ، فترك ازاره بأيديهم وذهب عريانا •

فهؤلاء أصحابه وأتباعه لم يحضر منهم ولا رجل واحد بشهادة أنجيليهم ، وأما أعداؤه اليهود الذين تزعم النصارى أنهم حضروا الأمر فلم يبلغوا عدد التواتر بل كانوا آحادا وأفرادا ، لأن عموم الناس الذين حضروا لا يرون الا شخصا على خشبة ومعه لصان مصلوبان • ولا شك أن هيئتهم وصفتهم متغيرة عن الحالة التي قبل أخذهم • وأما

المشائخ ونحوهم فلم يعرفوه أيضا • ففي الأصحاح الثانى والعشرين من انجيل لوقا ما لفظه : « فلما كان النهار اجتمع مشائخ الشعب ورؤساء الكهنة وأدخلوه الى مجمعهم وقالوا له : ان كنت أنت المسيح فقل لنا • قال لهم : ان قلت لكم لم تؤمنوا لى ، وان سألتكم لم تجيبونى ولم تخلونى » انتهى • وهذا يحتمل أنهم يسألونه عن ذاته أو عن رسالته • على أنا لو سلمنا كثرة عددهم وصدق معرفتهم ، فيمكن تواطئهم على الكذب لأنهم لما لم يجدوه هو ولم يعلموا محل المسيح وكان ذلك من تلاميذه ، واستحلوا قتله أيضا أشاعوا أنه هو المسيح لينترك الناس متابعتة ، وإثلا يتخذوا المسيح نبيا وصمموا أنهم اذا وجدوا المسيح بعد هذا أيضا يعملون به كما عملوا بصاحبه • ويؤيد هذا : أنهم جعلوا على القبر حراسا لئلا ينقبش ، ويرى أنه غير المسيح •

ومما يزيد الأمر وضوحا : قول انجيل متى فى الأصحاح الثامن والعشرين ان مريم لما جاءت لزيارة القبر رأت ملكا قد نزل من السماء برجة عظيمة فدحرج الحجر عن فم القبر وجلس عنده فكاد الحراس أن يموتوا من هيئته ، وبادروا من فورهم الى المشائخ فأعلموهم بالقصة ، فأرشاهم المشائخ برشوة أن يسترخوا القصة ، وأن يثييعوا أن التلاميذ سرقوه ونحن نعلم ، فما يؤمنكم أن تكون هذه العصابة من اليهود ؟ كما أنهم سترخوا الآية التى ذكرتم صلبوا شخصا من أتباعه وأوهموا الناس أنه المسيح فاذا تبين عدم الاحتجاج باجماع اليهود والنصارى الآن على صلبه ، فنرجع الى القرائن العقلية والنقلية •

فأما المعتل : فلا يجوز أن الاله القادر على كل شىء يقتله أذل عباده وهم اليهود ويضربونه ويعملون به ما هو محرر فى أناجيل النصارى المضطربة المحرفة المكتوبة بعد رفعه بسنين عديدة وأعوام مديدة ، مع أنه يفر منهم مرات كثيرة ويستغيث ويطلب من الله تعالى تأخير أجله بقوله « أجز عنى هذا الكأس » ويصرخ ويقول : « الهى الهى لم تركتنى » ويسلم روحه وعند الصاب يطلب منهم الماء لكثرة عطشه فيعطونه

خلا بدله ، وأى خلاص لعباده فى هذه الحالة ، وهو بزعمهم أتى ليخلص العالم من الخطيئة ؟ بل صار موقعا لهم فى الاثم بسبب عدم ايمانهم به ، فكيف يكون مخلصا بنفسه ؟ •

وأما النقل : فقد تبين لك تهافت أناجيلهم واضطرابها • والدلالة على عدم المعرفة به وعدم وجوده فى قبره • والأعظم من ذلك عند كل ذى عقل سليم : قوله تعالى : « وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم » وأما قول متى فى الأصحاح السابع والعشرين : « فصرخ يسوع أيضا بصوت عظيم وأسلم الروح • وإذا حجاب الهيكل قد انشق • الى اثنين من فوق الى أسفل والأرض تزلزلت والصخور تشقق وتفتحت وقام كثير من الأجساد القديسين الراقدين وخرجوا من القبور بعد قيامته ، ودخلوا المدينة المقدسة ، وظهروا لكثيرين » فهو قول بهت ومحال لا يخفى بطلانه على ذوى العقول من انفساء والرجال ، لأنه لو كان صحيحا لأطبق الناس على نقله ولم يتفق اخفاء مثله ، ولزال الشك عن تلك الجموع فى أمر سيدنا يسوع فحيث داموا على الجحد له والتكذيب ، دل ذلك على كذب ما نقله عباد الصليب • وإذا كان اليهود أعطوا دراهم رشوة كما علمت سابقا لحراس القبر حتى لا يخبروا القائد وسائر الناس بملك نزل من السماء على قبر يسوع ، كى لا يظن براءته مما نسب اليه أعداؤه ، فكيف تكون هذه الآية العظيمة ونقوم الأموات من قبورها ويدخلون المدينة ولا يكون ذاك حجة على من لا يؤمن به اذ ذاك ؟ •

وأيا : ما معنى تفتح القبور وقيام القديسين من قبورهم ؟ فهل كان استبشارا بمصابه ؟ فهم اذ ذاك ليسوا من أحبابه أو كان جزعا على مماته ، أو خرجوا اعانة له قبل فواته • فواعجبا لرب أحيائهم بعد أن كانوا رفاتا ، ولم يعينوه حتى قضى ومات ، وأحيا الدمن وصرخ عند تسليم الروح ، ولم يقدر على ابراء ما فيه من جروح • وليت

(م ٣٨ الجواب الفسيح)

شعري ما عمل هؤلاء القديسون أبثوا في المدينة المقدسة أم كروا الى
قبورهم ؟ وهل التئم الهيكل والصخور أم دامت على انشقاقها • الى
كثير من الدهور ؟ •

فان قيل : انما لم يشتهر ذلك لأن أصحاب المسيح لم يحضر منهم
أحد خوفا من اليهود ، والذين شاهدوا هذه الآيات من اليهود وتواطؤوا
على الكتمان حسدا وبغيا •

قلنا : مثل هذه الآيات العظيمة اذا وقعت علمها من حضر ومن
غاب من الأعداء والأحباب لانها آيات نهائية ومعجزات تشتهر في
البرية ، ويتناقلها أهل البلدان وتبقى مؤرخة بكل لسان في سائر الملل
بكل أرض وزمان ، فعلم أن هذه الأقوال مما اخترعها وحررها أئمة
الضلال ليخدعوا بها ضعفاء العقول ، وتوصلوا الى جذب الدنيا بالكذب
على هذا النبي الرسول •

وقال المفسرون في قوله تعالى : « وما قتلاه وما صلبوه ولكن
شبه لهم » الآيات روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : أن
رهطا من اليهود سبوه عليه السلام وأمه فدعا عليهم فمسخوا قردة
وخنازير ، فبلغ ذلك يهوذا رأس اليهود ، فاتفقوا على قتله فساروا
اليه ليقتلوه ، فأدخله جبريل عليه السلام بيتا ورفعاه منه الى السماء ،
ولم يشعروا بذلك ، فدخل عليه طيطانوس لقتله فلم يجده ، وأبطأ عليهم
وألقى الله تعالى عليه شبه عيسى عليه السلام ، فلما خرج قتلوه
وصلبوه • وقال ابن المنذر : أتى عيسى عليه السلام ومعه سبعة وعشرون
من الحواريين فأحاطوا بهم فلما دخلوا عليهم صيرهم الله تعالى كلهم
على صورة عيسى عليه السلام فقالوا لهم : سحرتمونا ليبرزن لنا
عيسى أو لنقتلنكم جميعا • فقال عيسى لأصحابه : من يشتري نفسه
منكم بالجنة • فقال رجل منهم : أنا عيسى فقتلوه وصلبوه ، ورفع الله
تعالى عيسى عليه السلام من بينهم • وقال أبو علي الجياني : ان رؤساء
اليهود أخذوا انسانا فقتلوه وصلبوه على موضع عال ، ولم يمكثوا

أحدا من الدنو منه ، فتغيرت حليته ، وقالوا انا قتلنا عيسى ، ليوهموا بذلك على عوامهم ، لأنهم كانوا أحاطوا بالبيت الذي به عيسى عليه السلام فلما دخله لم يجدوه ، فخافوا أن يكون ذلك سببا لايمان اليهود ففعلوا ما فعلوا •

وقيل : كان رجل من الحوارين يوافق عيسى عليه السلام فلما أرادوا قتله قال أنا أدلكم عليه وأخذ على ذلك ثلاثين درهما ، فدخل بيت عيسى عليه السلام فرفع عليه الصلاة والسلام الى السماء وألقى شبهه على المنافق ، فدخلوا عليه وقتلوه ، وهم يخلنون أنه عيسى عليه السلام • وقيل غير ذلك •

ثم اختلفوا فقال بعضهم : انه كان كاذبا فقتلناه حقا • وتردد آخرون فقال بعضهم : ان كان عيسى فأين صاحبنا ؟ وان كان صاحبنا فأين عيسى ؟ وقال بعضهم : الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا • وقال من سمع منه ان الله تعالى يرفعني الى السماء : انه رفع الى السماء •

وقالت النصارى الذين يدعون ربوبيته صب المتأسوت وصعد اللاهوت • ولهذا لا يعدون القتل نقيصة حيث لم يضيفوه الى اللاهوت ويرد هؤلاء أن ذلك يمتنع عند « اليعقوبية (١) » القائلين أن المسيح قد

(١) في هذه السنة أخذ عميد كلية أصول الدين في « شبين الكوم » بعض طلبة الكلية الى الكنيسة الأرثوذكسية في « شبين الكوم » للقاء أعده في الكنيسة راعيها وطلبته . وفي أول اللقاء استهل راعي الكنيسة الحفل بمعاينة : اننا نرحب بكم في هذا المكان ، الذي جمع لأول مرة في تاريخ « مصر » من يدينون بأن خالق السماء والأرض هو الله وحده . واذ قال : هو الله وحده ، نظر بعضهم الى بعض . وتهامس طلاب كلية أصول الدين هل هو صادق في قوله هذا ؟ اليس عندهم أن الاقانيم ثلاثة ؟ هل هو يجاملنا ؟ ولم يطبق بعضهم الصبر على كلامه الذي استمر فيه على اثبات أن النصارى موحدون لا مثلثون . فصاحوا في وجهه : أنت تعترف بالوحدانية ؟ أنتم مثلثون . أستمث مثلثين ؟ فرد عليهم : نحن نعترف بالوحدانية مثل اعتراف اليهود بها والمسلمين . نحن نعترف بأن خالق العالم هو الله وحده . فنظروا الى عميد الكلية وهم مندهشون . ثم حدث هرج ومرج . طلب على أثره راعي الكنيسة من عميد الكلية أن يشرح لطلبته عقائد النصارى =

صار بالاتحاد طبيعة واحدة ، اذ الطبيعة الواحدة ، لم يبق فيها ناسوت.

= فوقف وقال : انتم ايها النصارى مثلثون لا موحدون . فقاطعه راعى الكنيسة بقوله : تمهل . انتظر . وأشار الى الحاضرين : اسكتوا . ثم وضع شريطاً فيديو في فيديو ، وظهره على شاشة التلفزيون . وقال : انظروا واسمعوا . هذا من ؟ هذا هو البابا شنودة الثالث راعى الكنيسة الارثوذكسية في مصر والفرقيا وآسيا . هذا هو صوته . هذه هي صورته . اسمعوا لقوله . انه يتناول : ان خالق العالم هو الله وحده . وبعد ما سمعوا . قال لهم : اساذا تقولون علينا اننا مثلثون ؟ وحرار الجمع وانفضوا حيارى .

وبعد أيام حدثني عميد الكلية بهذا اللقاء وسألني هل هم موحدون أم مثلثون ؟ فقلت له : الارثوذكس يقولون بان خالق العالم هو الله وحده . فقال : اذن هم موحدون ؟ فقلت له : نعم هم موحدون . ولكنهم خدعوك في هذا اللقاء . فقال : كيف ؟ فقلت له : ان الارثوذكس يعتقدون : ان الله الخالق وحده . قد نزل من على عرشه في السماء ودخل بطن مريم بمساعدة روح القدس . ثم تدرج في بطنها من نطفة الى علقة الى مضغة ثم خرج طفلاً هو يسوع المسيح . فالله هو يسوع ، ويسوع هو الله . هذا هو اعتقادهم . أى أن الله انقلب الى انسان . وأخذ صورة انسان وحل بينهم على الأرض ومشى وأكل وجاع وتعري وظأ وأهين بالضرب والسب والقتل على الصليب . هذا هو اعتقادهم : اله تجسّد ، وأهين ، ثم صعد الى السماء وجلس كما كان في البدء .

فماذا لم تطلب منهم شرح العقيدة بالتام والكمال ؟ اليس هذا هو ما عناه الله بقوله : « لقد كفر الذين قالوا : ان الله هو المسيح بن مريم » ؟ فقد اعترف بان طائفة منهم قتالت : ان الله انقلب الى مسيح . وليس هو واحد من الثلاثة في نظر الطائفة الأخرى التي كفرها بقوله : « لقد كفر الذين قالوا : ان الله ثالث ثلاثة » وهي طائفة الكاثوليك — والبروتستانت معها في هذه العقيدة —

وقلت لعميد الكلية : انه في سنة الف وتسعمائة وتسعة وستين في مدينة « المنصورة » كنت اجس وحدي على شاطئ النيل . فمر على رجل حيائى وجلس بجوارى . ثم تجاذب معى أطراف الحديث ودعانى الى النصرانية . وكنت سنتئذ مدرساً في معهد المنصورة الدينى — ولا يعرف هو عنى شيئاً — وقد سألته عن عقائد النصارى فشرحها لى — وكان هو من طائفة الأدينتست — فقال العميد : اليسوا مثلثين ؟ فقلت له : ثلاثين . الارثوذكس . ليس ثلاثين نوات منفصلة . بل هو ثلاث مراتل لذات واحدة . فالله هو نفسه الابن ، وهو الروح القدس . وقبل تجسد الله في بطن مريم ، سموه اقنوم الابن ، وبعد خروج الله من بطن مريم سموه اقنوم الابن ، وبعد مثل الله سموه اقنوم الروح القدس . فهم يتولون بالتوحيد ، ولا يقولون بالتثنية . هذا هو مذهبهم — وهو مذهب اليعاقبة — ويمكك مراجعته في كتاب الفصل لابن حزم ، والملا للشهرستانى . فتعجب العميد من حيلهم على المسلمين .

متميز عن لاهوت والشىء الواحد يقال مات ولم يمت ، وأهين ولم يهن • وأما الروم القائلون بأن المسيح بعد الاتحاد باق على طبيعتين ، فيقال لهم : هل فارق اللاهوت ناسوته عند القتل ؟ فان قالوا فارق ، فقد أبطلوا دينهم ، فلم يستحق المسيح الربوبية عندهم الا بالاتحاد ، وان قالوا لم يفارقه فقد التزموا ما رد على اليعقوبية وهو قتل اللاهوت مع الناسوت ، وان فسروا الاتحاد بالترعر ، وهو أن الاله جعله مسكنه وبيتا ، ثم فارقه عند ورود ما ورد على الناسوت أبطلوا الهيته في تلك الحالة وقتلوا لهم : أليس قد أهين ؟ وهذا المقدر يكفى في اثبات النقيضة ، اذ لم يأنف اللاهوت لمسكنه أن تناله هذه النقائص ، وان كان قادرا على نفيها • فقد أساء مجاورته ورضى بنقيضته ، وذلك عائد بالتقص عليه في نفسه • وان لم يكن قادرا فذلك أبعد له عن الربوبية ، وهؤلاء ينكرون اللقاء الشبيه ويقولون : لا يجوز ذلك لأنه اضلال • ورده أظهر من أن يخفى •

على أنا قد بيناه أيضا في محله من هذا الكتاب ، ويكفى في اثباته : أنه لو لم يكن ثابتا لزم تكذيب المسيح وأبطال نبوته ، بل وسائر النبوات • على أن مرقس في الأصحاح الخامس عشر قال ان المصابوب صرخ بصوت عظيم قائلا ايللى ايللى لما شبعقتنى ؟ أى الهى الهى لماذا تركتني ؟ أو خذنتني • وهو بنافى الرضا بمر القضاء ، وينافى زعمهم بأنه نزل الى الأرض ليخلص العالم من الخطيئة ، ويفدى نفسه ، ويناقض التسليم لأحكام أبيه الحكيم ، وأنه شكى العطش وطلب الماء • والانجيل مصرح بأن المسيح كان يطوى أربعين يوما وليلة ، الى غير ذلك مما ينادى على أن المصلوب هو الشبه وأنه رفع الى السماء ، وهو على ما صح من الأحاديث في السماء الثانية • وهو هناك مقيم حتى ينزل الى الأرض ويقتل الدجال والخنزير ويمحو الصليب ويحج ويعتمر • ويملاها عدلا كما ملئت جورا ، ثم يحيا فيها أربعين سنة أو ثمانمها من سننى رفعه ، وكان اذ ذلك ابن ثلاثين سنة ، ويموت كما تموت البشر ، ويدفن في حجرة النبى ﷺ أو في بيت المقدس •

وقال قتادة : رفع الله تعالى عيسى عليه السلام اليه فكساه الريش وألبسه انوار وقطع عنه لذة المطعم والمشرب ، فطار مع الملائكة فهو معهم حول العرش ، فصار انسيا ملكيا سماويا أرضيا • وهذا الرفع على المختار كان قبل صلب الشبه • وفي انجيل لوقا ما يؤيده • وأما رؤية بعض الحوارين له عليه السلام بعد الصلب، فهو من باب تطور الروح ، فان للقديسين قوة التطور في هذا العالم ، وان رفعت أرواحهم الى المحل الأسنى ، وقد وقع التطور لكثير من أولياء هذه الأمة ، وحكاياتهم في ذلك يضيق عنها نطاق الحصر • قاله الوالد عليه الرحمة في تفسيره : ولقد أحسن القائل :

<p>والى اى والد تسبوه ؟ انهم بعد ضربه صلبوه وصحبا • فاين كان أبوه ؟ أقراهم أرضوه أم أغضبوه ؟ قاعمدوهم لأنهم عذبوه واعبدوهم ، لأنهم غلبوه</p>	<p>عجب للمسيح بين النصارى أسلموه الى اليهود وقالوا واذا كان ما يقولون حقا حين خلى ابنه رهين الأعداى فلان كان راضيا بأذاهم ولان كان ساخطا فأنكره</p>
--	---

ولعل لنا عودة الى هذا البحث ان شاء الله •



الفصل السادس

وأما قوله : « المسيح مخلص العالم » الى آخره •

يريد ما زعمته النصارى من أن آدم عليه السلام لما خالف ما أمر به في الجنة من عدم قربان الشجرة والأكل منها ، فأكل وهو وحواء منها ، فاستحق العقاب فأشفق من ذنبه فرحمه الله تعالى ولطف به وفداه بابنه المسيح ، فكان كلما نزل به من أعدائه فهو فداء لآدم وقضاء عنه ، فضرب عرضا عن رفاهية آدم وأهين بدلا عن عزه الذى أمله في الجنة ، وصاب على خشبة لتناوله من الشجرة ، وسمرت يدها لامتدادهما الى الثمرة ، وسقى الخل عند عطشه وهو على الخشبة

لاستطعام حلوة ما أكله ، ومات بدلا عن موت المعصية الذى كان آدم يتوقعه لولا موت الهه المسيح بدله • وذلك اظهارا لمشرف المسيح اذ جعله خروف العالم وقربانا عن آدم وذرية آدم ، فصبر ولم يمانع واستسلم ولم ينازع • فهو الاله الخروف الذى فى الكتب السماوية بهذا اللقب معروف • فهو الله وابن الله وخروف العالم وابن داود ابن البشر وفداء آدم والداخل بدلا عن المعاصين الى جهنم ، فهو الاله المقتول المصلوب وابن الله وابن آدم وابن مريم ، فهو الله والله هو ، ولا يقال اثنان ولا ثلاثة ، بل يقال الآب والابن وروح القدس اله واحد ، فالواحد ثلاثة والثلاثة واحد • وهذا خلاصة زعم المؤلف النصرانى فى حق المسيح المخلص ، غير أنه فاتته أن يذكر أيضا ما قاله رسولهم بولس فى الأصحاح الثالث من رسالته الى أهل غلاطية أن المسيح ملعون أيضا لأنه تحمل اللعنة عن ذرية آدم وعبادته : « ولكن المسيح قد اشترانا من لعنة الناموس ، وصار هو لعنة عنا لأنه مكتوب : ملعون كل من يعلق على خشبة » انتهى بلفظه •

قال المفسر الآخورى فى الصحيفة (٣٥٥) : « قد افتدى المسيح الذين يؤمنون به من اللعنة حيث صار لعنة من أجلهم ، وذلك بتحملة على نفسه ما كان على الناس من اللعنة والخطيئة ، كما قال أشعراء (ص ٥٣) ان الرب وضع عليه اثم جميعنا وقد أوفى عنهم بموته وصار لعنة من أجلهم بتعلقه على الصليب ، لأن كل من علق على خشبة ملعون • فالمسيح بتعلقه على خشبة الصليب جلب على نفسه هذه اللعنة أى صار ملعونا • وذلك لينجى الذين يؤمنون به من اليهود من لعنة الناموس • فالواجب اذن ترك الناموس واتباع المسيح والاقامة على ايمانه ، ولكن المسيح لم ينج اليهود فقط ، بل قد أنجى جميع الناس من لعنة الخطيئة كما يظهر مما يلى » انتهى بلفظه •

فيقال لهم فى الجواب عن التخليص : ألسنتم تقولون ان آدم عليه السلام استرجع وتاب ، فأى شيء أبقت التوبة من ذنبه والتائب من الذنب كمن لا ذنب له فصار حينئذ قتل المسيح عبثا تعالى الله منه

ثم يقال لهم : أخبرونا عن هذا القضاء أليس هو استدراك مصلحة الأداء ، وهو أن يأتى القاضى بمثل ما فوت ؟ فان قالوا : نعم • قلنا : فالذى فوته آدم الانكفاف عن الأكل فيكون قضاؤه بصوم المسيح ووصى له الأربعينيات فلا حاجة الى قتله ، فان قالوا : ان آدم وجب عليه موت المعصية وهو الخلود فى النيران أبداً وهو أعظم الميتين فجاء موت المسيح قضاء عن ذلك الموت ، فصار من جنسه • قلنا : هذا باطل لأنه لو كان موت المسيح من جنس موت آدم لكان اماتته الله تعالى موت الخطيئة ، وكان مخلداً فى النار بدلا عن آدم فموت الطبيعة ليس بدلا عن موت الخطيئة ، واذا بطلت دعواكم بطل قتل المسيح اذا صار سادجا عن المعنى فارغا عن القائدة • والرب يتعالى عن العبث • وقلنا لهم أيضا : ان ولد الصلب أولى من ولد البنت فى كثير من الأحكام فولاد صلب آدم أولى فى الفداء من ولد بنته ، وهو المسيح ، فان قالوا : هو ابن الله فلا يصلح لفداء الخليق غيره • قلنا أليس عندكم فى التوراة أن اسرائيل هو بكر الله والابكر أوتى وأفضل عند أبيه ؟ فهلا فداه به ولم يدع الناس فى عذاب الى مجيء المسيح ؟ ثم نقول : المسيح عندكم هو الاله الأزل • وعند طائفة منكم هو ابن الله فكيف يستقيم أن يكون الله تعالى نفسه أو ابنه بدلا عن عبده ؟ والله سبحانه هو الذى يتوفى الأنفس وبأمره وارادته ، فيتحد حينئذ القاتل والقتيل فيكون قاتلا قتيلا • ثم نقول : رأيتم أن رجلا أمر عبده بأمر فخالف العبد فغضب عليه ووعده فخالف العبد وأشفق من عقوبته وراجع خدمته وشمر فى مرضاته ، فعطف عليه مولاه رحمة منه ، ثم التفت الى ابنه فقال : هذا فداؤك فتسلم روحه أو الى نفسه فقتل نفسه عن عبده • أكنتم تعدونه حكيماً أو عاقلاً ؟ فاعترفوا بالحق ولا تغالطوا أنفسكم • ثم نقول أليست عبتم قول ربنا تبارك وتعالى فى القرآن العظيم : « وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم » وقد بشر عيسى بمحمد ﷺ وشهد بنبوته ، وكذلك جميع الأنبياء عليهم السلام فى كتبهم شهدوا بنبوته كما بيناه وتقلناه وأثبتناه سابقا ، والتهبى محال عليه الكذب وقد أخبر عن الله سبحانه أنه يقول : « وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم » ففى تكذيبه تكذيب لكل نبوات

الأنبياء ، عيسى فمن فوقه عليهم السلام ، وقد زعمتم أن قتل أنثى فداء عن المسيح عليه السلام ظلم وحيف لا يتفق بالحكمة ، فكيف نسيتم نفوسكم ههنا وجوزتم أن قتل الله تعالى نفسه أو ابنه وينكل به عن يد أعدائه فداء عن آدم ولهم تجعلوا ذلك ظلما وحيفا والجور لا يجوز على العبد ؟ ثم يقال لهم : هل جعلتم هابيل بن آدم عليه السلام الذى قتله قابيل هو كان فداء لأنه من جوهر أبيه واما المسيح فهو ابن الاله وهما من جوهر واحد ، فكان الفداء بهابيل أولى ولا سيما أنكم توجبون على الله تعالى الأصلح لعباده • فالأصلح في حقهم أن لا يعذبوا مدة خمسة آلاف سنة الى ارسال المسيح وصيرورته فداء • وله مندوحة عن ذلك بقتل هابيل • ثم يقال لهم : ألسنتم رويتم في توراتكم أن الله سبحانه قد فدى ولد عبده ابراهيم بذبح عظيم ؟ فان قالوا بلى قلنا لهم فكان ولد عبده أزكى لديه وأعز عليه من ولده المسيح الذى هو وایاه شيء واحد وجوهر واحد أم تقولون أعوزته الغنم فلم يقدر على كبش يذبحه ويريح العالم من فتنة المسيح ؟ وقد رويتم في الأصحاح الثانى والعشرين من سفر التكوين فى التوراة : ان الله تعالى قدم الى ابراهيم كبشا بدل ولده لما أمر بذبحه فعزم على ذلك رحمة منه سبحانه ولطفًا ، فلعله قد أمر المسيح فى حق نفسه بما أمر به ابراهيم فى حق ولده ، فاستسلم وصار يخبر بذلك ثلاثه كما كان ابراهيم يخبر به ولده ، ثم لما صح ، عزم على تجرع كأس المتيه لطفًا به وفداه برجل قد حضر أجله ، فان عناية الله تعالى بالمسيح لا تقصر عن عنايته بولد ابراهيم عليهما السلام • وقد أوحى الله تعالى الى أشعيا أن يقول لحزقيا ملك اليهود انه زيد فى عمره خمس عشرة سنة الى آخر ما ذكره هذا المؤلف عن مسألة حزقيا •

واذا كان هذا وشبهه غير مستحيل عند النصراني ، فما الذى أحاله فى حق المسيح ؟ وقد تضرع الى الله غير مرة فى صرف كأس المتيه عنه ، كما شهدت به أناجيلكم التى ذكرنا بعضها ، والمسيح لا ترد له دعوة • ولعل الله قد استجاب دعاءه وحال بين اليهود وبين ما أرادوا منه ، ورفع اليه • والدليل على ذلك : ما ذكره فى الانجيل •

— ٦٠٢ —

وقد قدمناه لك أنه حينما أراد امساكه نزل عليه ملك من السماء لتقويته فافهم ذلك وأنصف • ويقال لهم : لم تذكرن ان الله تعالى تاب على عبده آدم وعافى عبده المسيح في فداءه بكافر أو بمؤمن عجله الى الجنة لاسيما وقد استعمل المسيح الحيدة في الجواب وعدم الانصاح لما سأله رئيس الكهنة أهو المسيح كما تقدم ؟ ويقال لهم : كل تقولون ان أحلنا اليوم اذا عصى ربه أتجزئه التوبة أم لا بد أن يقتل ويصلب ؟ فان قالوا تجزئه التوبة ، فيقال لهم : فهل هو أولى من صفى الله آدم اذ قتلتم لا بد في توبته من قتل المسيح لأجله ؟ وان قتلتم لا تجزئه أكذبتم بولس حيث يقول في رسالته : « أولا تعلم أن افعال الله لك من العقوبة انما هو ليقبل بك الى التوبة مجزية فلا حاجة الى قتل وصاب • وكذا روئتم عن المسيح في الانجيل أنه قال : « اقترب ملكوت الله فتوبوا وآمنوا بالبشرى » فقد شهد المسيح أن التوبة مستقلة بمحو الآثام فلا حاجة الى شيء آخر ، ويقال لهم : ما تقولون فيمن مات قبل مجيء المسيح عليه السلام ؟ أكانوا كفارا أم مؤمنين ؟ فان قالوا مؤمنين فقد سلموا أنه لا حاجة الى قتل المسيح في تخليصهم اذ ايمانهم مخلصهم لا غيره ، وان قالوا كانوا كفارا كذبهم المسيح اذ قال في الانجيل « لني لم أرسل الا الى الذين ظلموا من بني اسرائيل ، وان الأصحاء لا يحتاجون الى الدواء » وأنتم قتلتم : ان المسيح نزل من السماء لخلاص كل الناس فان قالوا نعم قلنا فما تقول فيمن مات قبل نزوله عليه السلام ؟ وكيف الطريق الى بلوغ دعوته اليهم ؟ فان قالوا تعذر تلافى أمره وفات استدراكه بموته • قلنا : فاذن حينئذ تكونون قد نسبتموه الى الظلم حيث لم ينزل لخلاصهم قبل ذلك ، فلم آخر نزوله حتى ماتوا على الضلالة والكفر ، وكيف صار الأحياء أحق بالرحمة منهم ؟ وفي هذه المقالة هدم أصلهم وان تحامقوا وقالوا : ان المسيح دعا الأحياء وهو حي ثم مات فدعا الأموات في قبورهم ، فمن أجابه نجى ومن أبى هلك • فنقول لهم أدهم في قبورهم وهو حي أم دعام وهو ميت ؟ فان قالوا : دعام وهو ميت سقطت مكالمتهم وتبين جنونهم ، وان قالوا دعام وهو حي فقد نقضوا قولهم انه مات • ثم يقال لهم : أدعا المؤمن

والكفار أم اقتصر على المؤمنين ؟ فان قالوا : دعا الجميع • قلنا لهم :
 فلعله دعا فرعون ونمرود فأما ودعا جماعة من الموحدين ولم يجيبوا ، فهل
 تشكون في أحد الفريقين ؟ فان توقفوا في ذلك فيكونوا قد جوزوا أن
 يكون فرعون وأشباهه في الجنان ، ومن مات على التوحيد في دركات
 النيران ، لاحتمال تغير الحال وان قالوا بل كل على ما مات عليه من
 كفر وإيمان • قلنا : فدعاء المسيح عليه السلام إياهم وكونه مات
 بسببهم وقع عبثا بلا فائدة • فان قالوا : لابد من صورة الدعوة لهم
 لإقامة الحجة عليهم في القيامة قلنا : قد دعتهم أنبياءهم ان الذين تزعمون
 أنهم أنبياء المسيح أرسلهم اليهم لأنكم تزعمون الوهيته ، فالرسل
 الذين كانوا قد دعوهم الى الايمان كموسى وغيره هم رسل المسيح ،
 وأقاموا الحجة عليهم ، فما حاجته الى تجشمه واحتماله أمرا قد فرغ
 منه ، الا أن يقولوا بأن أنبياءه ورسله لم يخبروه بما فعلت أممهم ،
 ولم يدر هو ما أحدثوا في التبليغ عنه ، فنزل ليعلم حقيقة الأمر ويقال
 لهم : أليس قد دعاهم في حال حياته فزعمتم أنهم وثبوا عليه فقتلوه ،
 أفتررون أنه في حال مماته أقوى منه في حال حياته ؟ فما يؤمنكم ويديركم
 أنه حين دعاهم في القبور وثبوا عليه وفتكوا به كما فعلوا به وهو حي ؟
 اذ كان لا يستحيل من الأموات الدعوة والاجابة ، فلا يستحيل منهم
 القتل والاهانة ويقال لهم : أليس عندكم أن اللاهوت والناسوت اتحدا
 فصار مسيحنا • فان قالوا بلى قلنا : فأيهم الميت ؟ فاذا قالوا :
 الناسوت • قلنا : فكيف استقل بهداية الخلق ناسوت ميت وعجز عنه
 لاهوت حي ؟ فتقولون أن ناسوت المسيح أقدر على الهداية من لاهوته ؟
 وأما : فان الناسوت في حال اتحاده أقام فوق الثلاثين سنة بالناصره
 وأورشليم ولم يتجاوز ذلك ، فلما فارق لاهوته يوما وليلة قلتم انه
 أتى الأموات وهم في أكتاف الأرض متفرقون فدعاهم ، فما ترى
 الناسوت على مقتضى ذلك الا أعظم احاطة من اللاهوت ، وما نرى
 لاهوته الذي كان متحدا بجسده الا حبسه عن خير كثير ، اذ عطله
 عن الانبعاث ونشر الدعوة ، فكيف يكون اله حي نهض منه جسد
 ميت ففعل ما فعل ؟ •

وان قالوا ان اللاهوت مات فقد كفروا من قريب ، ويقال لهم :
 من أماته ؟ ومن أحياء وهو اله واحد ؟ فان قالوا أحياء غيره قلنا : فذلك
 الغير الذى تولى موته وأحياءه أحي هو أم ميت ؟ فان قالوا : ميت ،
 كان ذلك محالا اذ الميت لا يحيى ولا يميت ، وان قالوا كان حيا قادرا
 أمات المسيح ثم أحياء • قلنا : فقد اعترفتم حينئذ أن المسيح عبد من
 عبيد الله تجرى عليه الأحكام من الموت والاحياء ، وفى ذلك بطلان
 شريعة أمانتكم ، اذ تقولون ان المسيح اله حق غير مخلوق ، وأنه أتقن
 العوالم وخلق كل شئ ، ثم يقال لهم : خبرونا لو نعم يئيب آدم هل كان
 قتل المسيح يستقل بخلاصه دونها ؟ فان قالوا نعم فى دم المسيح خلاص
 وان لم يئيب ، فحينئذ خلت التوبة عن الفائدة ، ولزم أن يكون كل
 فاجر وكافر قد خلصوا ، فان التزموا ذلك يقال لهم : فاليهود ويهوذا
 وفرعون ونمرود قد خلصوا أيضا وأنتم لا تقولون بذلك ، لكنه لازم
 لكم • فان قالوا بل الخلاص بمجموع الأمرين قلنا : فاذن لا يكون
 دما كافيا لآدم عليه السلام ما لم يضم اليه التوبة ، فهو حينئذ ينقص
 عن مقابلة آدم • وفيه العجز من خلاصه لولا التوبة ، ومن عجز عن
 خلاص عبد واحد ، فانه عن خلاص سائر العباد أعجز •

وقال مرقس فى خاتمة انجيله ان المسيح حين ودع تلاميذه
 صاعدا الى السماء قال لهم : « اكرزوا الانجيل فى الخليقة » ، فمن آمن
 خلص ومن لم يؤمن فانه يدان ويجازى « فالإيمان هو المخلص بشهادة
 المسيح لا قتل المسيح ولا صلبه •

ويقال لهم : هل كان خلاص آدم من غير أن يذال المسيح عليه
 السلام سوء ممكنا فى قدرة الله تعالى أم كان سبحانه عاجزا عن سلامة
 عبادہ ؟ فان قالوا لا يمكن ، جعلوا الله تعالى عاجزا مضطرا وسائرا
 كتب الله تعالى تكذيبهم ، اذ هى شهادة له بالقدرة الكاملة على كل مؤمن •
 وان قنارا : كان قادرا فانهم يكونون قد نسبوه اذ ذاك الى الجور
 والظلم ، سبحانه وتعالى ، اذ عذب آدم أو قتل المسيح وهو قادر على
 سلامته ، وذلك مشوش على أصلهم بالتحسين والتقصير •

وخلاصة الكلام أن مسألة التخليص كيفما قلبوها فهي باطلة وخيوط
أدلتها عاطلة لا يوافقها عقل ولا يطابقها نقل •

فأجل في ميدان ما أتينا به خيول الأفكار ، وتأمل ما حررناه
من الأدلة على بطلانه ، تأمل منصف يميز الزيف من النصار • والعجب
من النصارى الخفش أنهم قد تعاملوا عن الشمس في رابعة النهار :

في زعمهم بقبائح الأقوال
وأخسهم في سائر الأحوال
ظلموه بالأقوال والأفعال
في لحده متقطع الأوصال ؟
لا يرتضيه سوى عديم البال
هذا لعمري غاية الضلال
صلبت عليه يداه في أغلال
فقراهم في حيرة وعقال
معنى يبدل هديهم بضلال
وكذا ذراية من الأهوال
داموا على حر الجحيم الصال
بالعفو والفقران والأفضال
وماله الفردوس خير مال
في زعمهم ويخصهم بنوال
ويهنهوا بالتقبل والاذلال
فيبوء عنيد نجاتهم بوبال
بنجاتهم ، يا خيبة الأمال
سبحانه وهو العزيز العالي
في كذب أقوال وسوء فعال

تبا لقوم حيث خصوا ربهم
بجملوه مقهورا لأدنى خلقه
قرووه باللصين ساعة صلبه
عجبا • وهل يبقى الوجود وربه
هذا لعمركم الصغار بعينه
قوم تسربل بالخبال عقولهم
عبثوا الصليب لأجل أن الهم
أهو العدو ، أم الآله ؟ تخينوا
قد زين الشيطان في أفكارهم
أن الآله أتى يخلص آدميا
لولا الآله فداهم في زعمهم
قلوا لهم قد تاب آدم فاعتنى
لم يدر ما مس الجحيم وحرها
وأعجز رب لم ينج عبيده
الا بأذهب الحياة وروحه
ويصير ميتا لا يحرك لجسمه
أن أمسوا ميتا تحقق ظنهم
حاشا وكلا ، فالآله منزّه
تعبسا لقوم حيث صاروا ضحكة

ولقد أحسن القائل :

نقل العداة بزعمهم في ربهما
يا عجز ذات نفعا في ضرهما
قتلوه من فئة اليهود وهزيمها
مسخها تصاوروا في المقالة كلها
أراؤهم ما زينت • تعبسا لها

هذا لعمركم الهوات فعبسا
جعلوه يفدى عبده بهماته
لعن الآله الزاعمين بأنهم
وكنّاك من فئة الضلال وكلهم
سمعا لهم ضلوا السبيل وزينت

قال النصراني : « فهذه — أصلحك الله — شروط النبوة ودلائلها
وعلاماتها فعرفنا هذا الذي اقررت له بماذا تنبأ ؟ وما نبوته التي

ظهرت ؟ وبماذا استحق عندك أو عند غيرك اسم النبوة ؟ وما الدليل على دعواه ؟ فان قلت : انه أخبرنا بأقاصيص الأنبياء الذين كانوا قبله في الزمان السائف كنوح وإبراهيم واسحق ويعقوب وموسى وسائر الأولين الذين ذكرهم في كتابه فجوابنا : أكرمك الله الذي لا تقدر أنت ولا غيرك أن ينكره أو يدفعه : هو أنه إنما أخبرنا بما سبقت معرفتنا به ، ودرسته صبياننا وأطفالنا في المكاتب ، فان ذكرت قصة عاد وثمود والفاقة وأصحاب الفيل ونظائر هذه القصص ، قلنا لك : هذه أخبار باردة وخرافات عجائز الحمى اللواتي كن يرونها ليأمن ونهارهن ، وليس ذكرها دليلا على نبوته • فتد سقطت عنه شريطة من الشريطين اللتين توجبان النبوة • فان قلت : انه أخبر بما يكون قبل كونه ، أئزمالك توضيح ذلك لأن هذه ذيف ومائتا سنة قد مضت من ذلك الوقت ، وكان يجب أن يصح ويتحقق عندك شيء مما أخبرك أنه سيكون • وأنت تعلم بونعلم بالحقيقة انه لم يات في هذا الباب بشيء ولا نطق فيه باللمة ولا تنوه بعرف واحد ، فستطت عنه الشريطة الثانية من شريطي النبوة • وان قد خلا من الشريطين اللتين توجبان اسم النبوة ، وأصفر منهما • وهما متضمنتان للآيات والعجائب الممتنة ، فلانظر في الآيات : هل أتى من ذلك شيء ؟ فنقول : انه زعم في كتابه أنه قيل له : « وما منعنا أن نرسل بالآيات الا أن كذب بها الأواون » (الاسراء الآية الحادية والستون) أي لولا أن يكذبوا بآيتك كما كذبوا بالآيات التي جاءهم بها الأواون من قبلك لأعطيناك الآيات • فلمرى ان هذا من النبوة المتقدمة • فتتدى السلام الناظرين في قوانين حدود المنطق • وأنت سلام — أما أنت الله — وكل من يسمع هذا الجواب أن صاحبك أرا نفسك به من النبوة لأنه لم يقدر عليها • وليس ان مثلك في الانصاف أن يري من الحق » انتهى •

فأقول : انا بعد أن أثبتنا لك معجزات النبي عليه الصلاة والسلام وسردنا لك الكثير منها ، يتبين لك أن ما أطل به هذا النصراني هنا لا بد من تحته ، اذ قد استبان لك مرارا رد أمثاله من كلامه المشتمل

على قعقعة خالية عن سلاح ، وشبه لا ينادى عليها بالفلاح ، وذكر
أشياء يكذبها الظاهر والحال المتواتر ، ويظهر زيفها بلا محك عند كل
صيرفي ماهر ، وكذبها لا يحتاج الى تنبيه ، لأن شقشقتها لا يخفى
بطلانها على كل نبيه ، فلذا نعرض عن رد ما لا طائل تحته من الألفاظ
العدم ما يتعلق غرض معتد به من الأغراض ، وننتكم على ما يؤرم عليه
الكلام خشية ملل من اراد بلوغ المرام . فنقول :
من كان في المعجزات الفر في ظما ففى كتاب الشفا رى من الغل
فالله يجعلنا من خير أمته ومؤمنين بلا روع ولا وجل

لاخفاء أن معجزات سيدنا ومولانا محمد ﷺ وآياته قد كثرت
لا مطمع لأحد في حصرها واستيفاء جميعها لكن على المكلف أن يحفظ
من ذلك ما يرسخ به التصديق في قلبه ، ويؤمن به ان شاء الله تعالى
المتزلزل على نفسه . ولا شك أن القاضي عياض رحمه الله تعالى ذكره
من ذلك في كتابه الشفاء ما يحصل هذا المعنى ، ويتنقى بفضل الله
تعالى مزيد المحبة التي تحمل على الاقتداء بهذا النبي الشريف ، وتتبع
آثاره صلوات الله تعالى وسلامه عليه . وقد أوردنا شيئا من ذلك
ههنا نعدم .

واعظم : أن المعجزات والآيات وأدلة الصدق ، وان تكاثرت مرجعها
الى طريقين : عقلى ونقلى أما العقلى فوجوه ستة :

أحدها : معجزات بلاغة القرآن على ما سبق وسيأتى أيضا ان
شاء الله تعالى .

وثانيها : اخباره صلى الله تعالى عليه وسلم بالمغيبات في الكتاب
العزيز وفي الأخبار ، وذلك بحر لا ساحل له .

الثالث : انه عليه الصلاة والسلام قد بلغ في الحكمة النظرة
كمعرفة الله تعالى وصفاته وأسمائه وأحكامه وفي الحكمة العمالية وهي
علم الأخلاق وسياسة المدن وتدبير أمر الخلق المباهم العظيم ، الذي

— ٦٠٨ —

لا يمكن العقلاء الوصول اليه في مئين من السنين ، ووصل اليه بغتة من غير تعلم ولا مخالطة لأحد معروف بالعلم •

الرابع : انه نقل عنه معجزات خارقة للعادة كالشقاق القمر وتسليم الحجر وانتقاء الشجر الى غير ذلك ، مما لا يحصر •

الخامس : الاستدلال بسيرته وأوصافه التي تواترت الينا وهي كثيرة جدا :

احدها : ملازمة اتصدق من أول عمره عليه الصلاة والسلام الى آخره ، فان أحدا ما سمع منه كذبة قط ، وقد اعترف له أعداؤه بذلك ، وأيضا لو صدر منه الكذب ولو مرة في عمره لنبزه أعداؤه بذلك •

وثانيها : ترك الدنيا والأعراض عنها وعن زخارفها على الدوام ، حتى أن قريشا عرضوا عليه المال والزوجة والرئاسة لترك هذه الدعوى ، فلم يلتفت اليها •

وثالثها : كان في أعظم الدرجات في السخاء ، حتى أنه سبحانه وتعالى قال له « ولا تبسطها كل البسط » وفي الشجاعة حتى أنه لم يفر قط في الحروب ولا ترحل للفرار ولا هم به قط ، ولا تزيد كثرة العدو وقلة من معه الا قوة وزيادة شجاعة واقدام •

ورابعها : أنه كان صلى الله تعالى عليه وسلم في غاية الفصاحة والبلاغة ، حتى أن فصاحته قد أعيت بلغاء الخطباء من العرب العرباء ، ولذا قال عليه الصلاة والسلام « أوتيت مجامع الكلم » •

وخامسها : أنه صلى الله تعالى عليه وسلم تحمل في أداء الرسالة أنواعا من المشاق والمتاعب لا يثبت معها الا من هو على الحق من الله تعالى وهو عليه الصلاة والسلام مع ذلك مصر على دعوى الرسالة ، ولم يظهر في عزمه فتور ولا في اصراره قصور •

— ٦٠٩ —

وسادسها : انه عليه الصلاة والسلام كان مع أهل الدنيا في غاية الترفع ومع الفقراء والمساكين في غاية التواضع •

وسابعها : ما كان عليه عليه الصلاة والسلام من حسن الخلق حتى انه لا يزداد مع الغضب الا حلما •

وثامنها : حسن ذاته الكريمة وما اشتملت عليه من المحاسن انثى هي خرق عادته ولم توجد لبشر سواه • وما أحسن قول عبد الله بن رواحة الأنصاري رضى الله تعالى عنه في ذلك يشير الى محاسنه ﷺ خلقا وخلقا ، وأنها وحدها كافية في الدلالة على صدقه :

لو لم تكن فيه آيات مبينة لكان منظره ينيك بالخير

ولهذا أسلم أبو ذر رضى الله تعالى عنه بمجرد رؤية ذاته عليه الصلاة والسلام وقال : لما رأيت وجهه عرفت أنه ليس وجه كذاب ولا يخفى أن مجموع هذه الأوصاف بل بعضها لا يكون لغير الأنبياء عليهم الصلاة والسلام •

وتاسعها : أنه عليه الصلاة والسلام انتصب مع ضعفه وقلة ذات يده وعدم الملك في آرائه عليه الصلاة والسلام وقلة أعوانه وأنصاره حريا لجميع أهل الأرض ذات الطول والعرض آحادهم وأوساطهم وأكاسرتهم وجبابرتهم ، فقلل آراءهم وسفه أعلامهم وأبطل ملكهم وهدم دولهم وظهر دينه عليه الصلاة والسلام كما وعده ربه تعالى على جميع الأديان وزاد على ممر الأعصار والازمان وانتشر في الآفاق والأقطار وشاع في المشارق والمغارب ، من غير أن يندر الأعداء مع كثرة عددهم وقوة عددهم وشدة شوكتهم وحدة شكيمتهم من فرط حميتهم وعصبيتهم ، وبذلهم غاية الوسع في اطفاء نوره وطمس آثاره على اخماد شرارة من ناره • فهل يكون ذلك على التقطع الا بعون الهى وتأييد سماوى •

(م ٣٩ الجواب الفسبح)

وليس لما تبني يد الله هادم

السادس : أنه عليه الصلاة والسلام ظهر في زمان أحوج ما كان الناس فيه الى من يهدي الى الصراط المستقيم ويدعو الى الدين القويم ، وينظم الأمور وضبط حال الجمهور ، لكونه زمان فترة من الرسل وتفرق السبل وانحرف في الملل واختلاف للدول واشتغال للضلال واشتغال بالمحال . فالعرب على بكرة أبيها عاكفة على عبادة الأوثان ، ووآد البنات . وادعى كثير منهم أن الملائكة هم بنات الله عز وجل والفرس مع كثرتها دائمة على إيقاد النيران واتخاذها آلهة من دون الرحمن ، وابتاحتها وطء الأمهات وتحليلها نكاح الأخوة للأخوات ، والأتراك جاهدة جهدها في تخريب البلاد وتعذيب العباد ، والهند جاثمة على عبادة البقر والسجود للشجر والحجر ، واليهود قد أولعت بالبحرود واخمدت الحق وتمسكت بحب الرئاسة وقول الباطل واعتقاد الجسمية والصورة ونحوهما لمن تنزه عن النقائص وسمات الخلق ، وتديننت بالغش حتى في تبجيل الدين والشرائع ، وصفات الرسل وسيرها ، وما تقر من عصمتها التي كانت مكتوبة عندهم في الألواح والورق . والنصارى أصبحت حيارى سكارى في خبط عظيم وتناقض يلعب فيه بعقولها الشيطان الرجيم ، حتى تجرأت ونسبت الولد للمولى الذي جل أن يكون والدا أو مولودا وثلثت الآلهة ، وفاهت بهذين لا يرضى به ذو عقل وأمست لغير مولانا جل وعز ركعا وسجدا . وهكذا سائر الفرق . كل يخوض في أودية الضلال ، وقد غمرته لجج الجهالات وتخطأت الخيال ، وبلغت أنواع الشرور حدها وتناهى في الأرض الباطل وكمل وعم الأمصار والقرى والسهل والجبل ، ولا شك أنه قد ألف من حال الكريم جل وعز أن عباده اذا بلغوا هذا المبلغ في الفساد المتناهى المبين ، ربعث اليهم بمحض فضله من يجدد لهم ما عفى عنهم من أمر الدين ، ويرسل حينئذ الرسل رحمة للعالمين . كما قال جل من قائل :

« إِنَّ الْأُنْثَى إِذَا وَادَعَتْ فَجَبَتْ اللَّهُ الْمُنْبِئِينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ » .

ومن المعلوم ضرورة : أنه لم يظهر أحد يؤسس الله سبحانه به منهدم هذا البنيان سوى سيدنا ومولانا محمد ﷺ أفيلق أن يختلف بعد في رسالته اثنان ؟ فهو الذي أصلح الله تعالى به ما فسد من شأن الناس وميز به الحق من الباطل ، وأشاد به الدين الحق على أمتن أساس ، وانجلى به عن القلوب ظلماتها وأنقذت به من لجج الفساد ، وطلعت على آفاقها شمس المعارف ، وانتشرت بركة أنواره في البلاد والعباد ، وارتجت الأرض بذكر الله تعالى حق ذكره وظهر سفه من أسند على سبيل الحقيقة أثرا من الآثار الى غيره وارتفعت بتحميده جل وعلا وتوحيده وتقديسه عن سمات الحدوث والافتتار ، الأصوات في المساجد والصوامع والمنابر ، ونبتت ينابيع الحكم الجمة والمعارف النورانية، وفاضت على القلوب والألسنة ، حتى امتأدت ببعضها ما لا يحاط به ولا يحصى من عدد الأوراق والدفاتر فلمولانا جل وعلا — الحمد على نعم عجز عن احصاء القائل منها الأوائل والأواخر ، وعلى نبيه ومصطفاه من خلقه الذي أنعم جل وعلا به علينا بمحض فضله سيدنا ومولانا محمد ﷺ أفضل الصلوات وأكمل التحيات ما امتدت لأشارة محاسنه وافادة معارفه الأقلام من المحابر ، وتزينت بحلى أوصافه طروس الدفاتر •

وأما الدليل القلبي على نبوته عليه الصلاة والسلام فهو نصه تعالى على نبوته في الكتب الماضية وذكر الأنبياء عليهم السلام له وإيصاؤهم على اتباعه وهذا الدليل وحده كاف في اثبات نبوته ﷺ بدون المعجزة فان شهادة من ثبتت نبوته لمن ادعى النبوة دليلا قاطعا على ثبوت نبوته وان لم تظهر معجزة على يده • وتعد قواثر عن الأخيار الأخبار عن كتبهم وأنبيائهم بنبوته عليه أفضل الصلاة والسلام قبل مبعضه معينين اسمه الشريف وبلده وجفثته ، وأيضا فلم تزل نصوص نبوته ﷺ والحمد لله على ذلك من وجوده في التوراة والانجيل والزبور الى الآن مع مبالغة الكفرة في تبديلها • وذلك يدل على عظيم اعتناء الله تعالى بأمره عليه الصلاة والسلام فيها ، وكثرة ترديد ذكره

ﷺ فيها على وجه لا يزيل جميعه التبديل ، وقد اطلع علماؤنا رحمهم الله تعالى على كثير من تلك النصوص فيما في أيدي اليهود والنصارى من الكتب ، فذكروه في كتبهم ، غير أنهم الآن رفعوا البعض منها لأنهم لا زالوا يبدلون ويحرفون ويزيدون وينقصون فيما يكتبون من كتبهم ويطلبون . وشاهد الوجود أعظم شاهد على ما وصفناهم به ، وقد ذكرنا في كتابنا هذا ما هو مثبت الآن في عهديهم الموجودين ، ولا حاجة الى الاعادة هنا فراجعه في محله ، تكن تقرير التعيين . والله سبحانه الموفق .

واما قوله : انه زعم في كتابه أنه قيل له « وما منعنا أن نرسل بالآيات الا أن كذب بها الاولون » الى آخره .

لا يخفى أن معنى الآية ليس كما زعم هذا النصراني حتى يبتنى عليه ما زخرفه من باطله . فلنذكر سبب نزولها وتفسيرها . ثم نتبع ذلك بعبارة من انجيله توفى بمقصدنا من رده ونردفه بفصل يكمل ذكر أدلتهم وما يرد عليهم أيضا من كتبهم ان شاء الله تعالى : قال كثير من المفسرين ان أهل مكة سألوا رسول الله ﷺ أن يجعل لهم الصفا ذهابا ، وأن ينحى عنهم جبال مكة فيزعموا ، فأتاه جبرئيل عليه السلام فقال : ان شئت كان ما سأله قومك . ولكنهم ان لم يؤمنوا لم يمهلوا ، وان شئت استأنيت بهم . فأنزل الله جل وعز « وما منعنا أن نرسل بالآيات الا أن كذب بها الاولون ، وآتينا ثمود الناقة مبصرة فظلموا بها . وما نرسل بالآيات الا تخريفا » وقال غير واحد من المحدثين قال الناس لرسول الله ﷺ لو جئتنا بآية كما جاء بها صالح والنبیون ؟ فقال رسول الله ﷺ ان شئتم دعوت الله فأنزلها عليكم ، فقالوا لا نريدها . والمعنى وما منعنا من ارسال الآيات التي سألوها الا تكذيب الأولين بجنسها . فان أرسلناها وكذب بها هؤلاء ، عوجلوا بالعذاب ولم يمهلوا كما هو سنة الله سبحانه في عباده فالمنع مستعار للترك والاستثناء مفرغ من أعم الأشياء أى ما تركنا ارسالها لشئ من الأشياء الا تكذيب الاولين ،

فان كذب بها هؤلاء كما كذب بها أولئك لحل بهم ما حل بهم لا اشتراكهم في الكفر والعناد ، وفعل ذلك بهم مخالف لما كتب في لوح القضاء بمداد الحكمة من تأخير عقوبتهم •

والحاصل : أن المانع من ارسال الآيات التي اقترحوها هو أن الاقتراح مع التذكيب موجب للهلاك الكلى ، هو الاستئصال • وقد عزمنا على أن نؤخر أمر من بعث اليهم محمد ﷺ الى يوم القيامة لحكم نعلمها • قيل : منها اظهار مزيد شرف النبي عليه الصلاة والسلام ولأنه بعث رحمة للعالمين • وقيل : العناية بمن سيؤاد من بعضهم من المؤمنين • وغير ذلك وقيل : معنى الآية هو أن هؤلاء الكفار من قريش ونحوهم مقلدون لأبائهم ، فلا يؤمنون البتة كما لم يؤمن أولئك فيكون ارسال الآيات ضائعا •

قال الشيخ الامام الموالد : « وفسرت الآيات بالمقترحة لأن ما فيها اثبات دعوى الرسالة من مقتضيات الارسال ، وما زاد على ذلك ولم يكن من اقتراح هو لطف من الملك المتعال ، ثم انه سبحانه استشهد على ما ذكر بقصة صالح عليه السلام وناقته ، فانهم لما اقترحوا عليه ما اقترحوا من الناقة وصفقها التي قد برئت في محلها وأعطاهم الله تعالى ما اقترحوا فلهم يؤمنوا ، استؤصلوا بالعذاب ، وانما خص قوم صالح بالاستشهاد لأن آثار اهلاكهم في بلاد العرب قريبة من قريش ، وأمثالهم يصبرها صادرهم وواردهم • فقال تعالى : « وآيتنا ثمود الناقة مبصرة » أى ذات ابصار يدركها للناس بأبصارهم كقوله تعالى : « وجعلنا آية الأنهار » أى « يصبى » أو أسند اليها حال من يشاهدها مجازا ، أو أنها جعلتهم ذوى ابصار من أبصره اذا جملة بصيرا « فظلموا بها » أى بتكذيبها أو فجحدوا بها وكفروا بها ظالمين ، مع أنهم اقترحوها على نبيهم صالح ، وأخرجناها لهم من الصخرة ، ولم يكتفوا بمجرد الكفر أو الجحد فعقروها فعاجلناهم بالعقوبة « وما نرسل بالآيات » المقترحة « الا تخويفا » من نزول

العذاب المستأصل ، فان لم يخافوا ، أنزل أو بغير المقترحة كالمعجزات وآيات القرآن الا تخويفا بعذاب الآخرة • فان أمر من بعثت اليهم مؤخر الى يوم القيامة •

وقد اختلف المفسرون في تفسير هذه الآيات على وجوه :

الأول : ان المراد بها العبر والمعجزات التي جعلها الله تعالى على أيدي الرسل من دلائل الانذار تخويفا للمكذبين •

الثاني : انها آيات الانتقام تخويفا من المعاصي •

الثالث : تقلب الأحوال من صغر الى شباب ثم تكمل ثم شيب ، ليعتبر الانسان بتقلب أحواله فيخاف عاقبة أمره •

الرابع : آيات القرآن •

الخامس : الموت الذريع •

قليل : والمناسب للمقام تفسيرها بالآيات المقترحة كما تقدم •

قلت : ولهذه الآية نظير في الأصحاح الثاني عشر والأصحاح السادس عشر من انجيل متى ما لفظه : « حينئذ أجابه قوم من الكتبة والفريسيين قائلين : يا معلم نريد أن نرى منك آية ؟ فأجابهم وقال لهم : الجيل الشرير الفاسق يطلب آية فلا تعطى آية الا آية يونان النبي ، لأنه كما كان يونان في بطن الحوت ثلاثة أيام وثلاث ليال ، كذلك يكون ابن الانسان في بطن الأرض ثلاثة أيام وثلاث ليال » انتهى فتلخص من هذا القول الذي يدعون أنه قول المسيح عليه السلام أنهم لما طلبوا منه آية ومعجزة لتصديق دعواه النبوة أجابهم أنه ليس له آية ولا معجزة في حياته ، بل معجزاته انما تكون بعد موته بثلاثة أيام ، بزعم المتصاري • فهذا هو الآيه والدليل على صدقه • وأما حال حياته فليس له معجزة وآية كما أن معجزة يونس عليه السلام لم تظهر الا بعد أن بقى في بطن الحوت ثلاثة أيام ، ثم لما رأى قومه وهم أهل

فينبوي العذاب الذي وعدهم به آمنوا فكشف الله تعالى عنهم ، فكذاك هو لم تظهر آيته الا بعد رفعه من قبره وعروجه الذي هو بعد ثلاثة أيام من صلبه بزعم النصارى •

فيقول المنكر المجادل لهذا المؤلف : ان عيسى عليه السلام بمقتضى انجيلهم قد اعترف أنه ليس له آية ومعجزة في حياته ، وأنه انما تظهر آيته بعد موته ، ولو كان له آية من احياء الموتى وابراء الأبرص والأكمة وغير ذلك لقال لهم : اتى قد أريتكم آيات عديدة فكيف تطلبون الآن منى آية ؟ فاذا لم تؤمنوا بالسابقات لم تؤمنوا باللاحقات • فان خصصتم الآية المطلوبة في الانجيل بالآية السماوية كإنزال نار ، ونحو ذلك من السماء كما قال مفسركم الخورى يوسف الياش في تفسيره المطبوع في بيروت سنة ١٨٦٨ ما لفظه : « كيف يقول ولا تعطى له آية ؟ مع أنه فعل بعد ذلك آيات كثيرة فيجيب فم الذهب واوتيمويس أن تلك الآيات لم تصنع للمصرين بل لمن يستفيدون منها • وأجاب بعضهم : انه صنع بعد ذلك آيات ولكن لا كما طلبوا أى آية من السماء كالنار التى أنزلها ايلياء بل آيات فى الأرض • والأظهر أن المعنى لا تعطى آية لمن يطلبونها بنية ردية ، فهؤلاء وأمثالهم لا يعطون آية » انتهى بحروفه •

فالآيات التى وردت فى قوله تعالى : « وما منعنا أن نرسل بالآيات » هى جعل الصفا وهو المحل الذى بمكة ذهابا وتنحية جبال مكة ورفعها منها للزعرع كما تقدم فى سبب النزول • فما كان جوابا لكم فهو جواب لنا بل جوابنا أقوى وأوضح كما لا يخفى على من له أدنى الامام بالمعلوم العربية ، لأن لفظة آية الواردة فى كلام المسيح نكرة فى سياق النفي ، وهى تفيد العموم ، أى ليس تعطى للجيل الفاسق كل آية سواء كانت سماوية أو غيرها • وهذا بمقتضى التواعد أن عيسى عليه السلام لم يعط آية من الآيات مطلقا فى حال حياته • وأما لفظ الآيات الواردة فى القرآن العظيم فهو محلى بالألف واللام العودية ، أى ما منعنا من ارسال

— ٦١٦ —

الآيات المطالوبة المعهودة للمشركون الا تكذيب الأولين ، وأما الآيات الأخرى فلم ينفها • فثبت المطلوب •

ونطلب من هذا المؤلف وشبهه الانصاف ، وأن لا تأخذهم العصبية الجاهلية فيكتموا الحق والاعتراف • ونحن والله الحمد نؤمن بآيات كلا النبيين ونقبلها واضعين على الرأس والعين ، ولا نرد شيئاً من معجزات هذين الرسولين الأكرمين عليهما الصلاة والسلام •

★ ★ ★

فصل

مكمل لايراداتهم وناقل لما يرد عليهم

قال المحقق صاحبنا سلمه الله تعالى في اظهار الحق ما خلاصته :
ومن طعنهم ان من شروط النبوة ظهور المعجزات على يد من يدعيها •
ولم تظهر معجزة على يد محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
كما يدل عليه في سورة الأنعام من قوله : « ما عندي ما تستعجلون به
ان الحكم الا لله يقص الحق وهو خير الفاصلين » وكذا ما وقع فيها من
قوله : « واقسموا بالله جهد ايمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها قل انما
الآيات عند الله وما يشعركم انها اذا جاءت لا يؤمنون » وكذا في سورة
بنى اسرائيل : « وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا
أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فنفجر الأنهار خلالها تفجيرا أو تسقط
السماء كما زعمت علينا كسفا أو تأتي بالله والملائكة قبيلا أو يكون لك
بيت من زخرف أو ترقى في السماء وإن نؤمن لرقبك حتى تنزل علينا
كتابا بنقشه » قل سبحانه ربى هل كنت الا بشرا رسولا » والجواب :
ان الأمور الثلاثة التي ذكرها المسائل هي تغليطات •

أما الأول : فلأن صدور المعجزة ليس من شروط النبوة على حكم هذا الانجيل المتعارف ، فعدم صدورها لا يدل على عدم النبوة ، ففى الأصحاح الثعشر من انجيل يوحنا ما لفظه : « فأتى اليه كثيرون • وقالوا : ان يوحنا لم يفعل آية واحدة » وفى الأصحاح الحادى والعشرين من انجيل متى ما لفظه : « يوحنا عند الجميع نبي » وفى الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٧٥ ما يفظه : « كلهم يحسبون يحيى نبيا » وفى الأصحاح الحادى عشر من انجيل متى قول عيسى عليه السلام فى حقه « انه أفضل من نبي » فهذا الأفضل من الأنبياء لم تصدر عنه معجزة من المعجزات ، على شهادة كثيرين ، مع أن نبوته مسلمة عند المسيحيين •

وأما الأمر الثانى : فغلط بحت كما نتقدم لك فى دلائل نبوته وبيان معجزاته عليه الصلاة والسلام وما يأتى من معجزة الاسراء وانشقاق القمر والاخبار بالمعيات ، وغير ذلك •

وأما الأمر الثالث : فاما غلط منهم أو تغليب لأن المراد بما فى قوله عز وجل « ما تستعجلون به » هو العذاب الذى استعجلوه بقولهم « فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم » ومعنى الآية : « ما عتدى ما تستعجلون به » أى العذاب الذى تستعجلون به « ان الحكم الا لله » فى تعجيل المذاب وتأخير « يتص الحق » أى يقضى الحق من تعجيل وتأخير « وهو خير الفاصلين » أى خير الفاضلين • فمما صلا الآية : أن العذاب ينزل عليكم فى الوقت الذى أراد الله تعالى انزاله ولا قدرة لى على تقديمه أو تأخيره • وقد نزل عليهم بهم بدر وما بعده فلا تدل هذه الآية على انه عليه الصلاة والسلام لم تصدر عنه معجزة •

وأما الآية الثانية فتفسرها انهم « لأن جاءتهم آية » من مقترحاتهم ليؤمنن بها • قل انما الآيات عند الله » هو قادر عليها يظهر منها

ما يشاء متى شاء « وما يشعركم » استفهام انكار « انها اذا جاءت لا يؤمنون » بها • وهذا القول يدل على أنه تعالى انما لم ينزلها لعلمه بأنها اذا جاءت لا يؤمنون • قلت : وهذا كما تقدم في تأويلهم لآية الانجيل فلا تغفل •

وأما الآية الثالثة : فمعناها « وقالوا » تعنتا « لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض » أى أرض مكة « ينبوعا » أى عينا غزيرة لا ينضب ماؤها « أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها فتجريا أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا » يعنون قوله تعالى : « ان نشأ نخسف بهم الأرض أو نسقط عليهم كسفا من السماء » « أو تأتى باله والملائكة قبلا » أى شاهدا على صحة ما تدعيه ، ضامنا لدركه « أو يكون لك بيت من زخرف » أى من ذهب « أو ترقى فى السماء » أى فى معارجها « ولن نؤمن لرقيك » وحده « حتى تنزل علينا كتابا » من السماء فيه تصديقك • قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال عبد الله بن أبى أمية لن نؤمن لك حتى تتخذ الى السماء سلما ثم ترقى فيه ، وأما أنظر حتى تأتيناها ، ثم تأتى معك بصك منشور معه أربعة من الملائكة يشهدون لك أنك كما تقول « نقرؤه قل سبحان ربى » تعجبا من اقتراحاتهم « هل كنت الا بشرا رسولا » كسائر الرسل ، ولم يكن مقصودهم بهذه الاقتراحات الا العناد واللجاج • ولو جاءتهم كل آية لقالوا هذا سحر كما قال الله عز وجل : « ولو نزلنا عليك كتابا فى قرطاس » « ولو فتحنا عليهم بابا من السماء » وكذا حال بعض آيات أخرى يفهم منه فى الظاهر نفى اظهار الآية لكن المقصود به نفى المعجزة المقترحة ، ولا يلزم من هذا النفى نفى المعجزات مطلقا • ولا يلزم على الأنبياء عليهم السلام أن يظهروا معجزة كلما طلبها المنكرون ، بل هم لا يظهرون اذا طلب المنكرون عقادا أو امتحانا أو استهزاء •

ونؤيد لهذا الأمر شواهد من العهد الجديد : منها ما فى الأصحاح الثامن من انجيل مرقس ولفظه : « فخرج الفريسيون وابتدعوا »

يحاورونه طالبين منه آية من السماء لكي يجربوه فتنهده بروحه ، وقال :
 لماذا يطلب هذا النجيل آية ؟ الحق أقول لكم لن يعطى هذا الجيل آية »
 فانظر أنه عليه السلام لما طلبوا منه على سبيل الامتحان معجزة لم
 يأت بها ولا أحالهم على معجزاته التي صدرت عنه قبل ذلك ولا وعدهم
 بشيء يظهره لهم فيما بعد ، بل أتى بلفظ يدل على عدم اعطائه ما دام
 هذا الجيل موجودا • وذلك النجيل بقى الى رفعه عليه السلام بل بعده •

ومنها ما فى الأصحاح الثالث والعشرين من انجيل لوقا ولفظه :
 « وأما هيرودى فلما رأى يسوع فرح جدا لأنه كان يريد من زمان
 طويلا أن يراه لسماعه عنه أشياء كثيرة وترجى آية تصنع منه ، وسأله
 بكلام كثير فلم يجبه بشيء ووقف رؤساء الكهنة والكتبة يشتمون عليه
 باشتداد ، فاحتقره هيرودى مع عسكره واستهزأ به وألبسه لباسا
 لامعا وردّه الى بيلاطس » انتهى فعيسى عليه السلام لم يظهر معجزة
 فى ذلك الوقت • وقد كان هيرودى يترجى أن يرى منه آية والأغلب
 أنه لو رأى آية لألزم اليهود على اشتكائهم ، ولما احتقره مع عسكره
 ولما استهزؤا به •

قلت : فهذا ونحوه مما سيأتى عنه أنه لم يبرهم آية بعد طلبهم
 لا يخلو من أجوبة ثلاثة للتصارى : فأما ان يقولوا انما قال هذا من
 القى عليه الشبه لا عيسى عليه السلام فيكونوا قد وافقوا المسلمين فى
 وقوع الشبه ، وأما أن يجيبوا بما قدمنا من أجوبة المسلمين عن طلب
 الآية من نبينا عليه الصلاة والسلام وحينئذ لم يبق لهم معنا كلام فى
 استدلالهم على انكارهم المعجزة لنبيينا عليه الصلاة والسلام ، واما
 أن يعترفوا بتحريف أناجيلهم وفساد تأويلهم كما لا يخفى على كل
 منصف •

ومنها ما فى الأصحاح الثانى والعشرين من انجيل لوقا ما لفظه :
 « والرجال الذين كانوا ضابطين ليسوع كانوا يستهزئون به وهم يجلدونه

وغطوه ، وكانوا يضربون وجهه ويسألونه قائلين : تنبأ من هو الذى ضربك ؟ وأشياء أخرى كثيرة كانوا يقولون عليه مجدفين « ومنها ما فى الأصحاح السابع والعشرين من انجيل متى ولفظه : « وكان المجتازون يجذفون عليه وهم يهزبن رعوسهم قائلين : يا ناقض الهيكل وبانيه فى ثلاثة أيام خلص نفسك • ان كنت ابن الله فانزل الآن عن الصليب ، وكذلك رؤساء الكهنة أيضا ، وهم يستهزءون مع الكتبة والشيوخ ، قالوا : خلص آخرين وأما نفسه فما يقدر أن يخلصها ان كان هو ملك اسرائيل فلينزل عن الصليب ، فنؤمن به ، قد اتكل على الله فلينقذه الآن ان أراد ، لأنه قال : انا ابن الله • وبذلك أيضا كان اللصان اللذان صلبا معه يعيرانه » •

فما خلص نفسه ولا أراهم آية ولا نزل عن الصليب • وكان عليه بحسب الظاهر أن ينزل ويصعد ويريهم آية ولو مرة واحدة ، لكنه لم يفعل ذلك لما قدمناه آنفا •

ومنها ما فى الأصحاح الثانى عشر من انجيل متى ولفظه : « قائلين يا معلم نريد أن نرى منك آية ؟ فأجاب وقال لهم : جزل شرير فاسق يطلب آية ولا تعطى لهم آية الا آية يونان النبى ، لأنه كما كان يونان فى بطن الحوت ثلاثة أيام وثلاث ليال ، هكذا يكون ابن الانسان فى قلب الأرض ثلاثة أيام وثلاث ليال » انتهى •

فانظر كيف لم يرههم عيسى عليه السلام آية بعد طلبهم بل سبهم ووعد بالمعجزة التى لم تصدر عنه لأن قوله « كما كان يونان » الى آخره غلط بلا شبهة ، لأن عيسى على زعم الاناجيل المختلفة لم يبق سوى يوم وليلتين أو ليلة واحدة كما فصلناه فى محله ، وان قطعنا النظر عن غلظه ، فمطلق قيامه لم يره الكتبة والفريسيون بأعينهم ولو قام عليه السلام من الأموات كما ينبغى أن يظهر نفسه على هؤلاء المنكرين الذين وعدهم بالآية أو على اليهود الآخرين ولو مرة واحدة ، ولذلك فان اليهود الى الآن يعتقدون أن تلاميذه فى الليل سرقوا جثته

من القبر والحفظة ارتشوا على ذلك وأشاعت التلاميذ ما لم يكن هنالك ، ولذا ترى أناجيلهم في هذا البحث مضطربة متخالفة كحالها في سائر مطالبها المتناقضة المتعسفة •

ومنها ما في الأصحاح الرابع من انجيل متى ولفظه : « فتقدم اليه المجرب وقال له : ان كنت ابن الله فقل أن تصير هذه الحجارة خبزا ، فأجاب وقال : مكتوب ليس بالخبز وحده يحيا الانسان بل بكل كلمة تخرج من فم الله ، ثم أخذ ابليس الى المدينة المقدسة وأوقفه على جناح الهيكل ، وقال له ان كنت ابن الله فاطرح نفسك الى أسفل لأنه مكتوب أن يوصي ملائكته بك ، فعلى أيديهم يحملونك ، لكى لا تصدم بحجر رجلك • قال له يسوع : مكتوب أيضا : لا تجرب الرب الهك » انتهى •

فطلب ابليس عليه اللعنة على سبيل الامتحان من عيسى عليه السلام معجزتين ، فما أجاب الى واحدة منهما واعترف أنه لا يلقى بالمرجوب أن يجرب ربه ، بل مقتضى العبودية مراعاة الأدب وعدم تجربة الرب •

ومنها ما في الأصحاح السادس من انجيل يوحنا ولفظه : « أجاب يسوع وقال لهم : هذا هو عمل الله أن تؤمنوا بانذى هو أرسله ، فقالوا له فأي آية تصنع لنرى ونؤمن بك ؟ ماذا تعمل ؟ آباءنا أكلوا المن في البرية كما هو مكتوب : أنهم أعطاهم خبزا من السماء ليأكلوا فقال لهم يسوع : الحق الحق أقول لكم ليس موسى أعطاكم الخبز من السماء ، بل أبى يعطيكم الخبز الحقيقي من السماء لأن خبز الله هو النازل من السماء الواهب حياة للعالم » انتهى •

فاليهود طلبوا معجزة فما أظهرها عيسى عليه السلام ولا أحالهم الى معجزة فعلها قبل هذا السؤال بل تكلم بكلام مجمل لم يفهمه أكثر

السامعين ، بل ارتد كثير من تلاميذه بسببه كما صرح به في هذا الأصحاح بقوله : « من هذا الوقت رجع كثيرون من تلاميذه الى الورا ولم يعودوا يمشون معه ، فقال يسوع للاثني عشر : لعلكم أنتم أيضا تريدون أن تمضوا » ؟ وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٧٥ « ومن ثم ارتد كثيرون من تلاميذه على أعقابهم ولم يمشوه • بعد ذلك أبدا » وفي الأصحاح الأول من الرسالة الى أهل قورنثيوس ما لفظه : « فان اليهود يسألون معجزة واليونانيون يطلبون حكمة ، ونحن نركز في المسيح المصلوب وذلك معثرة لليهود وحماسة لليونانيين » انتهى •

فاليهود كما كانوا يطلبونها من المسيح عليه السلام وكانوا يطلبونها من الحواريين أيضا وأقر مقدسهم بولس بأنهم يطلبون المعجزة • مع أننا نركز بالمسيح المصلوب •

فظهر من هذه العبارات المتقدمة : أن عيسى عليه السلام والحواريين لم يظهروا معجزة بين يدي طالبها ولا أحالوهم الى مقدم ، فلم يستدل أحد بما نقلناه عن المسيح والحواريين لم تكن للنصارى قدرة على اثبات معجزة والا لصدقت عنه وعنهم في زمن ما طلب المنكرون أو احاثهم على شيء متقدم منها ، لو كان ، فلما لم يظهر أحد الأمرين ثبت مراد المستدل وهو أنه لم تكن له قدرة على اظهار معجزة ويكون ادعاء النصارى أن له معجزة لا أصل له ، لأنه تكون دعواه مناقضة لحال المسيح من عدم اظهار آية بعد الطلب مرات عديدة ، غير أن القسيسين يعدون هذا من المستدل تعسفا لأن مراد عيسى عليه السلام أنه لا يظهر لهم آية طلبوها ونحو ذلك من محالهم المتقدمة ، فيقال لهم : ما كان جوابا لكم فهو جواب لنا ، كما تقدمنا • اذ اعترضهم علينا بما ذكروه من الآيات القرآنية بعد اطلاعهم على مشابهه في الأناجيل ركوب على متن عشواء الاعتساف وسلوك في غير طريق الانصاف ، كيف لا والمعجزات النبوية متواترة والآيات القرآنية

متضافرة على صدور المعجزات المحمدية والخوارق الأحمدية والأحاديث الصحيحة مادحة بثبوتها عنه وصدورها مرات عديدة منه ، وأخباراته الغيبية في كل زمن تصدقها الأحداث الكونية بحيث لا يمتري فيها من له من العلم أو الفهم أدنى رؤية ، أو عاقل مطلع على الكتب الحديثية والتاريخية تارك للعصبية الجاهلية .

وقد جاء في الكتاب المبين ذكرها في بعض المواضع تفصيلا وفي بعضها إجمالاً : فمن ذلك غلبة انروم على الفرس والاسراء الى البيت المقدس ، وانشقاق القمر (١) ، ودخول مكة وغير ذلك مما بينا بعضه

(١) معجزة انشقاق القمر في القرآن الكريم وردت بطريق الحكم والمتشابه . فالحكم هو « أو لم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم » وقوله « وانشق القمر » نص متشابه يحتمل الانشقاق الحقيقي ويحتمل الانشقاق بمعنى وضوح أمر الاسلام . والمتفق مع الحكم هو المعنى الثاني . وقد رد أحاديث انشقاق القمر علماء الخوارج والمعتزلة لأنهم يردون المعجزات الحسية كلها ولا يأخذون بالأحاديث النبوية في العقائد . وقد تابعهم في رد الحديث الشيخ محمد الغزالي فقد قال في كتابه الطريق من هنا : « ولا يصدقك عن دين الله خبر راو من الرواة حفظ أم نسي . واعلم : أن مفكرى المسلمين ومفسرى دينهم من اعتبر الانشقاق من أشرط الساعة ، وأن من المتكلمين من توقف في أخبار الاحاد كما قال ابراهيم النظام : ان القمر لا ينشق لابن مسعود وحده هو الذى روى عنه الحديث المذكور » ا . هـ

مسألة

وهنا مسألة دقيقة يجب التنبيه عليها . وهى أن كثيرين ممن طعنوا في الأحاديث لروايتها بالمعنى ، ولأن توثيق الرجال والنساء الذين رووها تم بحثه بعد ما تم تدوينها ، ولأن المحدثين قالوا : أنه لم تكن الأحاديث مكتوبة قبل مائة وخمسين عاماً تقريبا من موت النبى ﷺ كما روى ابن حجر في مقدمة فتح البارى . هؤلاء الذين طعنوا في أبى هريرة وابن مسعود وكثيرين من الصحابة . وقد تتبعت أقوالهم ، فوجدت أنهم ما طعنوا في الصحابة ولا في التابعين ، بل ولا في النبى نفسه . وإنما طعنوا في الذين كذبوا على الصحابة والتابعين والنسب نفسه . فإذا قال ابراهيم بن سيار النظام - مثلا - ان ابن مسعود كاذب في روايته حديث انشقاق القمر . فهو يعلم ان ابن مسعود لم يقل هذا الحديث حتى يصدق أو يكذب . ويعلم ايضاً كذب بعض الرواة المجروحين على ابن مسعود . فإذا قال ان ابن مسعود كاذب، فهو لا يعنى ابن مسعود ، بل يعنى الراوى الذى كذب عليه . وهكذا في سائر الصحابة . وإذا قال محمود أبو رية : ان ابا هريرة كان يأكل على مائدة =

سابقا ، ومن ذلك قوله تعالى في سورة الصافات : « واذا رأوا آية يستسخرون وقالوا ان هذا الا سحر مبين » قال المفسرون : كانوا اذا رأوا آية منه عليه الصلاة والسلام يستهزئون لا اعتقادهم أنه من السحر وفي سورة القمر « وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر » وفي سورة آل عمران « كيف يهدي الله قوما كفروا بعد

= معاوية ، ويصلى خلف على . فهو لا يقصد الاساءة الى ابي هريرة . لأنه برىء مما تنسب اليه . وانما يقصد بعض الرواة الذين قولوا ابا هريرة ما لم يقله والمدافعون — في عصرنا هذا — عن الحديث في أثناء الأخذ والرد . نسوا هذه الحقيقة المتفق عليها . وقالوا : ان منكرى الأحاديث يطعنون في الصحابة .

وكيف يطعنون في الصحابة بكلام بعض رواة يعلمون انهم كاذبون فيه ؟ اذ انهم يرفضون المرويات كلها ولا يوثقون حملتها . حتى ولو كان فيها مدح أو ذم . فانه لديهم مرفوض . ويقول الرادون للأحاديث : اذا رددنا حديثا لعائشة أم المؤمنين ، فنحن لم نرده لانها كاذبة فيه ، بل نرده على الراوى الذى قاله ونسبه اليها . وكذلك النبى ﷺ اذا قلنا في حديث من أحاديثه انه ضعيف . فليس معناه : أننا نكذبه — ﷺ — وانما معناه أننا نكذب بعض الرواة الذين كذبوا عليه .

وهذا مثال للإيضاح :

(أ) قال الراوى : وقف النبى ﷺ على قليب بدر ، ونادى على الكافرين الذين قتلوا في غزوة بدر وقال لهم : « هل وجدتم ما وعد ربكم حقا ؟ » فقال عمر رضى الله عنه : أتنادى قوما تد جيئوا ؟ فقال : « ما أنتم بأسمع لما أقول منهم » قال قتادة : أحياهم الله حتى أسمعهم قوله ، توبيخا وتصغيرا ونقمة وحسرة وندما (البخارى — كتاب الجنائز) .

(ب) وقال الراوى : ان عائشة — رضى الله عنها — لما سمعت الراوى يروى « ما أنتم بأسمع ... » قالت : أخطأ الراوى . فانما قال النبى ﷺ : « انهم الان ليعلمون : أن الذى كنت أقول لهم هو الحق » ثم قرأت : « انك لا تسمع الموتى » .

(ت) وقال الراوى : ذكر عند عائشة — رضى الله عنها — ان ابن عمر ، رفع الى النبى ﷺ « ان الميت يعذب في قبره » فقالت : وهل — أى أخطأ — انما قال رسول الله ﷺ « انه ليعذب بخطيئته وذنوبه » ، وان اهله ليكون عليه الان » .

أيماهم وشهدوا أن الرسول حق ، وجاءهم البينات « والبيّنات هي الشواهد من القرآن وسائر المعجزات التي تثبت بمثلها النبوة .
ومثله قوله تعالى : « وآتينا عيسى بن مريم البينات » ومثل هذا كثير في القرآن الكريم .

واعلم أن البابا الكرنند وكان يعتقد أن نبينا محمدا ﷺ صاحب الالهام وإن لم يكن ذلك الالهام عنده واجب التسليم ، فقد قال في المجلد الخامس من كتابه المسمى بدسنيذ هذه الفقرة « يا محمد ان الحمامة عند أذنك » وذلك لأن عند المسيحيين ان الالهام يكون بواسطة روح القدس وقد نزل على عيسى بعد الفراغ من الاضطباع على صورة الحمامة كما هو مصرح به في الأصحاح الثالث من انجيل متى ، فظن هذا البابا أن الالهام نبينا عليه الصلاة والسلام أيضا يكون بواسطة الحمامة . فتأمل ما قلناه ، وأنصف تسلم والله تعالى أعلم .

قال النصراني : « فإن ادعيت أن من الدلائل على نبوته : ظفره وظفر أصحابه على ما كانوا عليه من القلة والضعف بملك فارس ، على عظمه وجلالة قدره وجودة تدبير أصحابه وحسن سياسة ماوكة ، مع كثرة العدد والسلاح والرجال .

أجبتك بكلام الله وقوله لبني اسرائيل « ليس لأن الله أحبكم أكثر من محبته لسائر الشعوب سلطكم على الاموريين والفرزانيين ، تقتلونهم وتخربون ديارهم وترثون بلادهم ، بل لأنهم لهؤلاء الشعوب وكثرة خطاياهم ، سلطكم عليهم ، وأظفركم بهم وكفله ببيت المقدس أيضا .
وقد اختاره من بين سائر الارض كلها وأحل فيه اسمه وأيده بالآيات والعجايب والجرائج المعجزة وأسكنه أنبياءه المصطفى ، وكان يرتل فيه اسمه بالتهليل والتسبيح ، ليلا ونهارا ، وتستجاب فيه الدعوات لأنه محل البركات .

فعندما طفى أهله وجعلوا لله أندادا وغمطوا نعمه وجحدوا آياته ،
(م . ٤٠ الجواب الفسيح)

وظنوا عند نفوسهم أن انضى هم فيه انما نالوه وصاروا اليه بأيادهم وقوتهم ، فذل شكرهم لله جل اسمه ، سبط عليهم شر خلقه ، وأرذلهم بخت نصر عابد الصنم المشرك بالله عز وجل ، فقتل الرجال الذين كانوا أولاده وصفوته وخيرته من خلقه المعروفين بشعبه ، وسبى ذراريهم ، وأخرب البريت الذي كان معروفا باسمه ، ونقل الآنية التي كانت فيه إلى بابل النجسة بعبادة الأصنام . فهل تقول : ان « بخت نصر » انما ظفر ببيت المقدس وبأرضه ومن أهله ما بلغ لأنه كان نبيا أم للأسباب التي ذكرنا آنفا ؟ فذلك أيضا كانت قصة صاحبك وأصحابه مع ملك فارس لأن أهل فارس كانوا مجوسا أنجاسا أرجسا من أسقاط الأدم وجهالهم ، يعبدون الشمس والنار وينكحون البنات والأخوات والامهات وكانوا قد عتوا وعاندوا الحق وتكبروا فوق القدر ، بجهلهم وقلة معرفتهم بأقدارهم ، وادعوا الربوبية التي لم يجعلها الله لهم ، وابتذلوا نعمه كفرا وعدوا وسعوا في الأرض فسادا وظلما وارتكبوا العظائم ، وتوهموا أن الذي هم فيه انما هو من صفة تدبيرهم وكثرة قوتهم وشدة نجدتهم وبطشهم ، فسلبهم الله نعمته وسبط عليهم من أخرب بلادهم وقتل رجالهم ، وأخلى مساكنهم منهم وسبى ذراريهم ونهب أموالهم ، فلم يبق لهم امرأة الا تكحت ولا ولدا الا استعبد ، وبأدوا بسخط الله ورجزه . كذلك يفعل الله بالقوم الظالمين » انتهى .

فأقول ومنه سبحانه النصر والعناية والتوفيق والظفر والهداية : أن دلائل نيوته عليه أفضل الصلاة والسلام لم تخلص في فتحه لبلاد العرب والأعجام شرقا وغربا ولا بالاستيلاء على الشام وبيت المقدس ، والنصارى واليهود ، عنوة وحربا ، ولا بإسلام الروم والترك والهنود ولا بإسلام كثير من أولئك ، طائعين ، ودخول كافة الملل أفواجا أفواجا في دينه ، حتى الآن غير مكرهين ، بل بأمور عديدة وأفعال سديدة واخبارات غيبية ومعجزات مرئية . وقد تقدم لك منها جملة ملجئة للخصوص ، وبقي منها كثير مفرق في سماء هذا الكتاب ، كالنجوم التي هي للشياطين رجوم ، وأما فتح بلاد فارس وإسلام سكانها وتبديد

ملك سلطانها فهو قطرة من دأماء ونجمة في سماء وهذه الكتب في البين •
وفي الحقيقة لا أثر بعد عين •

فأما ما كان من أمر غزواته عليه الصلاة والسلام ، ونصرته
واسلام أكثر العرب بأقصر مدة وفتح خير وبعض الحصون والبلاد ،
فأمر مشهور ، وفي كتب السير مسطور • وأما ما وقع في أيام أبي بكر
الصديق رضي الله تعالى عنه من الفتوحات وقتل أهل الردة فيطول
ذكره ، وربما ينفى الى الملل سيرة كمسير خالد بن الوليد الى العراق
وفتحة لكثير من أمانكنه وحصونه ووقعاته المشهورة ، كوقعة الثني
ووقعة الولجة ، وما أصاب خالد من نصارى بكر بن وائل الذين أعلنوا
الفرس ، ووقعة اللبس على الفرائ ، ووقعة يوم فرائت بادقلى وفتح
الحيرة وحصونها ، ولما قاتلهم المسلمون وافتتحوا النور والدير ، أن
نادى أهل القصور المسلمين : قد قبلنا واحدة من ثلاث • وهى اما
الاسلام أو الجزية أو المحاربة فكفوا عنهم • وكان فيهم عمرو بن
عبد المسيح بن قيس فخرج الى خالد بن الوليد ، وكان معه خادم معه
كيس فيه سم ، فأخذه خالد منه ونثره في يده ، وقال : لم تستصحب
هذا ؟ قال : خشيت أن تكونوا على غير ما رأيته فكان الموت أحب الى
من مكروه أدخلاه على قومي • فقال خالد : انه لن تموت نفس حتى تأتى
على أجلها • وقال بسم الله خير الأسماء رب الأرض والسماء الذى
لا يضر مع اسمه داء الرحمن الرحيم ، وابتلع السم • فقال عمرو بن عبد
المسيح لتبلغن ما أردتم ما دام أحد منكم هكذا • وأبى خالد رضي الله
تعالى عنه أن يصلحهم الا على تسليم كرامة بنت عبد المسيح الى
شويل رضي الله تعالى عنه ، فسلموها له ، وافتدت نفسها منه بألف
درهم • وكان سبب تسليمها اليه : أن النبی ﷺ لما ذكر استيلاء
أمته على ملك فارس والحيرة سأله شويل أن يعطى كرامة ابنة عبد
المسيح وكان رآها شابة ، فمال اليها • فوعده النبی ﷺ ذلك ، فلما
افتتحت الحيرة طأبها وشهد له شهود بوعد النبی ﷺ أن يسلمها
اليه ، فسلمها اليه خالد •

وهذا أمر محفوظ وخبر مسطور في سائر كتب السير والتواريخ ،
وكتب أهل العلم والحديث ، وهو من جملة معجزات النبي ﷺ
وابخاراته الغيبية ، وكذا ما فعله خالد رضى الله عنه من أكل السم
فلم يضره لأن هذه الكرامة أيضا داخلية في جملة معجزات النبي
المصطفى ﷺ كما لا يخفى .

ومثل ما تقدم فتح الأتبار وفتح عين التمر ، وأمر ديمة الجندل ،
ووقعة حصيد والخناس ووقعة مضيج وأثنى والزئيل ووقعة الفراض ،
وهي تخوم الشام والعراق والجزيرة ، لما سار إليها خالد أيضا ،
وانهزمت الروم ، ومن معهم ، وأمر خالد رضى الله تعالى عنه المسلمين
أن لا يرفعوا عنهم ، فقتل في المعركة وفي الطلب منهم مائة ألف نفس .
وما وقع لأبى بكر رضى الله تعالى عنه من فتوح الشام لما وجه إليهم
خالد بن الوليد من العراق ، وكان عسكر المسلمين نحوًا من أربعين
ألفًا . وكان الروم في مائتي ألف وأربعين ألف مقاتل ، فهزم الله تعالى
الروم وانتصر المسلمون .

وأما ما وقع في أيام عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه من
الفتوحات ، فأمر يطول الكتاب بذكره ويحجز القلم عن سطره ، فمنه
فتح أبى عبيدة وخالد رضى الله تعالى عنهما دمشق وأرسل أبو عبيدة
الى عمر رضى الله تعالى عنه بالفتح ، فوصل كتاب عمر الى أبى عبيدة
يأمره بإرسال جند العراق نحو العراق الى سعد بن أبى وقاص رضى
الله تعالى عنه ، فأرسلهم وكان من أمر القادسية ما يطول شرحه .
ومنه فتح بلاد ساحل دمشق كصيدا ، وعرصة وجبيل وبيروت ومنه
فتح بيسان وطبرية وفحل والواشعة بمرج الروم ، وفتح حمص وبعليك
ومعرة النعمان والملاذقية وانطربوس وقنسرين . وكل ذلك من الروم .
وكذا حلب فان أهلها صالحوا وطلبوا الأمان على أنفسهم وأولادهم
ومدينتهم وكنائسهم ، فأعطوا ذلك وكذا انطاكية وغيرها من العواصم .
وكذا قيسارية وبيسان وبيت المقدس وهو إيلياء وغزة ونابلس والموصل .

ونكريت وماسيدان وقرقيسيا ونهاوند والجزيرة وأرمينية والأهواز والسوس ، وغير ذلك مما افتتحه المسلمون في خلافة أبى بكر رضى الله تعالى عنه بأقل أيام من بلاد الفرس والروم وغيرهم • ومن أيام المسلمين مع الفرس الشهيرة في التواريخ وكانت الدائرة فيها على المشركين يوم عماس ، وليلة الهرير التي قتل فيها رستم وغيره من رؤساء الفرس وعسكرهم اثر قتله ، وهزمهم الله تعالى حتى رأى شاب من النخع وهو يسوق ثمانين رجلا من أسرى الفرس • وكان الرجل من المسلمين يشير الى الفارسي فيأتيه ، فيقتله لامتناعه عن الاسلام ، وربما أخذ سلاحه فقتله به ، وربما أمر رجلين فيقتل أحدهما صاحبه ، وهذه الواقعة قبل فتح المدائن الغربية وهى بهرشير ، وقبل فتح المدائن الشرقية التي فيها ايوان كسرى •

ولنذكر مجمل ذلك : وهو أن سنة ست عشرة للهجرة في شهر صفر ، دخل المسلمون بهرشير وكان سعد محاصرا لها ، واشتد الحصار بأهل المدائن الغربية حتى أكلوا السنانيير والكلاب وصبروا من شدة الحصار على أمر عظيم ، فبيناهم يحاصرونهم اذ أشرف عليهم رسول الملك • فقال الملك : يقول لكم هل لكم الى المصالحة على أن لنا ما يليئنا من دجلة الى جبلنا ولكم ما يليكم من دجلة الى جبلكم ما شبعتم ؟ — لا أشبع الله بطونكم — فقال له أبو مقرن الأسود بن قطبة وقد أنطقه الله تعالى بما لا يدري ما هو ولا من معه فرجع الرجل فقطعوا دجلة الى المدائن الشرقية التي فيها الايوان • فقال له من معه : يا أبا مقرن ما قلت له ؟ قال : والذي بعث محمدا بانحق ما أدرى وأنا أرجو أن أكون قد نطقت بالذى هو خير ، وسأله سعد والناس عما قال فلم يعلم ، فنادى سعد في الناس ، فنهضوا اليهم ، فما ظهر على المدينة أحد ولا خرج رجل الا رجل ينادى بالأمان ، فأمنوه فقال لهم ما بقى بالمدينة : من يمنعكم ؟ فدخلوا فما وجدوا فيها شيئا ولا أحدا الا أسارى وذلك الرجل • فسألوه لأى شىء هربوا ؟ فقال : بعث الملك اليكم يعرض عليكم الصلح فأجبتموه أنه لا يكون بيننا وبينكم صلح

أبدا ، حتى نأكل عسل أفريدون بأترج كوثى فقال الملك : يا وليته ان
الملائكة تتكلم على ألسنتهم ، ترد علينا ، فساروا الى المدينة القصوى +
فلما دخلها المسلمون وأرادوا العبور الى المدائن ، وجدوا المعابر قد
أخذوها ، وأقام سعد رضى الله تعالى ببهرشير أياما من صفر ، فأتاه
علاج فدله على مخاضة ، فأبى وتردد + وكانت السنة كثيرة المدود فى
الماء ، ودجلة تنذف بالزبد ، فرأى سعد رؤيا : أن خيول المسلمين
اقتحمت دجلة ، فعبرت + فعزم لتأويل الرؤيا فجمع الناس وحمد الله
وأثنى عليه وشوقهم الى العبور ، فركبوا خيولهم وعامت بهم ، وسعد
يقول حسبنا الله ونعم الوكيل ، ليتصرن الله وليه ، وليظهروا دينه ،
وليجهز من عدوه ، ان لم يكن فى الجيش بغى أو ذنوب تغلب الحسنات
فقال له سلمان الفارسى : لقد ذل لهم البحر كما ذل لهم البر ، أما
والذى نفس سلمان بيده ليخرجن منه أفواجا أفواجا كما دخلوا فيه
أفواجا أفواجا ، فخرجوا منه كما قال سلمان ، لم يفقدوا شيئا الا قدح
ذهبت به جرية الماء ، فلما عبروا ألقته الريح الى الشاطئ فأخذه
صاحبه ، ولم يغرق منهم أحد ، فلما رأى الفرس ذلك ، وأثامهم أمر
لم يكن فى حسابهم ، خرجوا هاربين نحو حلوان وخرجوا بما قدروا
عليه من خير متاعهم وخفيئهم من بيت المال وبالنساء والذرارى ،
وتركوا فى الخزائن مالا يدرى قيمته من النقود والثياب والمتاع والآنية
والفصوص وخلفوا ما كانوا أعدوا للحصار من البقر والغنم والأطعمة ،
فدخل المسلمون فى سكك المدائن لا يلقون أحدا يخشونه الا من كان
فى القصر الأبيض فأحاطوا بهم فاستجابوا على تأدية الجزية والذمة ،
فتراجع اليهم أهل المدائن على مثل عهدهم ، ونزل سعد رضى الله تعالى
عنه القصر الأبيض واتخذ ايوان كسرى مصلى ، ولما دخله قرأ قوله
تعالى : « كم تركوا من جنات وعيون وزروع ومقام كريم ونعمة كانوا
فيها فاكهين كذلك وأورثناها قوما آخرين » وصلى فيه صلاة الفتح
ثمانى ركعات ، ثم أرسل جماعة من المسلمين وراء الفرس لأنهم لما
هربوا من المدائن قصدوا حلوان ، فاحتفروا خندقا وأحاطوه بحسك

الحديد ، فبلغ ذلك سعدا فأرسل الى عمر رضى الله تعالى عنه فكتب اليه أن سرح هاشم بن عتبة الى جلولا واجعل على مقدمته القعقاع ابن عمرو وان هزم الله تعالى الفرس فاجعل القعقاع بين أسود والجبل ، وليكن الجند اثني عشر ألفا ، فجاء القعقاع الى جلولا فحاصروهم في خنادقهم ، ثم انهم اختلفوا فيما بينهم واقتتلوا ، وأرسل الله تعالى عليهم الريح ، حتى أظلمت عليهم البلاد فتعجزوا فسقط فرسانهم في الخندق ، وبلغ ذلك المسلمين فنهضوا اليهم وقتلوهم قتالا شديدا . ثم دخل القعقاع الى باب خندقهم فانهزم المشركون عن المجال يمينة ويسرة ، فهاكوا فيما أعدوه من الحسك ، فعقرت دوابهم ، وعادوا رجالة واتبعهم المسلمون فلم يفلت منهم الا من لا يعد ، وقتل منهم يومئذ مائة ألف فجالت القتلى المجال ، وما بين يديه وما خلفه ، ففسار القعقاع في الطاب حتى بلغ « خانتقين » ولما بلغت الهزيمة « يزدجرد » سار من « حلوان » نحو « الرى » وقدم القعقاع حلوان فنزلها وكتبوا الى عمر بالفتح وينزل القعقاع حلوان واستأذنوه في اتباعهم ، فأبى فأورث الله تعالى أرض الفرس وديارهم للمسلمين ، كما أخبر النبي ﷺ بذلك في أحاديث صحيحة كثيرة .

وأما ما تضمنه كلام هذا النصراني المتقدم من أن الله سبحانه سلب المسلمين على الفرس لآثامهم وكفرهم ، فهذا حق أريد به باطل وهو مأخوذ من كلام المسلمين للفرس عند مجيئهم الى القادسية ومحاربتهم لهم ، فقد نقل المؤرخون ومنهم ابن الأثير في الكامل : أن رستم لما أرسله « يزدجرد » كسرى فارس الى محاربة سعد بن أبى وقاص رضى الله تعالى عنه وكان نازلا في « القادسية » فوصل « رستم » الى « كوشى » فأتى برجل من العرب فقال له : ما جاء بك ؟ وماذا تطلبون ؟ فقال : جئنا نطلب موعود الله بملك أرضكم وأبنائكم ان أبيتم أن تسلموا . قال رستم : فان قتلتم قبل ذلك ؟ قال : من قتل منا دخل الجنة ، ومن بقى منا أنجزه الله عز وجل ما وعده ، فنحن على يقين ، فقال رستم : قد وضعنا اذن في أيديكم ، فقال : أعمالكم وضعتكم ،

فأسلمهم الله بها • فلا يغرنك من ترى حولك فانك لست تحاول الانس
انما تحاول القدر ، فحضر عنقه ، ثم سار فنزل البرس فغصب أصحابه
الناس أبناءهم وأموالهم ووقعوا على النساء وشربوا الخمر ، فضج
أهلها الى « رستم » فقال : يا معشر فارس والله لقد صدق العربي
والله ما أسلمنا الا أعمالنا • والله ان العرب مع هؤلاء وهم لهم حرب
أحسن سيرة منكم ان الله كان ينصركم على العدو ويمكن لكم في البلاد
بحسن السيرة وكف الظلم والوفاء والاحسان ، فاذا تغيرتم فلا أرى
الله الا مغيرا ما بكم ، وما أنا بأمن من أن ينزع الله سلطانه منكم ، وأتى
بعض من يشتكى منه ، فحضر عنقه •

ولما نزل رستم بالتجف رأى كأن ملكا من السماء ومعه النبي
ﷺ وعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فأخذ الملك سلاح أهل
فارس فحتمه ثم دفعه الى النبي ﷺ فدفعه النبي ﷺ الى عمر ،
فأصبح رستم حزينا • ثم أنه بعد أن تقرب الى محل المستمين أرسل
اليهم أن ابعثوا الينا رجلا نكلمه ويأمننا ، فدعا سعد جماعة ليرسلهم
اليهم فقال له ربيع بن ناهر : متى تأتيهم جميعا يروا أنا قد احتفلنا
بهم ، فلا تزدهم على رجل ، فأرسله وحده فسار اليهم فحبسوه على
القنطرة • وأعلم رستم بمجيئه فأظهر زينته وجلس على سرير من
ذهب وبسط البسط والنمارق والوسائد المنسوجة بالذهب ، وأقبل
ربيع على فرسه وسيفه في خرقة ورمحه مشدود بعصب وقدر ، فلما
انتهى الى البسط هليل له انزل فحمل فرسه عليها ونزل وربطها بوسادتين
شقهما وأدخل الحبل فيهما ، فلم ينهوه وأروه التهاون • وعليه درع
وأخذ عباءة بغيره فتدرعها وشدها على وسطه ، فقالوا : ضع سلاحك •
فقال : لم آتكم فأضع سلاحى بأمركم ، أنتم دعوتمنى •

فأخبروا رستم فقال : ائذنوا له ، فأقبل يتوكأ على رمحه ويقارب
خطوه ، فلم يدع لهم نمرقا ولا بساطا الا أفسده وهنكه فلما دنى من
رستم جلس على الأرض وركب رمحه على البسط ، فقال له : ما حملك
على هذا ؟ قال : أنا لا نستحب القعود على زينتك • فقال له ترجمان

رستم : ما جاء بكم ؟ قال الله جاء بنا وهو بعثنا لنخرج من يشاء من عباده من ضيق الدنيا الى سعتها ، ومن جور الأديان الى عدل الاسلام ، فأرسلنا بدينه الى خلقه ، فمن قبله قبلنا منه ورجعنا عنه ، وتركناه وأرضه دوننا ، ومن أبى قاتلناه حتى نفى الى الجنة ، أو الظفر فقال رستم : قد سمعنا قولكم فقل لكم أن تؤخروا هذا الأمر حتى ننظر فيه ؟ قال : نعم وان مما سن لنا رسول الله ﷺ أن لا نمكن الأعداء أكثر من ثلاث ، فنحن مترددون عنكم ثلاثا ، فانظر في أمرك . واختر واحدة من ثلاث بعد الأجل اما الاسلام وندعك وأرضك ، أو الجزية فنقبل ونكف عنك ، وان احتجت اليينا نصرناك ، أو المنايضة في اليوم الرابع ، الا أن تبادئنا وأنا كفيل بذلك عن أصحابي . قال : أسيدهم أنت ؟ قال : لا ولكن المسلمين كالجسد الواحد بعضهم من بعض ، يجير أدناهم على أعلاهم .

فخلا رستم برؤساء قومه فقال : هل رأيتم كلاما قط أعز وأوضح من كلام هذا الرجل ؟ فقالوا : معاذ الله أن نمل إلى دين هذا الكذب ، اما ترى الى ثيابه ؟ فقال : ويحكم لا تنظروا الى الثياب ولكن انظروا الى المرأى والكلام والسيرة ، ان العرب تستخف بالبلاس وتصون الأحساب ، ليسوا مثلكم ، فلما كان من الغد أرسل رستم الى سعد أن ابعث اليينا ذلك الرجل فبعث اليهم حذيفة بن محصن ، فتكلم معه ورجع فلما كان الغد أرسل أيضا أن ابعثوا اليينا رجلا ، فبعث المغيرة ابن شعبة ، فأقبل اليهم ولبس ثيابا والثياب المنسوجة بالذهب وبسطهم على غلوة لا يوصل الى صاحبهم ، حتى يمشى عليها ، فأقبل المغيرة حتى جلس مع رستم على سريريه فوثبوا عليه وأنزلوه ومعكوه ، وقال : قد كانت تبلغنا عنكم الأخبار ولا أرى قوما أسفه منكم ، انا معشر العرب لا يستعبد بعضنا بعضا فظننت أفكم . تواسون قومكم كما نتواسى ، فكان أحسن من الذى صنعتم أن تخبرونى أن بعضكم أرباب بعض ، فان هذا الأمر لا يستقيم فيكم ولا يصنعه أحد وانى لم آتكم ولكن دعوتمنى . اليوم علمت أنكم مغلوبون وأن ملكا لا يقوم على هذه

السيرة ، ولا على هذه العقول • فقالت السفلة : صدق والله العربى •
وقالت الدهاقين : والله لقد رمى بكلام لا تزال عبيدنا ينفزعون اليه ،
قاتل الله أولينا حين كانوا يصغرون أمر هذه الأمة •

ثم تكلم رستم فحمد قومه وعظم أمرهم وقال : لم نزل متمكنين
في البلاد ظاهرين على الأعداء ، أشرافا في الأمم ، فليس لاحد مثل
عزنا وسلاطنتنا ننصر عليهم ولا ينصرون علينا الا اليوم واليومين
والشهر ، للذنوب ، فاذا انتقم الله منا ورضى علينا ، رد لنا الكرة • على
عدونا ، ولم يكن في الأمم أمة أصغر عندنا أمرا منكم • كنتم أهل
كشف ومعيشة سيئة لا نراكم شيئا وكنتم تقصدوننا ، اذ قطعت بلادكم ،
فنامر لكم بشيء من التمر والشعير ، ثم نردكم وقد علمت أنه لم يحملكم
على ما صنعتم ، الا الجهد في بلادكم ، فأنا أمر لأميركم بكسوة وبغل
وآلف درهم ، وأمر لكل منكم بوقر تمر ، وتنصرفون عنا • فاني لست
أستهي أن أقتلكم ، فتكلم المغيرة رضى الله تعالى عنه فحمد الله تعالى
وأثنى عليه • وقال : ان الله خالق كل شيء ورازقه • فمن صنع شيئا
فانما هو يصنعه ، وأما الذى ذكرت به نفسك وأهل بلادك ، فنحن
نعرفه • فالله صنعه بكم ووضع فيكم ، وهو له دونكم • وأما الذى
ذكرت فينا من سوء الحال والضيق ، فنحن نعرفه ولسنا ننكره ، والله
تعالى ابتلائنا به ، والدنيا دول ، ولم يزل أهل الشدائد يتوقعون الرخاء
حتى يصيروا اليه ، ولم يزل أهل الرخاء يتوقعون الشدائد حتى تنزل
بهم ، ولو شكرتم ما أتاكم الله لكان شكركم يقصر عما أوتيتهم ، وأسلمكم
ضعف الشكر الى تغير الحال • ولو كنا فيما ابتليتنا به أهل الكفر لكان
عظيم ما ابتليا به مستجلبا من الله رحمة ورأفة علينا ، ان الله تبارك
وتعالى بعث فينا رسولا •

ثم ذكر ما تقدم من ذكر الاسلام والجزية والمقاتل ، وقال رستم •
انكم ستموتون ولا تنالون منا شيئا • فقال المغيرة يدخل من قتل الجنة ،
ومن قتل منكم النار ، ويظفر من بئى منا بمن بئى منكم ، فاستشاط

« رستم » غضبا ثم حلف أن لا يرفع الصبح غدا حتى تقتلكم أجمعين *

وانصرف المغيرة رضى الله تعالى عنه * ثم قال رستم : أطيعونى يا أهل فارس انى لأرى الله فيكم نقمة لا تستطيعون ردها * ثم أرسل اليه سعد ونصحه بأن يقبلوا دين الاسلام ، ويرجع عنهم * فلم يقبلوا * ثم اقتتلوا فقتل رستم وأكثر عسكره ونصر الله تعالى المسلمين ، وأورثهم أرض الفرس * كما تقدم *

تنبيه : العجب من هذا النصرانى المؤلف ، والمموه المزخرف * لأنه اذا علم أن الغلبة كانت للمشركين فى بعض الغزوات كمسألة أحد يجعل ذلك بزعمه دليلا على عدم صحة نبوة نبينا عليه الصلاة والسلام ويقول : أين كانت الملائكة عن معونته ؟ كما تقدم لك ردنا لذلك ، وجوابنا الكافى والله الحمد * واذا علم أن المسلمين كانوا قد انتصروا على المشركين والكافرين كوقعة بدر والقادسية والمدائن الكسروية وغيرها من البلاد والعباد شرقا وغربا وشمالا وجنوبا ، لا يعد ذلك من دلائل نبوة نبينا عليه الصلاة والسلام ولا يراه فتحا ونصرا من العزيز المؤيد به دين الاسلام ، بل يعد ذلك بزعمه أنه من قبيل أن الله سبحانه قد جعل الانتقام من الكفرة على يد من لم يكن من المؤمنين البررة * واستدل بأدلة لا تفى عند المحك بمراده ، ولا يجعلها العاقل من قوى عماده ، لأننا قد برهنا وأثبتنا لك سابقا أن عادة الله تعالى جرت مع النبيين أن يغلبوا أحيانا ويغلبوا مرارا ، وتكون عاقبة النصر والغلب للمؤمنين * اذ العاقبة كما قال تعالى للمتقين *

ولنذكر لك تأييدا لما أسلفناه : ما رواه الامام البخارى فى صحيحه بسنده أن أبا سفيان صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس ابن عبد مناف ، قال ان هرقل ملك الروم أرسل اليه فى ركب من قريش وكانوا تجارا بالشام فى المدة التى كان رسول الله ﷺ ماد فيها أبا سفيان وكفار قريش فأتوه بألياء — أى بيت المقدس — فدعاهم فى مجلسه وحوله عظماء الروم ثم دعاهم ودعا ترجمانه * فقال : أيكم أقرب

نسبنا بهذا الرجل الذي يزعم أنه نبي ؟ فقال أبو سفيان : قلت أنا
أقربهم نسباً • قال ادنوه مني وقربوا أصحابه فاجعلوهم عند ظهره •
ثم قال لترجمانه : قل لهم اني سائل عن هذا الرجل فان كذبتني فكذبوه
قال فوالله لولا الحياء من أن يؤثروا على كذبا كذبت عليه ، ثم كان
أول ما سألني عنه أن قال : كيف نسبه فيكم ؟ قلت هو فينا ذو نسب
قال : هل قال هذا القول منكم أحد قط قبله ؟ قلت لا • قال : فهل كان
من آبائه من ملك ؟ قلت : لا قال فأشراف الناس يتبعونه أم ضعفاؤهم ؟
قلت بل ضعفاؤهم • قال : أيزيدون أم ينقصون ؟ قلت بل يزدون •
قال : فهل يرتد أحد منهم سخطة لدينه بعد أن يدخل فيه ؟ قلت لا
قال فهل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال ؟ قلت : لا قال :
فهل يغدر ؟ قلت : لا ونحن منه في مدة لا ندري ما هو فاعل فيها •
قال أبو سفيان : ولم يمكني كلمة أدخل فيها شيئاً غير هذه الكلمة ،
قال : فهل قاتلتموه ؟ قلت : نعم قال فكيف كان قتلكم إياه ؟ قلت :
الحرب بيننا وبينه سجالا ينال منا وينال منه ، قال : ماذا يأمركم ؟
قلت : يقول : اعبدوا الله وحده ولا تشركوا به شيئاً ، واتركوا ما يقول
آبائكم ويأمرنا بالصلاة والصدق والعفاف والصلة ، فقال لترجمانه :
قل له سألتك عن نسبه فذكرت أنه فيكم ذو نسب ، فيذكرك الرسل تبعت
في نسب قومها ، وسألتك هل قال أحد منكم هذا القول ؟ فذكرت أن لا
فقلت لو كان أحد قال هذا القول قبله لقلت رجل يتأسى بقول قيل قبله ،
وسألتك هل كان من آبائه من ملك فذكرت أن لا ، قلت : فلو كان من
آبائه من ملك قلت رجل يطلب ملك أبيه ، وسألتك هل كنتم تتهمونه بالكذب
قبل أن يقول ما قال فذكرت أن لا فقد أعرف أنه لم يكن ليذر الكذب على
الناس ويكذب على الله ، وسألتك أشراف الناس اتبعوه أم ضعفاؤهم ؟
فذكرت أن ضعفاءهم اتبعوه ، وهم أتباع الرسل ، وسألتك أيزيدون أم
ينقصون ؟ فذكرت أنهم يزدون • وكذلك أمر الايمان حتى يتم ، وسألتك
أيرتد أحد سخطة لدينه بعد أن يدخل فيه ؟ فذكرت أن لا • وكذلك الايمان
حين يخالط بشائسته القلوب ، وسألتك هل يغدر فذكرت أن لا وكذلك
الرسل لا تغدر ، وسألتك هل قاتلتموه وقتلكم فرعمت أنه قد فعل وان

— ٦٣٧ —

حربكم وحربه يكون دولا ، يدال عليكم المرة وتذالون عليه الأخرى ، وكذلك الرسل تبثلى وتكون لهم العاقبة ، وسألتك بم يأمركم فذكرت أنه يأمركم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وينهاكم عن عبادة الأوثان ، ويأمركم بالصلاة والصدق والعفاف •

فان كان ما تقول حقا فسيملك موضع قدمى هاتين ، وقد كنت أعلم أنه خارج ، ولم أكن أظن أنه منكم ، فلو أنى أعلم انى اخلص اليه لتجشمت لقاءه ، ولو كنت عنده لغسلت عن قدميه •

ثم دعا كتاب رسول الله ﷺ الذى بعث به دحية الى عظيم بصرى فدفعه الى هرقل فقرأه فاذا فيه « بسم الله الرحمن الرحيم » من محمد عبد الله ورسوله الى هرقل عظيم الروم •

سلام على من اتبع الهدى •

أما بعد •

فانى أدعوك بدعاية الاسلام أسلم تسلم يؤتك الله أجرك مرتين ، فان توليت فان عليك اثم الأريسيين • « ويا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا أربابا من دون الله ، فان تولوا فقولوا : اشهدوا باننا مسلمون » قال أبو سفيان : فلما قال ما قال وفرغ من قراءة الكتاب ، كثر عنده انصخب وارتفعت الأصوات وأخرجنا • فقلت لأصحابى حين أخرجنا : لقد أمر أمر ابن أبى كبشة يعنى محمدا أنه يخافه ملك بنى الأصفر • قال أبو سفيان : مازلت ذليلا مستيقنا بأن أمره سيظهر حتى أدخل الله على الاسلام وأنا كاره • وكان ابن الناطور صاحب « ابياء » وهرقل أسقف على نصارى الشام ، يحدث أن « هرقل » حين قدم « ابياء » أصبح خبيث النفس أى مهموما • فقال بعض بطارقته : قد استنكرنا هيئتك • قال ابن الناطور : وكان هرقل حزاء ينظر فى النجوم ، فقال لهم حين سألوه : انى رأيت الليلة حين نظرت

في النجوم ملك الختان قد ظهر ، فمن يختنن من هذه الأمة ؟ قالوا :
ليس يختنن الا اليهود فلا يهمنك شأنهم ، وكتب الى مدائن مدنك
فيقتلوا من فيهم من اليهود *

فيعينها هم على أمرهم أتى هرقل برجل أرسل به ملك غسان يخبر
عن خبر رسول الله ﷺ ، فلما استخبره هرقل قال : اذهبوا فانظروا
مختنن هو أم لا ؟ فنظروا اليه ، فحدثوه أنه مختنن وسأله عن العرب
فقال . هم يختننون . فقال هرقل : هذا ملك هذه الأمة قد ظهر . ثم
كتب هرقل الى صاحب له برومية وكان نظيره في العلم وسار هرقل
الى حمص ، فلم يرم حمص — أى لم يبرح من مكانه — حتى أتاه
كتاب من صاحبه يوافق رأى هرقل على خروج النبي ﷺ وأنه نبي ،
فأذن هرقل لعظماء الروم في دسكرة له بحمص ، ثم أمر بأبوابها
مغلقت ثم اطلع فقال : يا معشر الروم هل لكم في الإصلاح والرشد وأن
يثبت ملككم فتباعدوا لهذا النبي ؟ فحاصوا حيصة حمر الوحش الى
الأبواب فوجدوها قد غلقت . فلما رأى هرقل نفرتهم وأيس من
الايمان ، قال : ردوهم على . وقال : اني قلت مقاتلتى أنفا اختبر بها
شدتكم على دينكم ، فقد رأييت ، فسجدوا له ورضوا عنه ، فكان ذلك
آخر شأن هرقل « انتهى *

وأخرج أبو عبيد في كتاب الأموال من مرسل عمر بن اسحاق
قال : كتب رسول الله ﷺ الى كسرى وقيصر ، فأما كسرى فلما تراءى
الكتاب مزقه ، وأما قيصر فلما قرأ الكتاب طواه ، ثم رفعه ، فقال
رسول الله ﷺ : « أما هؤلاء فيزقون ، وأما هؤلاء فستكون لهم بقية »
ويؤيده : ما روى أن النبي ﷺ لما جاءه جواب كسرى قال : « مزق
الله ملكه » ولما جاءه جواب هرقل قال : « ثبت الله ملكه » انتهى *

قال المنصاني : « فلنرجع الآن الى ذكر الآيات الموجبة لكل من
أظهرها صحة ما يدعى من نبوة أو رسالة عن الله تبارك وتعالى ونظير
في ذلك نظرا شافيا *

فنقول : أما كتاب صاحبك الذى ادعى أنه منزل عليه من عند الله .
فليس فيه شيء من ذكر الآيات ، بل كما قلنا آنفا : زعم أنه أولا أنهم
كذبوا بآيات الأنبياء الأولين لآتاه الله الآيات ، ولكنه كره أن يؤتية بشيء
متها فيكذبون به ولعمري هذه حجة مقنعة وجواب صحيح يجوز عند
نوى العقل ويرضى به العلماء والفلاسفة والمتفكرون للكلام ، والباحثون
عن الأصول والأخبار . فهذا ما شهد به كتابك . نعم ان الأولين من
اليهود كذبوا بآيات الأنبياء وردوها . وأما الأعراب فبآيات من كذبوا ؟
والم يبعث فيهم نبى قط ولا وجه اليهم رسول لا بآية ولا بغير آية .
ولعله لو كان جاءهم بشيء من الآيات لكانوا صدقوه ولم يكذبوه .
الم تر أن كثيرين منهم أجابوا دعوته ولم يروا منه آية ولا سمعوا
عنه أجوبة ، ولكن أنت تعلم — حفظك الله — أن هذه حجة مبهرجة
تتلاشى عند المحك ، فأما غير الكتاب فقد وجدنا لكم أخبارا وقصصا
هى كخرافات العجائز .

منها زعمهم أنه كان من آياته العجيبة أنه وقف بين يديه ذئب
فعوى وبكى ، فالتفت الى أصحابه قائلا لهم : هذا وافد السباع ، فان
أحببتم أن تفرضوا له شيئا لا يعدوه الى غيره ، وأن أحببتم تركتموه
وتحرزتم منه . قالوا : ما نطيب له شيء . فأوما اليه بأصابعه الثلاث
أن خالسهم ، فولى وهو غائل ، فهذا لعمري آية عجيبة لم يسمع
السامعون بمثالها قط ، ولم ير الرائيون أعجب منها . تضل عندها عقول
الفلاسفة والحكماء ، وتقدري منها العامة وذوو الحيل والظن الدقيقة
أنه عرف عواء الذئب ، وأنه وافد السباع . فأي شعري لو كان قال
لهم : ان هذا الذئب رسول رب العالمين اليه ، من كان برد عليه قوله ؟
فواضح ان هذا الخبر يا أخى وضعه لتوم لا مهنة لهم ولا منتقد
بأنه فيهم .

وعنها : زعمهم أيضا أن الذئب كلم أهبان بن أوس الأسلمي
فأسلم ، ولو ادعى أن أهبان ذكر أن الأسد كلمه لكان عندي أعجب ،

على أنه ساوى بينه وبين نفسه فيهما ، بل فضله على نفسه ، إذ الذئب معه عوى ، فادعى هو معرفة ما قال في عوائئه أنه وأخذ السباع ، فأما أمهين فإنه زعم أن الذئب ناطقه بأسمان عربى بين •

والأعجب في ذلك : أن هاتين لم تجريا الا بواسطة الذئب الذى يعرف بالخطف من السباع ، وهذا لقبه في كتب الله المنزل ، فمئذك أيدك الله لا يحيل عليه مثل هذا الكلام ، وايست لنا حاجة الى الاطالة فيه •

وكذلك قصة ثور ذريخ وأدعاؤهم مخطبطه ذريخاً عند ضربه اياه وكتابه يشهد أن الأعراب أشد كفرا ونفاقا •

أما شاة أم معبد ومسحه يده على ضرعها وما يلى ذلك من الخرافات الأخرى كدوائه الشجرة فأسرعت اليه مقبلة مجيبة تجهد ، فهذا أمر تؤخره إذ فيه نظر •

مع أن أكثر المسلمين الراسخين في العلم لا يتقبلونه بل يردونه ولا يصححونه ، وكذلك السم الذى سمت به زينب بنت الحارث اليهودية زوجة سلام بن مشكم اليهودى في شاة مصلية أى مشوية فذلمته الذراع وأكل معه بشر بن البراء بن معرور فمات ، وأن السم الذى لم يزل يذب في بدنه كان سبب موته ، فليت شعرى هل هو سمع الكلامين من الذراع وحده أم سمعته الجماعة الذين كانوا بحضرته ؟ فإن كان سمعه هو وهذه فلم لم يمنع ابن البراء من أكل طعام مسموم حتى لا يموت ، وابن البراء رجل من أصحابه قد اختصه بالأكل معه ، وكيف استحل ذلك واستجاز كتمان قول الذراع أنه مسمومة ؟ وإن كان سمع ذلك من الذراع جميع من حضر ، فكيف لم يمنع ابن البراء من الأكل وهو يسمع الذراع تقول : لا تأكل منى ، فإنى مسمومة ؟ وكيف امتنع هو من الأكل وترك ذلك الشقى يأكل من طعام مسموم فقتله ؟ وليس ، يخاف من أحد وجهين : أما أن يكون سمعه هو وحده وهم ذلك عنرا ،

واما أن تكون الجماعة سمعوه فلم يمتنع البراء من ذلك الأكل حيث سمع ولا يموت • وحيث مات ابن البراء من أكله السم • ولعله انما أكل ثقة منه بأنه يأكل مع نبي مستجاب الدعوة ورسول رب العالمين مشفع عند ربه في جميع ما سألته لم لم يدع ربه فيجيب ؟ كعهدنا بالأنبياء المشفعين في أحياء الموتى • فئن إيلياء النبي قد أحيى ابن الأرملة بصرفة (ملوك أول ١٧) وهكذا إليشع تلميذ إيلياء قد أقام ابن الشوغية من الموت حيا (ملوك ثن ٣) وقد فعلت الأنبياء مثل هذا مرارا كثيرة وهم أحياء ، وفعلت أيضا القوة الحالة في عظامهم ، كفعل عظام إليشع النبي حيث وضع الميت عليها فعاش (ملوك ثن) •

وأنت تعلم أن هذا خبر صحيح في كتب الله المنزلة قرأته في سفر كتب الملوك مفسرا ، ليس فيه اختلاف بين التفسير أصلا ولا بين اليهود • وهما ملتان مختلفتان اجتماعنا نحن وهم على صحة ذلك • وكيف لم يأكل هو منها أيضا ولم يصبه شيء ؟ فيكون ذلك آية له وشاهدا على صحة ما يدعى من النبوة أن كان نبيا كما تقول • لأن الأنبياء بأسرهم موفون معصومون بالوقاية الحالة عليهم من الله جل ثناؤه من الآفات التي تحتال الشفرة بها عليهم ، وعلى أولياء الله • كقول الرب المسيح لتلاميذه في أنجيله المقدس ووعده لهم بما وفي لهم به إذ يقول : « ان أنتم شربتم السم القاتل لم يضركم » يعنى اذا أردتم اظهار دعواكم وما يعرفه الناس منكم من بشارتى كان ذلك جائزا مطلقا ، فقد كنوا يمتحنون بمثل هذا وشبهه • فتظهر صحة دعواهم على الحقيقة والتجربة ، فانقادت لهم الملوك الجبابرة والعلماء الفلاسفة والحكماء أصحاب الحيل والقضاة بلا سوط ولا عصا ولا سيف ولا رمح ولا عشيرة ولا أسرة ولا حكمة دنيوية ، ولا فصاحة بديعة الألفاظ ولا حذق بحجة ولا ترغيب في شيء ولا تسهيل في شريعة ، بل ما كانوا يرون من اثارهم الأفعال المعجبة التي يمتنع امكانها في عقول الأدميين • فكانوا يرفضون ملكهم وعقوبهم ويدعون فأسفتهم ويزهدون في

علمهم وحكمتهم ويخرجون عن نعمهم وايتارهم ويتبعون اناسا فقراء الظاهر صيادي سمك وعشارين لا حسب لهم ولا نسب ، غير انتمائهم الى طاعة المسيح الذي أعطاهم السلطان والقدرة على أفعال تلك العجائب . فهذه — أصلحك الله — دلائل النبوة وعلامات الرسالة بوضحة الدعوة الى الله تعالى لا ما يدعيه صاحبك مما لا حقيقة له » انتهى .

فأقول : قد بينا زيف كلامه هذا آنفا وتفسير الآية القرآنية أى تأولها حسب هواه ونبهنا على أن المراد بالآيات الآيات المقترحة ، وأتينا بعبارة من الإنجيلهم مطابقة للآية التى أوردها المؤلف المشعرة بمراده على زعمه ، فلا حاجة الى التكرار ، وقد انسلخ الليل من النهار ، وقد مدنا لك أيضا من معجزات النبی المصطفى ﷺ ما فيه كفاية لطالب الحق ، ولا حاجة الى اعادة تفصيلها . غير أنا نذكر بعضا مما ورد فى القرآن الكريم من الاخبار فى المغيبات ، وشيئا نثرا من المعجزات والكرامات .

فمن ذلك : قوله جل وعز فى سورة الروم « غلبت الروم فى أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيفعلون فى بضع سنين ، لله الأمر من قبل ومن بعد » ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء . وهو العزيز الرحيم . وعد الله لا يخلف الله وعده . ولكن أكثر الناس لا يعلمون . يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا . وهم عن الآخرة هم غافلون »

قال المفسرون فى سبب نزول هذه الآيات : ان الفرس غزوا الروم فوافوهم بأذرعات وبصرى فغلبوا عليهم ، فبلغ ذلك النبی ﷺ وأصحابه ، وهم اذ ذاك بمكة فشق ذاك عليهم ، وكان ﷺ يكره أن يظهر الأميون من المجوس على أهل الكتاب من الروم ، وفرح الكفار بمكة وشمتوا ، فلقوا أصحاب النبی ﷺ فقالوا انكم أهل كتاب والنصارى أهل كتاب وقد ظهر اخواننا من أهل فارس على اخوانكم من أهل الكتاب ، وانكم ان قاتلتمونا لنظفرون عليكم ، فأنزل الله تعالى

هذه الآيات التى فيها أن الروم ستغلب الفرس بعد بضع سنين ، فخرج أبو بكر رضى الله تعالى عنه الى الكفار ، فقال أفرحتم بظهور الفرس • فلا تفرحوا ولا يقرن الله أعينكم ، فوالله ليظهرن الروم على فارس ، أخبرنا بذلك نبينا ﷺ •

فقام اليه أبى بن خلف فقال : كذبت • فقال له أبو بكر رضى الله تعالى عنه : أنت أكذب يا عدو الله أنا أراهنك على عشر قلائص منى وعشر قلائص منك ، فان ظهرت الروم على فارس غرمت ، وان ظهرت فارس غرمت الى ثلاث سنين • فراهنه • ثم جاء أبو بكر رضى الله تعالى عنه الى النبى ﷺ فأخبره فقال عليه الصلاة والسلام : ما هكذا ذكرت ؟ انما البضع ما بين الثلاث الى التسع ، فزايده فى الخطر وبيده فى الأجل ، فخرج أبو بكر فلقى أبيا فقال : لعلك ندمت قتال لا فقتال أزدادك فى الخطر وأمادك فى الأجل فأجعلها مائة قلووس الى تسع سنين • قال : قد فعلت ، فلما علم أبى أن أبا بكر يريد الهجرة طلب منه كفيلا بالخطر ان غلب ، فكفل به ابنه عبد الرحمن ، ولما كانت وقعة أحد ، وأراد أبى الخروج من مكة طالبه عبد الرحمن بالكفيل فأعطاه كفيلا ثم لما طعنه رسول الله ﷺ فى أحد ومات فى طريقته كما قدمناه فى غزوة أحد ، وظهرت الروم على فارس لما دخلت السنة السابعة كما أخبر القرآن بذلك ، طلب أبو بكر رضى الله تعالى عنه الخطر من ورثة أبى فأعطوه ذلك • وجاء به الى النبى عليه الصلاة والسلام وأخبره • فقال النبى ﷺ له « هذا السحت تصدق به » •

وقال ثقة المؤرخين : انه لما مضى من سلطنة « خسرو » أربعة عشر سنة غدر الروميون بملكهم وقتلوه مع ابنه بناطوس وهرب ابنه الآخر الى خسرو ، فجهز معه ثلاثة رؤساء أولى قدر رفيع مع عسكر عظيم ، فدخلوا بلاد الشام وفلسطين والبيت المقدس وأسروا من فيها من الأساقفة وغيرهم ، وأرسلوا الى « خسرو » والصليب الذى كان مدفونا عندهم فى تابوت من ذهب • ولذلك استولوا على الاسكندرية

وببلاد النوبة الى أن وصلوا الى نواحي « القسطنطينية » وأكثروا الخراب وجهدوا على طاعة الروميين لابن قيصر ، فلم تحصل .

قيل : ان الروميين جعلوا عليهم حاكما شخصا اسمه « هرقل » وكان سلطانا عادلا يخاف الله تعالى ، فلما رأى تخريب فارس قد شاع في بلاد الروم من النهب والقتل ، تضرع وبكى وسأل الله تعالى تخليص الروميين ، فصادف دعاءه هدف الاجابة ، فرأى في ليل متعددة في منامه : أنه قد جرى اليه بخسرو ، وفي عنقه سلسلة . وقيل لله : عجل بمহারبة بترويز ، لأنه يكون لك الظفر والنصرة ، فجمع هرقل عسكره بسبب تلك الرؤيا وتوجه من « قسطنطينية » الى « نصيبين » فسمع « خسرو » فجهز اثني عشر ألفا مع أمير من أمرائه ، فقاتلهم هرقل ، فكسرهم وقتل منهم تسعة آلاف مع رؤسائهم ، وربطوا خيولهم في « المدائن » وتصرمهم الله تعالى على فارس . وجاء الخبر ففرح المسلمون . وكان ذلك من الآيات البينات الباهرة الشاهدة بصحة النبوة ، وكون القرآن من عند الله عز وجل ، لما في ذلك من الاخبار عن الغيب الذي لا يعلمه الا الله العليم الخبير .

وقد صح أنه أسلم عند ذلك ناس كثير .
ونقل العلامة أبو حيان في البحر عن أبي الحكم بن برجان « أنه استخرج من قوله تعالى « لَمْ يَغْلِبِ الرُّومَ » الى قوله تعالى « سنين » افتتاح المسلمين بيت المقدس ، معينا زمانه ويومه . وكان اذ ذاك بيت المقدس قد غلب عليه النصارى ، وأن « ابن برجان » مات قبل الوقت الذي عينه للفتح ، وأنه بعد موته بزمان افتتحه المسلمون في الوقت الذي عينه أبو الحكم من غير تقدم ولا تأخر ، وكان أبو جعفر يعتقد في أبي الحكم هذا أنه كان يتطلع على أشياء من المغيبات يستخرجها من كتاب الله تعالى » انتهى نقله الموالد .

ثم قال : « واستخراج بعض العارفين كمحيى الدين بن عربى

والعراقي وغيرهم المغيبات من القرآن العظيم أمر شهير ، وهو مبنى على قواعد حسابية وأعمال حرفية ، غير أنه لم يرد شيء منها عن سلف الأمة • ولا حجر على فضل الله عز وجل ، وكتاب الله تعالى فوق ما يخطر للبشر •

قلت : ونحو هذا ما كان من فتح مصر القاهرة والاستيلاء عليها زمن السلطان المرحوم سليم خان تاسع ملوك بنى عثمان — أيد الله تعالى ملكهم الى نهاية الزمان — فقد ذكر الوالد عليه الرحمة في كتابه شرح البرهان « أن السلطان سليم خان لما أراد الذهاب الى الحج وزيارة النبي ﷺ وكان سلطان مصر قانصوه الغورى ومنعه من الذهاب على طريق مصر ، وكان « الغورى » أيضا معاظدا للشاه اسماعيل الصفوى ، مع أنه محارب للسلطان سليم ، فاستخرج العلامة بن الكمال من قوله تعالى : « ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادى الصالحون » أن السلطان سليم يستولى على مصر سنة تسعمائة وعشرين • فقال السلطان : « ولقد » بالجمل الكبير مائة وأربعون • ولفظ « سليم » كذلك مائة وأربعون • ولفظ « ذكر » تسعمائة وعشرون • وهذه السلسلة كذلك ، وتطلق الأرض على مصر والعهاد الصالحون سلطاننا وعساكره ، فكأنه تعالى قال : سليم « كتبنا في الزبور من بعد » سنة تسعمائة وعشرين أن مضرا يملكها هو وجنوده • فسر السلطان بذلك ، وتحارب مع « الغورى » فهلك الغورى في المحاربة • واستولى السلطان على مصر ونواحيها • وأكرم ابن الكمال على ما أبدى من الكمال •

ومن المعجزات النبوية : معجزة الاسراء الى ايلياء التى حكاهما الله سبحانه في كتابه الكريم بتوابعه « سبحان الذى أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى الذى باركنا حوله لنريه من آيتنا » فقد أسرى به عليه الصلاة والسلام يقطعة ليلا من مكة الى بيت المقدس ببدرته الشريف ، وعاد فى تلك الليلة ، وأخير أصحابه

بذلك صبيحتها وبصفة البيت المقدس ، وأنكر ذلك المشركون وأثبتته لهم بحيث لم يبق للجاحد منهم مجال — كما تقدم بيان ذلك مفصلاً — ثم عرج به الى السماء كما عرج بيعسى بن مريم العذراء وكيفية العروج مفصلة في سورة النجم من كتب التفسير وأمرها شهير ، فلذلك نقتصر فيها على هذا التحرير اليسير .

ومنها : أيضا انشقاق القمر قال الله تعالى « اقتربت الساعة وانشق القمر ، » أى انفصل بعضه عن بعض ، وصار فرقتين . فقد ورد في الروايات الصحيحة بل المتواترة أن أهل مكة سألوا رسول الله ﷺ آية . وقالوا : ان كنت صادقاً فشق لنا القمر فرقتين نصفاً على أبى قبيس ونصفاً على قينقاع . فقال لهم النبي ﷺ « ان فعلت تؤمنوا » ؟ قالوا نعم . وكانت ليلة بدر فسأل عليه الصلاة والسلام ربه عز وجل أن يعطيه ما سألوا فانشق القمر كما طلبوا ليلة أربع عشرة ، فنزلت هذه الآيات وهذا أمر متواتر مجمع عليه . وقال كثير من العلماء : ان الانشقاق وقع مرتين . ثم انهم قالوا ما هذا الا سحر . والله در « البويصيرى » حيث يقول :

شق عن صدره ، وشق له البدر ومن شرط كل شرط جزاء

قال الوالد عليه الرحمة في تفسيره : « أنكر الفلاسفة أصل الانشقاق بناء على زعمهم استحالة الخرق والالتئام على الأجرام العلوية . ودليلهم على ذلك أوهن من بيت العنكبوت . وقد خرق بأدنى نسمة من نسيمات أفطار أهل الحق العلويين . خرقاً لا يقبل الالتئام ، كما بين في موضعه . وقال بعض الملاحدة : لو وقع لنقل متواتراً واشترك أهل الأرض كلهم في معرفته ولم يختص بها أهل مكة لأنفسه أمر محسوس مشاهد والناس فيه شركاء ، والطباع حريصة على رواية الغريب بقل ما لم يعهد . ولا أغرب من انشقاق هذا الجرم العظيم ، ولم يعهد أصلاً في الزمن القديم . ولو كان له أصل لخلد في كتب التنجيم ، ولذكره أهل الأرصاد ، فقد كانت موجودة قبل البعثة بكثير .

واطباقتهم على تركه واغفاله مع جلالة شأنه ووضوح أمره مما لا تجوزه العادة • وأيضا : لا يعقل سبب لخرق هذا الجرم العظيم • وأيضا : خرقه يوجب صوتا هائلا أشد من أصوات الصواعق المهلكة بأضعاف مضاعفة لا يبعد هلاك أكثر أهل الأرض منه • وأيضا : متى خرق وصار قطعتين ذهبت منه قوة التجاذب ، كالجبل اذا انشق فليأثر بقاؤه منشقا ولا أقل أن يبقى كذلك سنين كثيرة •

والجواب عن ذلك : أنه وقع في الليل وزمان الغفلة وكان في زمان قليل ، ورؤية القمر في بلد لا تسنلزم رؤيته في جميع البلاد ، ضرورة اختلاف المطالع ، فقد يكون القمر طالعا على قوم غائبا عن آخرين ومكسوبا عند آخرين • والاعتناء بأمر الأرصاد لم يكن بمثابة اليوم ، وغفلة أهلها لحظة غير مستبعد • والانشقاق لا تختلف به منازلهم ولا يتغير به مسيره • غاية ما في الباب : أن يحدث في القطعة الشرقية قوة سير لتلحق أختها الغربية ، وأى مانع من أن يخلق الله تعالى فيها من السرعة نحو ما خلق سبحانه في ضوء الشمس ؟ فقد قال أهل الحكمة الجديدة : ان بين الأرض والشمس ثلاثمائة ألف فرسخ وأربعون ألف فرسخ ، وأن ضوءها ليصل الى الأرض في مدة ثمان دقائق وثلاث عشرة ثانية ، فيقطع الضوء في كل ثانية سبعين ألف فرسخ ، ولا يلزم أن يعلم سبب كل حادث ، بل كثير من الحوادث المتكررة المشاهدة لم يوقف على أسبابها • كروية الكواكب قرارية مع بعدها المفرط • فقد ذكروا أنهم لم يقفوا على سببه ويكفى في ذلك : عدم وقوفهم على سبب الابصار بالعين على الحقيقة • ولو أخبرهم مخبر بفرض أن لم يكن لهم أبصار بخواص البحر مع كونه قطعة شحم صغيرة ، معروفة أحوالها عند أهل التشريح لأنكروا عليه غاية الإنكار وكذبوه غاية التكذيب ، ونسبوه الى الجنون •

ومن سلم تأثير النفوس الى حد أن يصرع الشخص بمجرد النظر اليه وتوجيه نفسه نحوه ، لم يستبعد أن يكون هناك سبب نحو ذلك •

وقد صح في اصابة العين : أن بعض الأعراب ممن له عين صائبة ، يفاق سنام الناقة فلقطين • وربما تصور له من رمل فينظر اليه ويفلقه ، فينفلق سنامها مع عدم رؤيته لها نفسها • وهذا كله من باب المماشاة ، والا فارادة الله تعالى كافية في الانشقاق • وكذا في كل المعجزات وخوارق العادات • ولو كان لكل حادث سبب ، لزم التسلسل • وقد قامت الأدلة على بطلانه • وكون الخرق يوجب صموتا هائلا ممنوع فيما نحن فيه • ومثله ذهاب التجاذب • والأجسام مختلفة من حيث الخواص • فلا يلزم اتحاد جرم القمر والأرض فيها • ويمكن أن يكون احدى القطعتين كالجبل العظيم بالنسبة الى الأرض اذا ارتفع عنها بقاسر ، مثلا جذبته اليه اذا لم يخرج عن حد جذبها — على ما زعموه — ويلتزم في تلك القطعة عدم الخروج عن الجذب • على أننا في غنى عن كل ذلك أيضا بعد اثبات الامكان وشمول قدرته عز وجل ، وأنه سبحانه فعال لما يريد • والحاصل : أنه ليس عند المنكر سوى الاستبعاد ولا يستطيع أن يأتي بدليل على الاستحالة الذاتية ولو انشق • والاستبعاد في مثل هذه المقامات قريب من الجنون عند من له عقل سليم » انتهى •

أقول : والعجب من استبعاد المنصاري ذلك ، وانكارهم أيضا مسألة عروجه عليه السلام بعد ادعائهم واقرارهم أن عيسى عليه السلام صعد بناسوته ولاهوته الى السماء ، وجلس عن يمين أبيه ، وأنه نزل على الحواريين بعد رفعه بناسوته وأراهم تأثير المسامير في يديه ، ثم عرج أيضا • ودعوى بولس عروجه الى السماء الثالثة كما في رسالته ، ويبتزون أن الشمس ردت ليوشع عليه السلام فكيف يعدون عروج المصطفى ﷺ وانثنه القمر محالا ولا يعدون ان ادعوه من الحالات ؟ ولا قولهم : ان الله سبحانه هو عيسى ، وعيسى هو الله • فهما شيء واحد ولا اثنينية في الدين • ثم يزعمون أنهم في كل يوم يأكلون في العشاء الرباني حقيقة الالهين • وأين هذا عن مسألة انشقاق القمر وصيرورته قمرين ؟ فالبعد بينهما كما بين المشرقين والمغربين • والله سبحانه ولى التوفيق •

ومن معجزاته عليه الصلاة والسلام التي قدمنا تفصيل بعضها وأثبتناه بمثل ما ثبت به معجزات أخوانه المرسلين عليهم الصلاة والسلام: تسبيح الحصى في كفه الشريفه ، وإثيان الشجر اليه ، وحنين الجذع عليه . ومثل تكثير المشراب والطعام مرات كثيرة كما أشبع في الخندق العسكر من قدر طعام ، وهو لم ينقص . وروى العسكر في غزوة خيبر من مزادة ماء ، ولم ينقص ، ولما هموا بنحر الظهور جمع الأزواد ، ودعا الله تعالى فما بقى في القوم الا من ملأ وعاءه وملأ أوعية العسكر عام تبوك من طعام قليل ، ولم ينقص وهم نحو ثلاثين ألفاً ونبع الماء من بين أصابعه مرات متعددة حتى كفى الناس الذين كانوا معه كما كان في غزوة الحديبية نحو ألف وأربعمائة . وردة تعين قتادة لما سالت على خذه فرجعت أحسن عينيه ، ولما انكسرت رجل محمد بن مسلمة مسنحها بيده الكريمة ، فبرأت . وأطعم من سواد بطن شاة مائة وثلاثين رجلاً كل منهم حز له قطعة فأكلوا جميعهم ، ثم فضل فضلة . ودين عبد الله الذي لليهودى وهو ثلاثون وسقاً فسأل ابنه جابر صاحب الدين أن يأخذ الثمر جميعه بالذى له ، فأبى فأمره النبي ﷺ بجذبه فجذبه وجعله يبادر فجاءه النبي ﷺ ومشى فيها ودعا فأوفى منه جابر غرماء أبيه وفضل مثل ما كانوا يجذون كل سفة ، وكان الغرماء يهوداً فنعجبوا من ذلك غاية العجب . ومثل هذه المعجزات شيء كثير قد جمعت ألف معجزة بصحيح النقول المعتبرة التي لا مزية فيها ولا اشتباه ولا تحريف ولا تبديل .

ومن جملة معجزاته : ما وثق لصلحاء أمته من الكرامات الخارقة للعادة ، وذلك شيء كثير لا يمكن حصره ولا إنكاره ولا سيما فهي واقعة في كل عصر من الأعصار في زمن حياته عليه الصلاة والسلام الى زمن الصحابة والتابعين وتابعيهم وتابعي تابعيهم طبقة بعد طبقة وعصر بعد عصر ، وقلمنا خلت بلد من بلاد المسلمين من صالح يكرمه الله تعالى بأن يجرى على يده خارق العادة فيكون عند الحقيقة هذا الخارق أيضاً معجزة إلهينا عليه الصلاة والسلام لأنه صدر من أحد صلحاء أمته :

مثلما كان أسيد بن حضير يقرأ سورة الكهف فنزل من السماء مثل
الظلة ، فيها أمثال السرج ، وهى الملائكة تنزل تسمع لقراءته ، وكانت
الملائكة تسلم على عمران بن الحصين . وكان سلمان الفارسي وأبو
الندرداء رضى الله تعالى عنهما يأكلان فى صحفة ، فسبحت الصحفة
وسبح ما فيها . وعباد بن بشير وأسيد بن حضير رضى الله تعالى عنهما
خرجا من عند رسول الله ﷺ فى ليلة مظلمة فأضاء لهما طرف السوط ،
فلما افترقا افترق الضوء معهما . رواه الامام البخارى وغيره . وقصة
أبى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه فى الصحيحين لما ذهب معه
ثلاثة أضياف الى بئته وجعل لا يأكل لقمة الا ربى من أسفلها أكثر
منها ، فشبعا وصارت أكثر مما هى قبل ذلك ، فنظر اليها أبو بكر
وامرأته فاذا هى أكثر مما كانت فرفعها الى رسول الله ﷺ فجاء اليه
أقوام كثيرون فأكلوا منها . وخبيب بن عدى رضى الله تعالى عنه كان
أسيرا عند المشركين محبوبا بمكة وكان يؤتى بعنب يأكله وليس بمكة
عنب واحد . وعامر بن فهيرة رضى الله تعالى عنه التمسوا جسده فلم
يقدروا عليه ، وكان لما استشهد رفع فراه عامر بن الطفيل وقد
رفع ، قال عروة رضى الله تعالى عنه : فيرون أن الملائكة دفنته احتراماً
له . وخرجت أم أيمن رضى الله عنهما مهاجرة وليس معها زاد ولا
ماء ، فكادت تموت عطشا ، فلما كان وقت الفطر وكانت صائمة سمعت
حسا على رأسها فنظرته فاذا دلو برشا أبيض معلق ، فشربت منه
حتى رويت وما عطشت ببقية عمرها . وهذا أمر مشهور فيما بين أهل
عصرنا . وسفينة مولى رسول الله ﷺ أخبر الأسد لما صادفه فى
طريقه أنه مولى رسول الله ﷺ فمشى معه الأسد حتى أوصله الى
مقصده والبراء بن مالك كان اذا أقسم على الله أبر قسمه . وكانت
الحرب اذا اشتدت على المسلمين فى الجهاد يقولون : يا براء أقسم على
ربك . فيقول : يارب أقسمت عليك لما منحتنا اكتافهم ، وجعلتني
أول شهيد . فمناحوا اكتافهم وقتل البراء شهيدا ، ونصروا على الكفار
ونخالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه لما حاصر حصنا للكفار أخذ
النسم بحضورهم والعسكر ينظره ، فشربه كله فلم يضره ، فسلموا .

وسعد بن أبي وقاص رضى الله تعالى عنه كان مستجاب الدعوة ما دعا
قط الا استجيب له ، وهو الذى هزم جنود كسرى وفتح العراق •
وعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه لما أرسل جيشا الى « نهاوند »
وأمر عليه رجلا يدعى سارية ، فبينما عمر رضى الله تعالى عنه يخطب
على المنبر فى المدينة والناس يستمعون جعل يصيح : يا سارية الجبل
يا سارية الجبل ، فتعجب الحاضرون من ذلك • ثم ان رسول الجيش
تقدم بعد أيام فسأله عن الجيش وما عمل ، فقال : يا أمير المؤمنين لقينا
عدونا فهزمونا فاذا بصائح يا سارية الجبل يا سارية الجبل ، فأسندنا
ظهورنا بالجبل فهزمهم الله تعالى وانصرنا عليهم • ولما عذبت الزبيرة فى
الله على الاسلام وذهب بصرها • قال المشركون : ما أصاب بصرها
الا اللات والعزى • قالت : كلا والله • فرد الله تعالى عليها بصرها •
ودعا سعيد بن زيد رضى الله تعالى عنه على أن يروى لما كذبت عليه ،
فقال اللهم ان كانت كاذبة فاعم بصرها واقتلها فى أرضها • فعميت
ووقعت فى حفرة من أرضها ، فماتت • والعلاء بن الحضرمي رضى الله
تعالى عنه كان عامل النبي ﷺ على البحرين — وكان يقول فى دعائه : يا
حليم يا حليم يا على يا عظيم ، فيستجاب له — دعا الله تعالى بأن
يسقوا لما عدم الماء ولا يبقى بعدهم فتروضا ودعا فأجيب ، ودعا
الله تعالى لما اعترضهم البحر ولم يقدروا على المرور ، فمروا كلهم
هو والعسكر بخيولهم على الماء وما ابتلت سروج خيولهم ، ودعا الله
تعالى أن لا يروا جسده اذا مات فلم يجدوه فى اللحد •

وجرى مثل ذلك لأبى مسلم الخولاني الذى اتقى فى النار فأنه
مشى هو ومن معه من العسكر على دجلة ، وهى ترمى بالزبد من
مدها • فالتفت الى أصحابه فقال : هل تفقدون من متاعكم شيئا حتى
أدعو الله عز وجل فيه ؟ فقال بعضهم : فقدت مخلاة • فقال : اتبعنى
فاتبعه فوجدتها قد علقت بشيء فأخذها • وطلبه الأسود العنسى لما
ادعى النبوة • فقال له : أتشهد أنى رسول الله • فقال : ما أسمع •
فقال : أتشهد أن محمدا رسول الله ؟ قال نعم فأمر بنار فألقى فيها

فوجدوه قائماً يصلى ، وقد صارت عليه بردا وسلاما • وقدم المدينة بعد وفاة النبي عليه الصلاة والسلام فأجلسه عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ، وقال : الحمد لله الذى لم يمتنى حتى أراى من أمة محمد ﷺ من فعل به كما فعل بآبراهيم خليل الله • ووضعت له جارية السم فى طعامه فأكله فلم يضره • وحبثت عليه امرأة فدعا عليها فعميت ، فجاءت وتابت ، فدعا الله تعالى فرد عليها بصرها • وكان عامر ابن قيس رضى الله تعالى عنه يأخذ عطاء ألفى درهم فى مكة ، وما يلتقه سائل فى طريقه الا أعطاه بغير عدد ، ثم يجىء الى بيته فلم يتغير عددها ولا وزنها •

ومر بـتافلة وقد حبسهم الأسد فجاءه حتى مس بثيابه فم الأسد ، ثم وضع رجله على عنقه ، وقال : انما أتت كلب من كلاب الرحمن ، وأنا أستحي من الله عز وجل أن أخاف شيئا غيره • ومرت القافلة • ونعيب الحسن البصرى رضى الله تعالى عنه عن الحجاج فدخلوا عليه البيت مرات وهو فيه فدعا الله تعالى فلم يروه • ودعا على بعض الخوارج وكان يؤذيه فخر ميتا فى حينه • وصلة بن أشيم رضى الله تعالى عنه مات فرسه وهو فى الغزو فقال : اللهم لا تجعل لخلق على هذه ودعا الله تعالى فأحياه له ، فلما وصل الى بيته قال يا بنى خذ سرج الفرس ، فإنه عارية فلما أخذ سرجه مات وجاء مرة بالأهواز فدعا الله عز وجل واستطعمه فوقعت خنقه دوحلة رطب فى ثوب حرير ، فأكل وبقي الثوب عند زوجته زمانا • • وجاء الأسد وهو يصلى فى غيضة بالليل ، فلما سلم قال له : اطلب الرزق من غير هذا الموضع • فولى الأسد وله زئير • وكان سعيد بن المسيب فى أيام انحره بسمع الأذان من قبر النبي ﷺ أوقات الصلاة • وكان المسجد قد خلا فلم يبق فيه غيره • وعبد الله النخعى كان له حمار فمات فى الطريق ، فقال أصحابه : نتوزع متاعك ؟ فقال : امهلوا هنيئة • ثم توحشا فأحسن الرضوء وصلى ركعتين ودعا الله تعالى فأحيا له حماره فحمل عليه متانه ، وكان عمرو بن عتبة يحميه السبع ، وهو يرعى

ركاب أصحابه لأنه كان يشترط على أصحابه في الغزو أن يخدمهم وكان مطرف بن عبد الله بن الشخير هو وصاحب له يسيران ، فأضاء لهما طرف السوط . وكان إبراهيم التيمي يتيم الشهر والشهرين لا يأكل شيئاً ، وخرج يمتار لأهله طعاماً فلم يجد ، فمر بسهولة حمراء فأخذ منها وحملاً في وعائه ورجع إلى أهله ففتحوه ، فإذا هو حفظة حمراء ، فزرعوا منها فخرج سنبلها من أصلها إلى فرعها حبا متراكبا .

قال شيخ الاسلام تقي الدين في كتابه « الثقات » بعد نفيه لما تقدم : « وهذا باب واسع ، وأما ما نعرفه في هذا الزمان من نحو هذا فكثير ، ومما ينبغي أن يعرف : أن الكرامات قد تكون بحسب حاجات الرجل ، فإذا احتاج إليها الضعيف الايمان أو المحتاج ، أتاه منها ما يقوى ايمانه ، ويسد حاجته . ويكون من هو أكمل ولاية لله تعالى مستغنياً عن ذلك ، فلا يأتيه مثل ذلك لعلو درجته وغناؤه عني لا لنقص ولايته . وهذا كانت الأمور في التابعين أكثر منها في الصحابة ، بخلاف من تجرى على يديه الخوارق لهداية الخلق أو لحاجتهم ، فهؤلاء أعظم درجة ، وهذا يخالف الأحوال الشيطانية ، إذ بين كرامات الأولياء وما شبيهها من الأحوال الشيطانية فروق متعددة .

منها : أن كرامات أولياء الله تعالى سببها الايمان والتقوى ، والأحوال الشيطانية يكون سببها ما نهى الله تعالى عنه ورسوله ويستعان بها على ما نهى الله عنه ورسوله ﷺ » انتهى . وقد أطال وأطاب كعادته ، ومن أرادته فليرجع إليه .

وأما قوله « فأما غير الكتاب فقد وجدنا لكم أخباراً وقصصاً مخبراً العجائز ، منها زعمهم أنه كُن من آياته العجيبة المعجزة أنه وقف بين يديه ذئب شعوى » إلى آخره فاقول : ان العجب من تمويهات هذا النصراني وخياناته في التنقل من تدليس في الأقوال وترك للحسن من الحديث الصحيح في كتب المسامحين من الأخبار والاشهاد بالضعيف الغريب منها . والتعافل عن الكثير المتواتر والتفتير عن الخبر

أنشاذ النادر ، والمتتفير برواية المتروك من الأصاغر فخير الذئب مروى بروايات عديدة وطرق مشيدة ، وهو قد روى أحدها الذى لم يذكر فى أغلب الكتب المؤلفة فى أحواله عليه الصلاة والسلام ونحن نذكر ما ذكره صاحب الشفا وشرحه ان شاء الله تعالى :

قال العلامة القاضى عياض فى شفاائه ، والخفاجى فى شرحه : « ومن ذاك قصة كلام الذئب المشهورة • وقد وقعت مرارا عديدة على ألسنة مختلفة ، والتي رواها الامام أحمد بن حنبل والبزار والبيهقى وصححها عن أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه بينا راع واسمه أهبان • وقيل رافع يرعى غنما له ، عرض الذئب لثابة منها فأخذها الراعى منه فألقى الذئب وقال للراعى الا تتقى الله حلت بينى وبين رزقى قال الراعى اتعجب من ذئب يتكلم بكلام الانس فقال الذئب ألا أخبرك بأعجب من ذلك : ؟ رسول الله بين الحرثين يحدث الناس بأنباء ما قد سبق ، فأتى الراعى النبى ﷺ فأخبره وأخبر أصحابه وأسلم وقال :

من الضبع الخفى وكل ذئب
يشرنى بأحمد من قريب
من الساقين قاصدة الركيب
صدوقا ليس بالقول الكذوب
تبينت الشريعة لا المنيب
أماى ان سمعت وعن جنوبى
وأخوتهم جذبة ان أجيبى
فانك ان أجبت فلن تخيبى

رعبت الضان أحبها زمان
فلما أن سمعت الذئب نادى
سمعت إليه قد شممت ثريبى
فألفيت النبى يقول قولا
فصبرنى لدين الحق حتى
وأبصرت الضياء يضى حولى
ألا أبلغ بنى عمرو بن عوف
دعاء المصطفى لا شك فيه

وروى حديث الذئب عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه أيضا وفى بعض طرق عنه فقال انذئب أنت أعجب واقفا على غنمك وتركت نبيا ام يبعث الله نبييا قط أعظم منه عنده قدرا ، قد فتحت له أبواب الجنة وأشرف أهلها على أصحابه ينظرون قتالهم ، وما بينك وبينه الا هذا الشعب ، فتصير فى جنود الله تعالى •

قال الراعى : من لى بغنمى ؟ قال الذئب : أنا أراها حتى ترجع .
فأسلم الرجل اليه غنمه ومضى . وذكر قصته واسلامه ووجوده النبى
ﷺ بقائل فقال له النبى ﷺ : عد الى غنمك تجدها بوفرها فوجدتها
كذلك ، وذبح للذئب شاة منها . وروى أيضا عن سلمة بن عمرو بن
الأخوع وأنه كان صاحب هذه القصة أيضا وكانت سبب اسلامه .

وقد روى عن ابن وهب مثل هذا أنه جرى لأبى سفيان بن حرب
وصفوان بن أمية مع ذئب وجداه أخذ ظريا فدخل انظبى الحرم ،
فأنصرف الذئب عنه احتراما للحرم الممنوع صيده ، فانصرف الذئب ،
فعجبا من ذلك ، فقال الذئب : أعجب من ذلك محمد بن عبد الله بالمدينة
يدعوكم الى الجنة وتدعونه الى النار ؟ فقال أبو سفيان : والمالات
والعزى لئن ذكرت هذا بمكة لتتركها خلوا - بضم الخاء المعجمة
واللام - أى خالية من أهلها بأن يسلموا جميعا ويرتدون له عليه
الصلاة والسلام . وقد روى مثل هذا أخير لأنه جرى لأبى جهل
وأصحابه فقد شاهدوا مثله وتعجبوا منه ، ولكن الله تعالى أشقاهم
وأشقاهم ، مثل فرعون وقومه رأوا معجزات موسى ولم يؤمنوا .
واللهود رأوا كثيرا من معجزات عيسى ولم يؤمنوا » انتهى .

فهذه الروايات التى فى كلام الذئب لم يقع فيها شيء من كلامه
عليه الصلاة والسلام معها ، ولم تكن تكلمت بحضوره لكنهم ذكروها
فى بيان معجزاته لأنها أقرت بنبوته ﷺ وهذه الرواية التى ذكرها
الانصارى لم يذكرها فى انشاء مع أنه مخصص ، لبيان أحوال المصطفى
ﷺ ولا شراحه ولا غيرهم من المؤلفين فى هذا الشأن ، ولو كانت هذه
الرواية معتبرة لذكرها ولذكروها فعدم ذكرهم لها دليل واضح على
عدم الاعتداد بها . نعم ذكرها العماد بن كثير فى تاريخه ، واقتضى
به السطائى فى كتاب المواهب من غير سند معتبر ولا تصحيح عند
أهل الأثر بقوله : « روى سعيد بن منصور فى سننه عن أبى هريرة
قال جاء الذئب فألقى بين يدى النبى ﷺ وجعل يبصص بذنبه فقال
عليه الصلاة والسلام هذا واغد الذئب جاء يسألكم ان تجعلوا له من

أموالهم شيئا قالوا : والله لا نفعل وأخذ رجل من القوم حجرا رماه به ، فادبر الذئب وله عواء ، فقال ﷺ : الذئب وما الذئب ؟ انتهى •
 وأما العلامة عماد الدين ابن كثير فذكر له طرقا كلها واهية مطعون في أسانيدها ، لأنه راه عن سعد بن منصور عن حيان بن علي عن عبد الملك بن عمير عن أبي الأوس الحارثي عن أبي هريرة ، فسهيد وان كان ثقة لكنه كان اذا رأى في كتابه خطأ لم يرجع عنه كما قال الحافظ الذهبي في الميزان • وعبد الملك بن عمير وان كان من أوعية العلم الا أنه قال الحافظ الذهبي في الميزان : طال عمره وساء حفظه • وقال الامام أحمد بن حنبل : ضعيف يغلط • وقال ابن معين : مخلط • وكان شعبة لا يرضاه ، ورواه الأحكام بسند متصل برجل لم يسمه ، فقال عن رجل عن أبي هريرة ، ورواه عن محمد بن اسحاق أيضا ، وحال محمد مضطرب عند المحدثين ، فمنهم معدلون له ومنهم طاعنون فيه الا اذا وافقه غيره من الثقة في الرواية ، فتكون مقبولة ، ورواه الواقدي عن رجل سماه عن المطلب بن عبد الله ، فحال الواقدي مضطرب وروايته اذا لم يوافقه غيره من الثقة غير منظورة بنظر الصحيح ، لا سيما ولم يعرف اسم ذلك الرجل ورواه أبو نعيم بألفاظ أخر وزيد اذياب عن سليمان بن أحمد عن معاذ بن عيسى عن محمد بن كثير عن سفيان عن الأعمش عن سمرة بن عطية عن رجل من مزينة أو حميسة ، فسليمان كما قال الذهبي كذبه يحيى ، وضعفه ابن خزيمة ، ومحمد بن كثير وضعفه ابن معين ، ولا سيما فلم يسم الرجل كونه من مزينة أو حميسة ، فتبين أن حديث مجيء الذئب أو الذئب إلى النبي ﷺ حديث مضطرب الأسانيد واهى الطرق معلول الرجال ، ويكتفينا في هذا الباب الأحاديث الصحيحة الثابتة عند النقاد في بيان معجزاته عليه الصلاة والسلام التي ذكرنا كثيرا منها في هذا الكتاب ، على أن هذه الرواية لو صحت فأى بأس فيها ؟ وأى ثم يفتريها ؟ وأى غبار يكدر صافيها ؟ فمعجزات الأنبياء عليهم السلام ولا سيما معجزات نبينا خير الأنهم ﷺ جاءت إلى أنحاء شتى وأقسام كما لا يخفى على

من له في العلم الأدنى الماسم •

هذا ولنزيدك فوائد في رد ما اعترض به « عبد المسيح » من كتاب اظهار الحق فقد قال بعد كلام طويل ما نصه : « لكن الانصاف أن عادة المخبرين أنهم يغمضون عين الانصاف ويحكمون على كل شيء يرى مستبعدا في آرائهم أنه محال ، وتعلم علماء البروتستانت هذه العادة من أبناء صنفهم الذين يسمونهم الملاحدة • لكن العجب من هؤلاء العلماء أنهم لا يرون أن كتبهم مملوءة بالأغلاط الصريحة كما نقلنا لك غير مرة شيئا كثيرا منها » •

ومن المواضع التي تستهزيء عليها الملاحدة : ما في الأصحاح الثاني والعشرين من سفر العدد ما لفظه : « ففتح الرب فم الأتانة وقالت لبلعام : ما الذي فعلت بك ؟ هذه ثلاث مرات قد ضربتني فقال بلعام للأتان : لأنك استأهلت ذلك مني » فقالت الأتانة لبلعام : لست أنا أتاك التي تركب منذ كنت غلاما الى يومك هذا ؟ فهل فعلت بك مثل هذا ؟ فقال : لا » •

قال هورن في الصفحة ٦٣٦ من المجلد الثاني من تفسيره : « ان الكفار يستهزون على تكلم أتان بلعام » انتهى •

ووقع في الأصحاح السابع عشر من سفر الملوك الأول أن الغربان كانت تجلب اللحم والخبز لآلياء الرسول الى مدة ، وهذا الأمر مضحكة عند أبناء صنفهم « انتهى باختصار • قلت : وليكن كلام الذئب ونحوه من كلام الأتان كما لا يخفى على انسان فإيفهم •

تتمة لبحثنا هذا اعلم أن الاسناد للأحاديث والأخبار وعنونة الروايات وتفقده أحوال الراوين وبيان تاريخ ميلادهم وأعمارهم ووفياتهم وأوطانهم وتنقلاتهم في حلهم وارتحالهم وسيرهم وعن أخذوا ، ومن أخذ عنهم ومذاهبهم وتقواهم وتراجهم وأنسابهم ، كل ذلك خاص بالمسلمين ولم يشاركهم من الأمم في ذلك أحد - الله الحمد ، ولذا لا ترى

(م ٤٢ الجواب الفسح)

لأحد من أهل المال والنحل شيئاً من الاسناد في احكامهم فاختلفت واضطربت وزادت ونقصت وحرفت وغيرت وبدلت وقطعت وما تراها وصلت ، وترى المسلمين اذا قال أحد منهم قولاً عن نبينا ﷺ أو عن صاحبه أو عن مجتهدى علماء أمته لا ، قبل ذلك من ناقله الا بأسناد صحيح متصل ، وقالوا : لولا الاسناد لقال من شاء ما شاء • وقد ألفوا لأجل ذلك كتباً كثيرة واستنبطوا له قواعد غزيرة وأصولاً وفيرة • كل ذلك حرصاً على بقاء دينهم ودوام صافي شريعتهم لئلا يدخل فيها شيء من كلام الكذابين ، ويختلط بعذبها آجن الدجالين ، فبينوا العدل المقبول من الراوين ، ونبهوا على المردودين والمطعونين وبينوا الأثر المعلوم المنقطع والموصول •

ومن فوائد ذلك : ما ذكرناه من حال رواة هذا الحديث ، فبين من تتبع كتبهم عدم مقبوليته ، واتضح من حال تراجم الرجال رد صحته ، فلا يعول على تصحيحه ، ولا يعرج على ترجيحه • • وأما غنى عن المعلول بغيره من الصباح ، ولا يستضاء بالمصباح عند ضوء الشمس في الصباح ، والله سبحانه الهادي الى الصواب ، والمنطق للجما ، وهو أعظم من الذئاب •

قوله : « وكذلك قصة ثور دريخ وادعائهم مخاطبته دريخاً عند ضربه آياه وكتابه يشهد أن الأعراب أشد كفراً ونفاقاً » انتهى فاقول : ان هذه المعجزة كما قدمناها لك في تعداد الآيات والمعجزات مما نقله العلامة الماوردي في كتابه دلائل النبوة ، عن بردة عن مكحول قال : بينا أهل « دريخ » من العرب — عرب اليمن — في مجلسهم اذ أقبل عجل فتيسم ، وقال : « أهل دريخ أمر نجيح ببطن مكة يصيح بلسان فصيح شهادة أن لا إله الا الله فأجيبوه » فلو سلمنا أن في هذه الرواية ضعفاً فأى مثلبة فيها بالنسبة الى سيد المرسلين ﷺ لأنه لم يكن بحضرة النبي • ولو قلنا : انها قوية فأى بأس فيها ومعجزاته عليه الصلاة والسلام التي تحدى بها كثيرة جداً ؟ وهذه لم يتحد بها

ولا ادعاهما ولم تكن بحضرته الشريفة ، ونحن والحمد لله تعالى في غنى
عن هذه المعجزة •

ون ركب البحر استقل السواقي •

وفي طلعة الشمس ما يغنيك عن زحل •

قوله : « وأما شاة أم معبد ومسحه يده على ضرعها وما يلي ذلك من
الخرافات الأخرى كدعائه الشجرة فأسرعت اليه مقبلة » إلى آخره

فأقول : عد المحدثون هذه في نوع بركته ﷺ وأم معبد بفتح
الميم والموحدة وقصتها مشهورة وهي على ما في شروح كتاب الشفاء
وبغيرها ما رواه ابن سعد والطبراني عن أبي معبد الخزاعي أنه ﷺ
لما هاجر ومعه أبو بكر ومولاه عامر بن فهيرة وعبد الله بن الأريقط ،
وهذا كان على دين كفار قريش ، ذمروا بقديد على أم معبد عاتكة بنت
خالد الخزاعية وكان القوم مرملين مستئين فطلبوا منها لبنا فلم يجدوه ،
فأروا عندها شاة خنفتها النجدة ، أي الهزال عن الغنم فسألها هل بها
من لبن ؟ فقالت : هي أجهد من ذلك • فقال : أتأذنين لي أن أحلبها ؟
قالت : نعم فدعا بها فاعتقلها ومسح ضرعها وسمى الله تعالى فتفاجت
ودرت واجترت ، ودعا باناء يربض الرهط — أي يشبع الجماعة — فحلب
فيه ثجا وسقى القوم حتى رووا ثم شرب آخرهم ثم حلب فيه ثانيا ثم
تركه عندها وارتحلوا ، فجاء زوجها أبو معبد يسوق أعززا عجافا هزالا
فروأى اللبن ، فتعجب ، فقال : أنى لك هذا • والشاء عازب ولا حلب
بالبيت ؟ فقالت : لا والله إلا أنه مر بنا رجل مبارك ففعل هذا • فقال :
صفه يا أم معبد • فوصفته •

وفي حديث آخر : أن آل أبي معبد كانوا يؤرخون بذلك اليوم
ويسمون يوم الرجل المبارك ، ثم انها أتت المدينة بعد ذلك بها شاء الله ،
ومعها ابن لها صغير قد بلغ السعي ، فمر في المدينة على مسجد رسول
الله ﷺ وهو يكلم الناس على المنبر ، فانطلق الى أمه يشتد فقال لها :
أنى رأيت اليوم الرجل المبارك فقالت له يا بنى ويحك هو رسول الله ﷺ

وأسلم زوجها أبو معبد ، وله رواية عن رسول الله ﷺ وتوفى في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم .

وفي الخبر عن هشام بن حبيش الكعبي قال : أنا رأيت تلك الشاة وانها لتأثم أم معبد وجميع أهل ذلك الماء أى استمرت تلك البركة في الشاة ولم تعد الى حالها » انتهى .

وانعم : أن لهذه القصة الصحيحة والمعجزة الصريحة نظائر عديدة ذكرها في كتاب الشفا فمنها شاة أنس وقصتها كقصة شاة أم معبد ومنها غنم حليلة مرضعته ، فانها لما حملته وهو عليه الصلاة والسلام صغير ، في سنة كان فيها قحط أصاب أرض قومها وقيل النبات فيها . فكانت غنمها تأتي من المرعى وقد رعت كثيرا ودر لبنها وغنم قومها تأتي عجافا جافة الضروع فيتعجبون منها ، وما ذاك الا ببركة ﷺ ويمن قدمه . وكذلك ناقتها المسنة لم يكن في ضرعها قطرة لبن ، فلما أخذت النبي ﷺ لترضعه قام زوجها فوجد ناقتهم حافلة بالدر فحلب منها ما شربوا كلهم وشبعوا وباتوا بخير ليلة ، فقال لحليمة : أنه نسمة مباركة فقالت : انى والله أرجو بركته . والله در البويصيرى حيث قال :

أصبحت شولا عجافا ، وامست
أخصب العيش عندها بعد محل
ما بها شائل ولا عجفاء
اذ غدا للنبي منها غذاء

ومنها شاة عبد الله بن مسعود لما أتاه بشاة لم ينز عندها الفحل أبدا فاعتقلها ومسح ضرعها ودعا الله تعالى وأناه أبو بكر بصحفة فحلب فيها . فقال لأبى بكر اشرب ، ثم قال للضرع اقلص ، فعاد كما كان . وكان هذا سبب اسلامه . ومنها غير ذلك مما هو مذكور في الكتب المؤلفة العديدة الجليلة ، وفي هذا الشأن اكتفاء بالاطال عن الموابل الهتان ، خشية التظويل على اخوان هذا الزمان . والله سبحانه أعلم .

واما قوله « كدء الشجرة فأسرعت مقبلة » فنقول : نعم هذا أيضا صحيح ومتعدد ، ففى افراد مسلم كما نقله العماد بن كثير

من حديث حاتم بن اسماعيل عن أبي حرزة يعقوب بن مجاهد عن عبادة ابن الوليد عن جابر بن عبد الله قال : سرنا مع رسول الله ﷺ حتى نزلنا واديا أفيح فذهب رسول الله ﷺ يتخى حاجته فاتبعته بأدواء من ماء فنظر فلم ير شيئا يستتر به ، وإذا شجرتان بشاطئ الوادي فانطلق الى أحدهما فأخذ بغصن من أغصانها وقال انتقادي باذن الله تعالى فانقادت منه كالبعير المخشوش الذي يصانع قائده ، حتى أتى الشجرة الأخرى فأخذ بغصن من أغصانها • وقال : انتقادي على باذن الله تعالى فانقادت معه كالبعير المخشوش الذي يصانع قائده كذلك ، حتى إذا كان في المنتصف فيما بينهما — يعنى جمعهما — قال الثنما باذن الله تعالى فالتأمتا • قال جابر فخرجت أحفز مخافة أن يحبس بقبري فيبتعد فجاست أحدث نفسي ، فحانت مني لفتة فإذا أنا برسول الله ﷺ مقبل ، وإذا الشجرتان قد افتترقتا وقامت كل واحدة منهما على ساق •

وقد ورد انتقياد الشجر في أحاديث كثيرة مرات عديدة • وروى البيهقي من طريق محمد بن أبي عبيدة عن أبيه عن الأعمش عن أبي طبيان عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال جاء رجل من بني عامر الى رسول الله ﷺ فقال : إن عندي طبا وعلما فما تشنكي ؟ هل يريبك من نفسك شيء الى ما تدعو ؟ قال : أدعو الى الله والاسلام • قال فانك تقول قولاً فهل من آية ؟ قال : نعم ان شئت أريتك آية • وبين يديه شجرة ، فقال لغصن منها : تعال يا غصن فانقطع الغصن من الشجرة ثم أثبل ينقز حتى قام بين يديه • فقال : أرجع الى مكانك فرجع • وفي رواية : فرجع العامري وهو يقول يا آل عامر بن صعصعة والله لا أكذب به بشيء يقوله أبدا • وفي رواية أنه قال : ما رأييت كالיום رجلاً أسحر من هذا • وفي رواية : فقال انك رسول الله وآمن • قال ابن كثير : ولعله قال أولاً أنه سحر ثم تبصر لنفسه وآمن لما هداه الله عز وجل • وأحاديث انتقياد الشجر له عليه الصلاة والسلام كثيرة متعددة انطرق • والله در البويصيري حيث يقول :

جاءت لدعوته الأشجار ساجدة تمثني اليه على ساق بلا قدم
كانها سطرت سطوراً لما كتبت فروعها من بديع الخط في اللقم

إذا علمت هذا وأحطت خبرا بدلائل نبوته ومسلم معجزاته ومعجزات اخوانه النبيين من موسى وعيسى وغيرهما عليهم الصلاة والسلام التي تقدم لك منها جملة وإفية ، تبين لك : أن كلام هذا النصراني في رد هذه المعجزات سراب يحسبه الظلمآن ماء ، وأن قبول معجزات سائر النبيين دون معجزات نبينا المصطفى ﷺ وآله وصحبه أجمعين مكابرة صرفة وترجيح بلا مرجح ، واتباع هوى وجدال بالباطل ، وهذا مثل انكار اليهود معجزات سيدنا عيسى عليه السلام . فما كان جوابا من النصراني لليهود عنها فهو جواب لنا عما ينازعونا فيه ، كما لا يخفى والله سبحانه الموفق .

قوله « لأن الأنبياء بأسرهم موقوفون معصومون بالوقاية الحاة عليهم من الله جل ثناؤه » الخ بالله العجب من كلام هذا النصراني حيث أثبت لجميع الأنبياء قاطبة العصمة من القتل ، ومن تسلط الكفار عليهم ، ونسى قتل المسيح الاله بزعمه وإهانته وصلبه ونسى ما قاله المسيح في الأصحاح الثالث والعشرين من انجيل متى بما لفظه : « وتقولون لو كنا في أيام آبائنا لم نشارككم في دم الأنبياء ، فأنتم تشهدون على أنفسكم أنكم بنو قاتلي الأنبياء ، وأنتم أكلوا مكياك آبائكم أيها الحيات أولاد الأفاعي كيف تهربون من دينونة جهنم ؟ من أجل هذا هاأنذا أرسل إليكم أنبياء وحكماء وكتبة فتقتلونهم وتصلبونهم وتجلدونهم في مجامعكم وتطردونهم من مدينة إلى مدينة لكي يأتي عليكم كل دم زكي سفك على الأرض من دم هابيل الصديق إلى دم زكريا بن برخيا الذي قتلتموه بين الهيكل والمذبح » انتهى فيقال لهذا النصراني : كيف قالت ان الأنبياء معصومون من ذلك ؟ وهذه أناجيلكم تصرح بقتلهم ، ثم ان عيسى عليه السلام على زعمك أنه هو الاله وأنه هو يقول لليهود انكم أولاد قاتلي الأنبياء ، وأنتم أيضا ستقتلون رسلي . وقال مفسروكم أي سوف تقتلون تلاميذه الذين يرسلهم المسيح بعد موته اليهم ، فيقتلون منهم كثيرين كاسطفانوس والإيقوبيين وغيرهم وتصلبون منهم كما صنعوا بسمعان أسقف أورشليم خليفة ماريعقوب ، وتجلدون منهم

كما صنعوا ببطرس واليرسل وتطردوهم من مدينة الى مدينة كما صنعوا
بشاول وبرنابا . قال مفسرهم الخورى يوسف : « وكان المسيح يرى
منذ ذلك الوقت أنهم يقتلونهم اذا أرسلهم بعد موته » فيقال لهذا
النصراني : فعلى ما زعمت في أمر أكل اللحم المسموم الذى قدم لنبيينا
عليه الصلاة والسلام وأصحابه فمات بعضهم ولم يدع الله تعالى في
احيائه كان ينبغي أن لا تقتل تلك الأنبياء وأن يحييهم المسيح بعد موتهم ،
لأنه هو الذى كان أرسلهم قبل أن تلده مريم ، وكان ينبغي أيضا أن
لا يرسل بعد موته رسلا ويعرضهم للقتل والصلب ، وهو من حين قوله
ذلك يعلم أنه اذا أرسلهم بعد موته الى اليهود ، أنهم سيقتلونهم
ويصلبونهم فلم لم يخلصهم أيضا ؟ واذا لم يكن قادرا على خلاصهم
لم يرسلهم فيقتلون ؟ مع علمه الآن أنهم سوف يقتلون . وكيف يقول
لهم في انجيله كما نقلته أنت عنه « ان أنتم شربتم السم القاتل لم
يضركم ؟ » وهل هذا الا تناقض منكم ؟ وهل بعد قتل رسل المسيح
وصلبهم وطردوهم نقيصة على موت أصحاب نبيينا عليه الصلاة والسلام ؟
بل ندعى اختصاص الغيب بالله سبحانه . وقد يطلع جل وعز ملائكته
ورسله على الغيب . وكون الشاة مسمومة من المغيات فالله سبحانه
أنطقها له عندما أكل منها بعض الصحابة رضى الله تعالى عنهم . وقد
تبين صدقه عليه الصلاة والسلام في تكليمها له بأنها مسمومة بموت
بشر ، والله سبحانه يفعل ما يشاء بعباده وسائر الأنبياء .

على أننا نذكركم مسألة سم الشاة مفصلة من كتبنا . قال القاضى
عياض عليه الرحمة في الشفاء : قد خرج حديث الشاة المسمومة أهل
الصحيح ، وخرجه الأئمة . . وهو حديث مشهور ، رواه أبو هريرة
وأنس وجابر وابن عباس رضى الله تعالى عنهم ، فروى أبو هريرة أن
يهودية أهدت للنبي ﷺ بخير شاة مصلية ، سمها ، فأكل رسول الله
ﷺ منها وأكل القوم فقال : ارفعوا أيديكم فانها أخبرتنى أنها مسمومة ،
فمات بشر بن البراء . وفي رواية الحسن أن فخذها كلمنى أنها مسمومة ،
وقال لليهودية : ما حملك على ما صنعت ؟ قالت : ان كلمت نبيا لم يضر

ما صنعت ، وان كنت ملكا أرحت الناس منك • قال فأمر بها فقتلت •
وقد روى هذا الحديث أنس وفيه قالت : أردت قتلك • فقال عليه الصلاة
والسلام : ما كان الله يسلطك على ذلك • فقالوا ألا نقتلها فقال : لا وفي
رواية ابن عباس أنه دفعها لأولياء بشر بن البراء فقتلوها • قال ابن
سحنون أجمع أهل الحديث أن رسول الله ﷺ قتل اليهودية التي سمته •

وأما قوله « وان السم الذي لم يزل يدب في بدنه كان سبب موته »
فنقول : نعم ان هذا من أعظم الشواهد على نبوته عليه الصلاة والسلام
والحديث في ذلك رواه في المواهب عن الامام البخاري تعليقا عن عائشة
رضي الله تعالى عنها أنه ﷺ قال : « ما أزال أجد ألم الطعام الذي
أكلت بخير فهذا أوان وجدت انقطاع أبهري من ذلك السم » قال
العلماء : وهذا بعد ثلاث سنين من أكله • وفي رواية « ما زالت أكلة
خير تعاودني أى تراجعني ويعاودني ألم سمها في أوقات معلومة ،
حتى قطعت أبهري » والأكلة بالضم اللقمة التي أكل من الشاة والأبهر
عرق مستبطن بالصلب متصل بالقلب اذا انقطع مات صاحبه ، وقد كان
ابن مسعود وغيره يرون أنه ﷺ مات شهيدا من السم •

قال الزرقاني : ومن المعجزة أنه لم يؤثر فيه في وقته لأنهم قالوا
ان كان نبيا لا يضره ، وان كان ملكا استرحنا منه ، فلما لم يؤثر فيه
تيقنوا نبوته ، حتى قيل ان اليهودية أسلمت ثم نغض عليه بعد ثلاث
سنين لآكرامه عليه الصلاة والسلام بالشهادة • وأما قوله تعالى :
« والله يعصمك من الناس » فانها نزلت بعد خير على ما قال المفسرون
أو عصمه من قتلهم واغتيالهم ، وقد عصم من ذلك كما وعده الله سبحانه
وتعالى فافهم •

قال النصراني : « وأما الميضاة وخبرها » وأنه أدخل يده فيها ففاض
منها الماء حتى شربوا وشربت دوابهم ، فالخبر بذلك جاء عن محمد
ابن ابي اذهرى • وأمرها ضعيف عند أصحاب الأخبار ولم يجتمع
أصحابك على صحته فكيفما أردت ، فالخبر صاحبك — أصابك الله —

ليس يساغ منها شيء ، ولا يستوى ولا تصح دعوة واحدة مما سواها •
على أنه قد سبق فقطع الدعاوى وحذف ذكر الآيات ، بته ، فسقطت
دعوى من ادعى له آية ، وإنما بعث بالسيف زعم تصليبا وأن كل من لم
يقر أنه نبي مرسل قتله أو يؤدي الجزية ثمنا لكفره ، فبدعة ، فهل
تريد — أصلحك الله — دليلا أوضح أو حجة أقطع أو برهانا أصبح على
بطلان ما جاء به صاحبك أكثر من هذا ان أنت أنصفت نفسك وصدقته ؟

على أن صاحبك قد أقر وقطع باقراره كل سبب بما نقلته عنه
الثقة الحاملين أخباره ، فإنه قال قولا مصرحا غير مكاتم ولا مساتر
أنه ليس من نبي الا وقد كذبت أمته عليه ، ولست أتر أن تكذب على
أمتي ، فما جاءكم عنى اعرضوه على الكتاب الذى خلفته بين اظهركم ،
فإن كان له مشاكلا وكان له فيه ذكر فهو عنى وانى قتله وفعلته ، وإن
لم يكن له ذكر فى الكتاب ، فأنا برىء منه • وهو كذب ممن رواه عنى ،
وما قلته ولا فعلته • فانظر — أصلحك الله — فى هذه الأخبار التى ذكرناها
مما يقول أصحابك هل تجد لها أصلا فى الكتاب الذى فى يدك ؟ فإن كان
لها فيه أصل أو ذكر ، فهى لعمري صحيحة قد فعلها وأتى بها •
والا فهو برىء منها وهى أباطيل وأكاذيب تقولوا بها عليه « انتهى •

أقول : ان معجزات نبينا عليه الصلاة والسلام التى لا تحصيها
منا الأقاليم المتواترة لدى الأنعام وصححها العلماء الاعلام قد ذكرنا لك
منها جملة سالحة فى هذا الكتاب فلا يستر ضوءها مثل ماموه به هذا
المؤلف من الضباب ، وحديث الميضاة قطرة من بحر ورذاذ من وبل ،
ودرة من عقد ، وقد رواها النقاد بأسانيد معتبرة وروايات متعددة وطرق
عديدة وسلسلة سديدة وليس أمرها ضعيفا عند أحد كما زعم من
للمسيح عبد ، فاستمع ما نثله عليك من كتب الحفاظ المحدثين وثقة
الراوين :

فقد روى الامام البخارى فى كتابه الصحيح بسنده الى أنس
ابن مالك رضى الله تعالى عنه قال : حضرت الصلاة فقام من كان قريبا

الدار الى أهله وبقي قوم فأتى رسول الله ﷺ بمخضب من حجارة فيه ماء قليل فصغر المخضب أن ييسط فيه النبي ﷺ كفه لصغره فتوضأ القوم كلهم • قلنا : كم كنتم ؟ قال : ثمانين وزيادة • وعنه رضى الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ دعا باناء من ماء فأتى بقدر حراح فيه شيء من ماء فوضع عليه الصلاة والسلام أصابعه فيه • قال أنس : فجعلت أنظر الى الماء ينبع من بين أصابعه عليه الصلاة والسلام فحزرت من توضأ منه ما بين السبعين الى الثمانين • قال شارحه العلامة القسطلانى : « وهذا كان في أماكن مختلفة وأحوال متغيرة ، حتى أنه في حديث جابر كنا خمس عشرة مائة ولغيره زهاء ثلثمائة » انتهى وقال القاضي عياض في الشفا : « أما الأحاديث في هذا فثلاثة جدا • روى حديث نبع الماء من بين أصابعه الشريفة ﷺ جماعة من الصحابة مثل أنس وجابر وابن مسعود وفي التصحيح عن سالم بن أبى الجعد عن جابر رضى الله تعالى عنه قال : عطش الناس يوم الحديبية ورسول الله ﷺ بين يديه ركوة فتوضأ منها وأقبل الناس نحوه ، وقالوا : ليس عندنا ماء الا ماء في ركوتك ، فوضع النبي ﷺ يده في الركوة ، فجعل الماء يفيض من بين أصابعه كأمثال العيون • وفيه : فقلت كم كنتم ؟ قال لو كنا مائة ألف لكفانا • كنا خمس عشرة مائة • ومثل هذا في هذه المواطن الحفلة والجموع الكثيرة لا تتطرق التهمة الى المحدث به ، لأنهم كانوا أسرع شيء الى تكذيبه ، لما جبلت عليه النفوس من ذلك ، ولأنهم كانوا ممن لا يسكت على باطل ، فهو لاء وغيرهم ممن يطول الكتاب بذكرهم وسرد روايتهم قد رووا هذا وأشاعوه ونسبوا حضور الجم الغفير له ولم ينكر أحد من الناس عليهم ما حدثوا به عنهم أنهم فعلوه وشاهدوه فصار كتصديق جميعهم لهم ، كما لا يخفى على كل ذى لب متبصر • منصف •

• أما قوله : « فالخبر جاء عن محمد بن اسحاق الزهرى » فهو خبط منه ، لأن محمد بن اسحاق المطلبى هو غير الزهرى لأنه محمد بن مسلم عبيد الله بن شهاب الزهرى وابن اسحاق المذكور

يروي عنه • وهو حافظ عمدة بين المحدثين ، فلا تغفل •

قوله « فسقطت دعوى من ادعى له آية وانما بعث بالسيف »
الى آخره •

قد استقصينا لك سابقا رد هذا الكلام وبيننا المراد بالآيات
وسقنا لك عبارة الانجيل المرححة بأن المسيح لم يأت اليهود المنكرين
بآية وأحالهم الى انتقضاء أجله ، فحينئذ يرون المعجزة وأثبتنا أن دين
الاسلام انما قام بالآيات الباهرات وبشائر الأنبياء السالفين والمعجزات
وأن النبی عليه الصلاة والسلام ليس بدعا في أمر الجهاد وأخذ الجزية
من ذوى العناد ، بل فعل مثل ذلك وأكثر كثيرا من أنبياء بنى اسرائيل
وأن أكثر الأمم لما دعاهم أسلموا من غير حرب ولا خوف كما بسطناه
أولا فلا حاجة الى التكرار ، فتذكر والله سبحانه الموفق •

قوله « يؤدى الجزية ثمنا لكفره فيدعه » لا يخفى عليك جواب
هذا التمويه مما أسلفناه لك مرارا من أن أخذ الجزية من الكفار ، عمله
جملة من أنبياء بنى اسرائيل بصورة أشد مما في دين الاسلام • والجزية
عندنا انما تؤخذ من غير العرب ، لأن العرب اذا لم يؤمنوا بالله
ورسوله عليه الصلاة والسلام فليس لهم الا السيف لأن القرآن نزل
بلغتهم والرسول بعث منهم وفيهم ، فليس لهم عذر في كفرهم به •
والحكمة في أخذ الجزية من غيرهم الامهال لذلك الغير فلعله يسلم هو
أو غيره من اللطف الالهى في حق الكافر ، كما أن البارئ سبحانه يخوفه
بعض عبادته من عصاة المؤمنين أو غيرهم بنوع من البلاء ليتوبوا
ويصطلحوا ، فاذا لم ينجح ذلك ربما أهلكهم بعذاب مستأصل ، فكذا
الكافر ضربت عليه الجزية امهالا له وارهابا وانذارا لغيره ، وربما كانت
الجزية أعظم من القتل عند بعض من تأخذ الحمية ، فهو عين اللطف
والحكمة ، فافهم •

قوله : « على أن صاحبك قد أقر وقطع باقراره كل سبب بما نقلت
عنه الثقة الحاملون أخباره فانه قال قولا مصرحا غير مكاتم ولا مساتر ،

أنه ليس من نبي الا وقد كذبت أمته عليه ، ولست أتر أن تكذب على
أمتي فما جاءكم عنى أعرضوه على الكتاب » الى آخره •

فيقال لهذا النصراني : هذا الحديث الذى ذكرته أنت لعله من
الأحاديث المكذوبة فكيف عرفت أنه من الأحاديث الصحيحة ، اذ هو
بحسب الظاهر مغاير لقوله تعالى « وما ينطق عن الهوى » وقوله
سبحانه : « ما آتاكم الرسول فخذوه ، وما نهاكم عنه فانتهوا »
لأنه سبحانه بين أن أقوال رسوله عليه الصلاة والسلام أيضا منه عز وجل
بطريق الوحي والالهام ، فهي كالقرآن العظيم فى وجوب الاتباع
والامثال وأمرنا عز شأنه أن نمثل ما أمر به ونجتنب عما نهانا عنه ،
لأنه عليه الصلاة والسلام هو الواسطة فى التبليغ فلا يقول شيئا من تلقاء
نفسه • وهذا الحديث الذى ذكرته لم يصح عنه ﷺ من حيث هذه
اللفاظ •

وفى كتاب الموافقات للعلامة القزوينى وكتاب ايقاظ المهمل للفاضل
العمري أن هذا الحديث من وضع الزنادقة والخوارج • قال عبد الرحمن
ابن مهدى : الزنادقة والخوارج وضعوا ذلك الحديث يعبى ما روى
عنه ﷺ أنه قال : « ما آتاكم عنى فأعرضوه على كتاب الله تعالى فأنا
قلته وان خالف كتاب الله تعالى فلم أقله أنا • وكيف أخالف كتاب الله
عز وجل وبه هدانى » •

وهذا لم يصح عند أهل العلم النقاد ، وقد عارضه قوم من أهل
العلم وقالوا نحن نعرض هذا الحديث على كتاب الله قبل كل شيء • وعلى
ذلك قالوا : فلما عرضناه على كتاب الله عز وجل وجدناه مخالفا لكتاب
الله لأننا لم نجد فى كتاب الله سبحانه وتعالى أن لا يقبل من حديث
رسول الله ﷺ الا ما وافق كتاب الله تعالى بل وجدنا كتابه يطلق
التأسي به والأمر بطاعته وحذر المخالف عن أمره على كل حال ، فقد
قال تعالى : « ما آتاكم الرسول فخذوه ، وما نهاكم عنه فانتهوا »
وقال تعالى : « قل أن كنتم تحبون الله فاتبعونى » وقال تعالى :

« وما كان يؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن تكون هم الخيرة من أمرهم » وغير ذلك من الآيات الأمرة باتباع أقواله وأفعاله عليه الصلاة والسلام ، وعن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله ﷺ « يوشك بأحدكم يقول : هذا كتاب الله ، ما كان فيه من حرام حرمناه ، ألا من بلغه عنى حديث فكذب به ، فقتل كذب الله ورسوله والذي حدثه » وعن المقدام بن معدى كرب قال : قال رسول الله ﷺ : « يوشك رجل منكم متكاً على أريكه يحدث بحديث عنى ، فيقول : برئنا وبينكم كتاب الله تعالى فما وجدنا فيه من حلال استحللناه وما وجدنا فيه من حرام حرمناه إلا من بلغه عنى حديث فكذب به ، فقد كذب الله تعالى ، وإنما حرم رسول الله ﷺ مثل ما حرم الله تعالى » انتهى وقد روى هذه الأحاديث أيضاً حافظ المغرب الامام أبو عمر بن عبد البر في كتبه ، وقال صاحب قمر الأقمار حاشية نور الأنوار شرح كتاب المنار في الصفحة ١٧٩ ما لفظه : « قال السيد السند في رسالة أصول الحديث ، وكذا ما أورده الأصوليون من قوله » (إذا روى عنى حديث فاعرضوه على كتاب الله ، فإن وافقه فاقبلوه ، وإلا فردوه) قال الامام الخطابي : وضعته الزنادقة ، ويدفعه قوله ﷺ : « انى قد أوتيت الكتاب ومثله معه » انتهى فقد اتضح ما نقلناه لك عن المحدثين التقاد : أن هذا الحديث باطل وعن حلى الصحة عاقل • نعم ورد في أحاديث عديدة صحيحة بلغت حد المتواتر من أن الكذب عليه عليه الصلاة والسلام حرام ، وفيه الوعيد الشديد ، حتى أن بعض العلماء ذهب الى كفر من تعد الكذب على النبي ﷺ • وقد روى الشيخان أنه عليه الصلاة والسلام قال : « الكذب على ليس ككذب على أحد ، من كذب على فليتبوأ مقعده من النار » وروى البخارى والدارقطنى « من يثقل على ما لم أقل فليتبوأ مقعده من النار » وعن ابن عمر — رضى الله عنه — قال : قال رسول الله ﷺ : « حدثوا عنى ولا تكذبوا على فمن كذب على فليتبوأ مقعده من النار » وروى الامام أحمد رحمه الله تعالى « من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » وفي رواية أخرى « فعليه لعنة الله تعالى والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل منه صرف ولا عدل » •

وفي كتاب الآثار المرفوعة في الأخبار الموضوعة لمعاصرنا الشيخ عبد الحى ناقلا عن أبى محمد الرامهرمى عن مالك بن عتاهبة أنه عليه الصلاة والسلام قال : « عليكم بالقرآن وسترجعون الى أقوام يحدثون عنى فمن عقل شيئا فليحدث به ، ومن قال على ما لم أقل فليتبوأ بيئا فى جهنم » على أننا اذا قلنا بصحة هذا الحديث الذى أورده أنت ، فلا نقض علينا به فى شيء أبدا ، وهو مطابق لما نحن عليه فى أمر اثبات معجزاته عليه الصلاة والسلام ، وليس بين القول بمعجزاته وبين هذا الحديث مخالفة بمقدار شعرة فى الحقيقة . لان الآية التى تستدل بها على مطربك وهى قوله تعالى : « وما منعنا ان نرسل بالآيات إلا ان كذب بها الأولون » قد بينا لك تفسيرها فيما سبق ، وأن المراد بها الآيات الى اقتراحها المشركون . وهى مثل قول المسيح : « انه ليس له آية الا بعد موته » حينما طلبوا منه آية ، وفصلنا لك الجواب تفصيلا شافيا ، وفسرنا الآيات القرآنية تفسيراً كافيا وشرحنا عبارة الانجيل شرحا وافيا . فأى مخالفة بين اثبات الآيات والمعجزات له عليه الصلاة والسلام وبين نفى المطلوب للكفرة اللثام ؟ وقد بين سبحانه وتعالى فى كتابه الكريم من المعجزات لنبيين الرعوف الرحيم كآية المعراج وغلبة الروم واخباره بالمغيبات ونحو هذا مما نقلته اليينا الرواة والأئمة ثقة من الصحابة والتابعين والعلماء المحدثين من المعجزات التى وصلت اليهم بالشروط المعتبرة والأسانيد الموثوقة التى بلغت من حيث المجموع مبلغ التواتر بمحل ، لا يمكن أن يكابر فى رده مكابر .

وليت شعرى اذا قبلتم أنتم أناجيلكم المحررة بعد المسيح بسنين عديدة ، ولم تصل اليكم بسند ولا تواتر صحيح ، مع اضطرابها واختلافها وتناقض بعضها لبعض وتحريفها ومصادمتها لبداهة العقل ومخالفتها لكل كتاب منزل ونقل ، مثل آية العشاء الربانى ونحوها كما أثبتنا عليكم ذلك ، وشرحنا حال ما هنالك فى كتابنا هذا ، بحيث لا مجال لكل منصف انكاره والحمد لله تعالى ، فلم لا نقبل نحن الآثار الواردة فى معجزات نبينا المختار والأحاديث الصحيحة فى سائر الأعصار التى نقلها

أصحابه العدول الذين قال الله تعالى في حقهم : « رضى الله عنهم ورضوا عنه » وقال غيهم النبي ﷺ « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى » وقال : « أصحابي كالنجوم » وقال : « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق ، حتى يأتى أمر الله » فهم الذين نقلوا عنهم الأخبار ثم نقلها المحدثون طبقة بعد طبقة ، وأثبتوها في كتبهم المؤثقة بعد التدقيق التام والضبط الكامل بالشروط المعتمدة ، والأصول المقررة التي ألفوا فيها الكتب المفصلة وكشفوا عنها كل معضلة وحققتوا أحوال النقلة ونهبوا على الروايات المعللة • فافهم وأنصف •



فصل

لا زال هذا النصرانى يقدح هو وأضرابه في صحة الأحاديث النبوية ولا يسلمها الا اذا كانت معانيها في الآيات القرآنية ، فلذلك ينكر ثبوت المعجزات ويعدها من المخلوقات لأنها بزعمه منافية لما في القرآن من قوله سبحانه « وما منعنا أن نرسل بالآيات » وسنثبت هنا ان شاء الله تعالى صحة الأحاديث النبوية المروية في الكتب الصحاح السنية ، مقدمين في البحث فوائد جلية :

الفائدة الأولى :

قال في اظهار الحق ان جمهور أهل الكتاب من اليهود والمسيحيين كانوا يعتبرون سلفا وخلفا الروايات اللسانية كالمكتوب ، بل جمهور اليهود يعتبرونها أكثر من المكتوب ، وفرقة الكاثوليك من النصراني تعتبرها مساوية له ، وتعتقد أن كليهما واجب التسليم وأصلان للإيمان ؛ وجمهور فرقة البروتستانت من النصراني أنكروها كما أنكروا الصادقيون من فرق اليهود • وهؤلاء المنكرون من البروتستانت اضطروا الى انكارها

لأنهم لو لم يندروها لما أمكن لهم بيان أصول ملتهم وعقائدهم الجديدة المضادة لعقائد الكاثوليك لكنهم مع ذلك يحتاجون إليها في مواضع كثيرة ويوجد سند اعتبارها من كتبهم المقدسة ، كما ستظهر لك جميع هذه الأمور ان شاء الله تعالى : قال آدم كلارك في شرح ديباجة كتاب عزرا في المجلد الثانى من تفسيره المطبوع سنة ١٨٥١ : « قانون اليهود كان منقسما الى نوعين مكتوب ويقولون انه التوراة وغير مكتوب ويقولون له الروايات اللسانية التى وصلت اليهم بواسطة المشايخ ، ويدعون أن الله تعالى كان أعطى موسى كلا النوعين على جبل الطور ، فوصل إلينا أحدهما بواسطة الكتاب ، وثانيهما بواسطة المشايخ بأن نقلوها جيلا بعد جيل . ولهذا يعتقدون أن كليهما مساويا في المرتبة ، ومن جانب الله وواجب التسليم ، بل يرجحون الثانى ويقولون : ان القانون المكتوب ناقص مغلق في كثير من المواضع ، فلا يمكن أن يكون أصل الايمان على الوجه الكامل بدون اعتبار الرواية اللسانية ، وهذه الرواية واضحة وأكمل وتشرح القانون المكتوب وتكمله . ولهذا يردون معنى القانون المكتوب اذا كان مخالفا للروايات اللسانية ، واشتهر فيما بينهم : أن العهد المأخوذ من بنى اسرائيل ما كان لأجل القانون المكتوب ، بل كان لأجل هذه الروايات اللسانية ، فكأنهم بهذه الحيلة نبذوا القانون المكتوب ، وجعلوا الروايات اللسانية مبنى دينهم وايمانهم ، كما أن الرومانيين الكاثوليكين في ملتهم اختاروا هذه الطريقة ، ويفسرون كلام الله تعالى على حسب هذه الروايات ، وان كان المعنى الروائى مخالفا لمواضع كثيرة ، ووصلت حائتهم في زمان ربنا الى مرتبة ألزمهم الرب في هذا الأمر بأنهم يبطلون كلام الله لأجل سنتهم . ومن عهد الرب أفرطوا فيه جدا حتى عظموا هذه الروايات أزيد من المكتوب .

وفي كتبهم أن ألفاظ المشايخ أحب من ألفاظ التوراة ، وألفاظ التوراة بعضه جيد وبعضه غير جيد وألفاظ المشايخ كلها جيدة ، وألفاظهم أجود جدا من ألفاظ الأنبياء . ومرادهم بألفاظ المشايخ هذه الروايات اللسانية ، التى وصلت اليهم بواسطة المشايخ .

وأيضا في كتبهم : أن القانون المكتوب كالماء ، ومشنا وتالمود
 للذين رواياتهم مضبوطة فيهما مثل الخمر ذات الأباريز . وايضا في
 كتبهم : أن القانون المكتوب كالمسح ومشنا وتالمود مثل الفلفل والأباريز
 المعذبة ، ومثلها أقوال آخر يعلم منها أنهم يعظمون الروايات اللسانية
 أزيد من القانون المكتوب ، ويفهمون كلام الله على ما يفهم شرحه من
 هذه الروايات ، فكان القانون المكتوب عندهم بمنزلة الجسد الميت
 والروايات اللسانية بمنزلة الروح الذي به الحياة ، ويقولون في كون
 هذه الروايات أصلا : ان الله لما أعطى موسى التوراة أعطاه معاني
 التوراة أيضا ، وأمر أن يكتب الأول ويحفظ الثاني ويبلغه بالرواية اللسانية
 فقط . وهكذا تنقل جيل بعد جيل . ولذلك يطلقون على الأول لفظ القانون
 المكتوب ، وعلى الثاني لفظ القانون اللساني . وانفتاوى التي تكون
 مطابقة لهذه الروايات يسمونها قوانين موسى التي حصلت على جبل سيناء
 ويدعون كما أن موسى حصل له التوراة في الأربعين يوما التي كانت
 الكلمة بينه وبين الله تعالى على جبل سيناء فكذا حصلت له هذه الروايات
 اللسانية أيضا ، وجاء بهما موسى من الجبل ، وبلغهما الى بنى اسرائيل ،
 بأن طاب هرون في الخيمة بعدما رجع عن الجبل فعلمه القانون المكتوب
 أولا ، ثم الروايات اللسانية التي هي معاني القانون المكتوب كما وجدهما
 من الله ، وقام هرون بعد ما تعلم وجلس عن يمين موسى ، ودخل
 أليعازر وإيثمار ، ابنا هرون وتعلما كما تعلم أبوهما ، وقاما فجلس
 أحدهما على يسار موسى ، والآخر على يمين هرون ، فدخل المشايخ
 السبعون وقاموا القانونين وجلسوا في الخيمة ، ثم تعلم الناس الذين
 كانوا مشتاقين للتعلم ، ثم قام موسى وقرأ هارون ما تعلم ، وقام . ثم
 قرأ أليعازر وإيثمار وقاما ، ثم قرأ المشايخ السبعون ما تعلموا على
 الناس ، فسمع كل من هؤلاء الناس هذا القانون أربع مرات وحفظوا
 حفظا جيدا .

ثم أخبر هؤلاء بعدما خرجوا سائر بنى اسرائيل فبلغوا القانون المكتوب

(م ٤٣ الجواب الفسيح)

بواسطة الكتابة ، وبلغوا معانيها الرواية الى الجيل الثانى وكانت الأحكام فى المتن المكتوب ستمائة وثلاثمائة عشر ، فقسموا القانون بحسبها • ويقولون : ان موسى جمع بنى اسرائيل كلهم فى أول الشهر الحادى عشر من خروج مصر ، وأخبرهم بموته ، وأمر أن أحدا ان نسى تولا من القانون الالهى وصل بواسطتى اليه يجرى الى ويسألنى ، وكذلك ان كان لأحد اعتراض على قول من أقوال القانون يجرى الى لأرفع ذلك الاعتراض ، وكان مشغلا بالتعليم الى آخر حياته ، يعنى من أول الشهر الحادى عشر الى السادس من الشهر الثانى عشر ، وعلم القانون المكتوب وغير المكتوب ، وأعطى بنى اسرائيل من القانون المكتوب ثلاث عشرة نسخة مكتوبة بيده ، بأن أعطى كل فرقة نسخة نسخة لتبقى محفوظة فيما بينهم جيلا بعد جيل ، وأعطى بنى لاوى نسخة أخرى لتبقى محفوظة فى الهيكل أيضا ، وقرأ القانون الغير مكتوب أعنى الروايات الاسانية على يوشع ، وصعد على جبل نيو فى اليوم السابع من الشهر ومات هناك •

وفوض يوشع بعد موت موسى هذه الروايات الى المشايخ وهم فوضوا الى الأنبياء فكان نبي يوصلها الى نبي آخر الى أن أوصل الى ارميا الى باروخ ، وباروخ الى عزرا وعزرا الى مجمع العلماء الذين كان شمعون صادق آخرهم ، وهو أوصل الى اينيتى كونوس ، وهو الى بوئى بن يحنان ، وهو الى يوسى بن يوسير ، وهو الى نتهان الأربلى ويوشع بن برخيا ، وهما الى يهودا بن يحيى وشمعو بن شطاه ، وهم الى شماليا وابى طليون ، وهما الى هليل وهو الى ابنه شمعون • والمظنون أن شمعون هذا هو شمعون الذى أخذ ربنا المنجى على اليدين ، اذ جاءت مريم به الى الهيكل بعدما تمت أيام تطهيرها وهو أوصل الى كملئيل ابنه ، وهذا كملئيل هو الذى تعلم منه بولس ، وهو وأوصل الى شمعون ابنه ، وهو الى كملئيل ابنه ، وهو الى شمعون ابنه ، وهو الى رب يهودا حقا دوش ابنه • وجمع يهودا هذا هذه الروايات فى كتاب سماه مشنا • انتهى •

ثم قال ان اليهود يعظمين هذا الكتاب تعظما بليغا ويعتقدون أن

ما فيه هو كله من جانب الله أوحى الى موسى على جبل سيناء ، مثل القانون المكتوب ولهذا هو واجب التسليم مثله • ومنذ صنف هذا الكتاب صار رائجا بينهم راجا تاما بالدرس والتدريس ، وكتب عليه علماؤهم الكبار شرحين :

أحدهما : في القرن الثالث في اورشليم •

والثاني : في ابتداء القرن السادس في بابل •

واسم كل من هذين الشرحين جمارا ، لأن معنى جمارا في اللغة الكمال وقد حصل التوضيح التام للمتن في هذين الشرحين — في ظنهم — وإذا جمع الشرح والمثنى يقال لهذا المجموع تلمود ، ويقال للتميز تلمود اورشليم وتلمود بابل • وكان مذهبهم الرائج الآن كل مندرج في هذين التلمودين اللذين كتب الأنبياء خارجة عنهما • ولما كان تلمود اورشليم مغلفا فلذلك الآن اعتبار تلمود بابل عندهم زائد « انتهى •

وقال هورن في الباب السابع من الحصة الأولى من المجلد الثاني من تفسيره المطبوع سنة ١٨٧٧ « مشنا كتاب مشتمل على روايات اليهود المختلفة وشروح متون الكتب المقدسة ، وظنهم في حقه أن الله تعالى لما أعطى التوراة على جبل طور سيناء أعطاء هذه الروايات أيضا في ذلك الحين ، ووصلت من موسى الى هرون وأليعازار ويوشع ومنهم الى الأنبياء الآخرين • ومن هؤلاء الأنبياء الى المشايخ الآخرين • وهكذا وصلت من حيل الى جيل الى أن وصلت الى شمعون • وهذا شمعون هو شمعون الذي أخذ ربنا المنجي على يديه ، ووصلت منه الى جمليل ومنه الى يوحنا حق دوش أي المقدس ، وهو جمعها في آخر القرن الثاني بمشقة أربعين سنة في كتاب من هذا الوقت بلطنا بعد بطن • مستعمل في اليهود ، وكثيرا ما يكون عزة هذا الكتاب زائدا عن القانون المكتوب « انتهى •

ثم قال « على مشنا شرحان يسمى كل منهما جمارا أحدهما جمارا

أورشليم الذي كتب في أورشليم على رأى بعض المحققين في القرن الثالث، وعلى رأى قنادرمون في القرن الخامس والثاني جمارا الذي كتب في القرن السادس في بابل ، وجمارا هذا مملوء بالحكايات الواهية ، لكنه عند اليهود معتبر عظيم ودرسه وتدرسه رائجان فيهم ، ويرجعون اليه في كل مشكل مذعنين بأنه مرشد لهم ، وقال جمارا لأن معنى جمارا الكمال . وظنهم أن هذا الشرح كمال التوراة ولا يمكن أن يكون شرح أفضل منه ، ولا حاجة الى شرح آخر ، وإذا انضم يالمتن جمارا أورشليم يقال للمجموع تنهود أورشليم ، وإذا انضم جمارا بابل يقال للمجموع تنمود بابل » انتهى .

فظاهر من تحرير هذين المفسرين أربعة أشياء :

الأول : ان اليهود يعتبرون الرواية اللسانية كالتوراة بل كثيرا ما يعظمونها أزيد من التوراة ، ويدعون أنها بمنزلة الروح والتوراة بمنزلة الجسد ، وإذا كان حال التوراة هكذا ، فكيف حال الكتب الأخر .

والثاني : ان هذه الروايات جمعها يهودا حق دوش في آخر القرن الثاني ، وكانت محفوظة بالحفظ اللساني الى ألف وسبعمائة سنة ، ووقع على اليهود في أثناء هذه المدة آفات عظيمة ودواهي جسيمة . مثل حادثة بخت نصر وأينتوكس وطيطوس وغيرها ، بحيث انقطع التواتر في هذه الحوادث ، فضاعت الكتب ، ومع ذلك اعتبرها عندهم أزيد من التوراة .

والثالث : ان هذه الروايات في أكثر الطبقات مروية برواية واحد واحد ، مثل جملئيل الأول والثاني ، والشمعون الثاني والثالث . وهؤلاء لم يكونوا من الأنبياء عند اليهود ، وكانوا عند المسيحيين من أشد الكفار المنكرين للمسيح ، ومع ذلك هذه الروايات عند اليهود هي مبنى الايمان وأصل الحقائق .

والرابع : أن جمارا بابل لما كتب في القرن السادس فحكاياته

الرواية على قول هورن كانت محفوظة بالرواية اللسانية فقط الى مدة
هى أزيد من ألفين •

فإذا عرفت حال اليهود باعتراف محققى فرقة البروتستنت فاعلم
الآن حال جمهور قداماء المسيحية • قال يوسى بيس الذى تاريخه معتبر
عند علماء الكاثوليك والبروتستنت فى الباب التاسع من الكتاب الثانى
من تاريخه المطبوع سنة ١٨٤٧ فى الصفحة الثامنة والسبعين فى بيان
حال يعقوب الحوارى : « ان كليمنس نقل حكاية قابلة للحفظ فى كتابه
المسابع فى بيان حال يعقوب هذا ، والظاهر أن حال كليمنس نقل هذه
الحكاية عن الروايات اللسانية التى وصلت إليه من الآباء والأجداد ،
ثم نقل فى الباب الثالث والعشرين من الكتاب الثالث قول أربذوس فى
الصفحة الثالثة والعشرين بعد المائة « كنيسة أفسس التى بناها بولس
وأقام فيها يوحنا الحوارى الى عهد سلطنة ترجان شاهد ذو إيمان
لأحاديث الحواريين » ثم نقل فى تلك الصفحة قول كليمنس « اسمعوا
فى حق يوحنا الحوارى حكاية ليست بكاذبة بل هى : صادقة محققة ،
بقيت فى الصدور محفوظة » ثم قال فى الباب الرابع والعشرين من
الكتاب الثالث فى الصفحة السادسة والعشرين بعد المائة « تلاميذ
المسيح مثل الحواريين الاثنى عشر والسبعين رسولا وكثير من أناس
آخرين لم يكونوا غير واقفين عن الحوادث المذكورة التى كتبها
الانجيليون • لكن كتبها منهم متى ويوحنا فقط ، وعلم من الرواية
اللسانية أن تحريرها أيضا كان لأجل الضرورة » ثم قال فى الباب الثامن
والعشرين من الكتاب الثالث فى الصفحة الثانية والثلاثين بعد المائة :
« كتب ارينيوس فى كتابه الثالث حالا هو حرى بأن يكتب ، ووصل اليه
هذا الحال من يوليوكارب بالرواية اللسانية » ثم قال فى الباب الخامس
من الكتاب الرابع « لم أرحال أساقفة أورشليم بالترتيب فى كتاب ،
لكنه ثبت بالرواية اللسانية أنهم بقوامدة قليلة » ثم قال فى الباب
السادس والثلاثين من الكتاب الثالث « وصل الينا بالرواية اللسانية
أنهم لما ذهبوا باكتايثوس الى الروم ليتتلوه بالقاءه بين أيدي السباع

لأجل كونه مسيحيا ، وممر بايشيا في حفاظة العسكريين فقوى الكنائس المختلفة في أثناء الطريق بنصائحه وأقواله ، وأخبرهم عن البدعات التي كانت منتشرة في تلك الأيام أو كانت حدثت ووصاهم باللصوق بالروايات اللسانية لصوقا قويا ، واستحسن أيضا لأجل زيادة الحفظ أن كتب هذه الروايات ، وأثبت شهادته عليها ثم قال في الباب التاسع والثلاثين من الكتاب الثالث : « قال بى بيس في ديباجة كتابه : أكتب لانتفاعكم بجميع الأشياء التي وصلت من المشايخ الى وحفظتها بعد التحقيق التام ، ليثبت زيادة تحقيقها بشهادتي عليها ، لأنى مارضيت من قديم الزمان بسماع الأحاديث من الذين يلغون كثيرا ويعملون بتصائح أخرى أيضا ، بل سمعت الأحاديث من الذين لا يعلمون الا النصائح الحقبة التي هي مروية من ربنا الصادق ومن لقيته من متبعي المشايخ سألت عنه : اندراوس أو بطرس أو فيلبس أو توما أو يعقوب أو متى أو شخص آخر من تلاميذ ربنا أو أرسنيون أو القسيس يوحنا مرید ربنا ماذا قال ؟ لان الفائدة التي حصلتها من السنة الأحياء ما حصاتها من الكتب »

ثم قال في الباب الثامن من الكتاب الرابع : « هجيسى ويس من مؤرخى الكنيسة مشهورة ونقلت عن تأليفاته أشياء كثيرة نقلها عن الحواريين بالروايات اللسانية ، وكتب هذا المصنف مسائل الحواريين التي وصلت اليه بالرواية اللسانية بعبارة سهلة في خمس كتب » •

ثم نقل في الباب الرابع عشر من الكتاب الرابع قول أدينيوس في بيان حال يوليكارب « في علم يوليكارب دائما ما تعلمه من الحواريين وبلغه الكنيسة بالرواية وكانت مثله صادقة » •

ثم نقل في الباب السادس من الكتاب الخامس عن قول آرينوس « فهرست أساقفة الروم » وقال في الصفحة الواحدة بعد المائتين « الآن الى تهيروس أسقفها الثانى عشر من السلسلة التي وصل اليها بواسطة الصدق والروايات اللسانية من الحواريين » ثم نقل في الباب الحادى عشر من الكتاب الخامس قول كليمنس « ما كتبت هذه الكتب

الطلاب الرفعة ، بل لظن كبرسنى ، ولأن تكون ترقيات لسانى جمعتهما على طريق التفسير كأنها شروح للمسائل الالهامية التى صرت بها معظما بعد ما تعلمتها من الصادقين المباركين ، ومنهم يونى كوس الذى كان فى اليونان واثنانى الذى كان يقيم فى مكينا كريشيا كان أحدهما سريانيا والآخر مصريا • وكان الباقون من سكان المشرق • دان واحد منهم أسوديا وواحد عبرانيا من أهل فلسطين • والشيخ الذى وصلت آخر الى خدمته مختفيا فى مصر ، وكان أفضل من المشايخ كلهم ، وما طلبت شيئا آخر بعده لأن أحدا ما كان أفضل منه • وهؤلاء المشايخ حفظوا الروايات الصادقة التى هى منقولة من بطرس ويعقوب ويوحنا ويولس جيلا بعد جيل » •

ثم نقل فى الباب المتتم عشرين من الكتاب الخامس قول أرينيوس : « سمعت بفضل الله هذه الأحاديث بالامعان التام وكتبتها فى صدرى لا فى القراطس ، وعادتى من قديم الأيام أنى أكررها بالديانة » •

ثم قال فى الباب الرابع والعشرين من الكتاب الخامس « كتب بولى كرائيس الأسقف رواية وصلت اليه بالرواية اللسانية فى الكتاب الذى أرسله الى وكتر وكنيسة الروم » ثم قال فى الباب الخامس والعشرين من الكتاب الخامس : « تاركثوس وتهيوفلوس وكاسيوس من أساقفة فلسطين وأسقف كنيسة أشور ، وأسقف تولمائي كلاروس والأشخاص الآخرون الذين جاءوا مع هؤلاء ، أساقفة قدموا أمورا كثيرة فى حق الرواية التى وصلت اليهم فى باب عيد الفصح من الحوارين ، منقولة بالرواية اللسانية ، جيلا بعد جيل » وكتبوا فى آخر الكتاب : « ن أرسلوا نقلوه الى الكنائس ، لئلا يبقى للذين يضلون عن الصراط المستقيم سريعا موضع الفرار ثم قال فى الباب الثالث عشر من الكتاب السادس فى بيان حال كليمنس اسكندر يانوس الذى كان من أتباع تابعى الحوارين أنه قال فى كتابه الذى ألفه فى بيان عيد الفصح « ان الأحياء طلبوا منى أن أكتب لنفع الأجيال الآتية الروايات التى سمعتها من الأساقفة » ثم قال فى الباب الحادى والثلاثين من الكتاب السادس

في الصفحة الثالثة والستين بعد المائتين إفريكاتوس في رسالته التي هي موجودة الى هذا الحين ، وكان أرسلها الى أرسنديس « بين التطبيق بين بيانى متى ولوقا في نسب المسيح باعتبار الرواية التي وصلت آتية من الآباء والأجداد » انتهى كلامه • وعلم من أقوال السبعة عشر أن قدماء المسيحيين كانوا يعتبرون الرسالة اللسانية اعتبارا عظيما • وقال جان ملتر الكاثوليكي في كتابه الذى في بلد دربي سنة ١٨٦٦ في رسالته العاشرة التي أرسلها الى جيمس برون « انى كتبت في ما قبل أيضا : أن مبنى ايمان الكاثوليك ليس كلام الله الذى هو مكتوب فقط ، بل هو أعم ، مكتوبا كان أو غير مكتوب ، يعنى الكتب المقدسة والروايات اللسانية على ما شرحتهما كنيسة الكاثوليك به » ثم قال في تلك الرسالة « ان آرينيوس قال في الباب الخامس من المجلد الثالث من كتابه انه لا يوجد لطالبى الحق أمر أسهل من أن يتفحصوا في كل كنيسة الروايات اللسانية التي هي منقولة عن الحواريين وأظهروا في العالم كله » ثم قال في تلك الرسالة : « ان آرينيوس قال في الباب الثالث من المجلد الأول من كتابه » ان ألسنة الأقوام وان كانت مختلفة لكن حقيقة الرواية اللسانية في كل موضع متحدة • كنائس الجرمن ليست مخالفة في التعليم والعقائد لكنائس فرانس ، وأسبانيا والمشرق ومصر وليبيا •

ثم قال في تلك الرسالة : ان آرينيوس قال في الباب الثانى من المجلد الثالث : ولما كان تحرير حال سلاسل الكنائس كلها يفضى الى التطويل ، فلذلك نرجع الى رواية وعقيدة كنيسة الروم التي هي قديمة وعظيمة ومشهورة جدا وبناها بطرس وبولس الكنائس كلها موافقة لها ، لأن الروايات اللسانية المنقولة عن آرين جيل بعد جيل ، كلها محفوظة فيها » ثم قال في تلك الرسالة : « ان آرينيوس قال في الباب الرابع والستين من الكتاب الرابع : « ولو فرضنا أن الحواريين لم يتركوا الكتب لنا • فنقول : انه اما كان لازما علينا أن نطيع الأحكام التي ثبتت بالرواية اللسانية التي هي منقولة عن الحواريين ، وكانوا سلموها للناس الذين سلموها للكنيسة ، وهذه الروايات هي الى يعمل

بحسبها التوحشيون الذين آمنوا بالمسيح بلا استعمال الحروف والمداد »
ثم قال في تلك الرسالة : ان ترتولين قال في كتابه الذى ألفه في رد أهل
البدعة وطبع في بلد « رهنان » في الصفحة السادسة والثلاثين « ان
عادة أهل البدعة أنهم يتمسكون بالكتب المقدسة ، ويستدلون ويقولون
انه ليس غير الكتب المقدسة المكتوبة شيئاً قابلاً ، لأن يجعل مبنى
الايمان ويقال بحسبه ويعجزون بهذه التحيلة الأقوياء ، ويلتقون الضعفاء
في شبكاتهم ، ويوقعون المتوسطين في الشك . ولذا نقول : لا تجيزوا
هؤلاء أبداً أن يناظر مستدلين بالكتب المقدسة لانه لا تترتب على المباحثة
التي تكون بالكتب المقدسة فائدة ما ، غير أن يصير الدماغ والبطن
خاليين ، فاذلك طريقة الرجوع الى الكتب المقدسة غلط ، لانه لا يحصل
انفصال أمر من هذه الكتب . وان حصل شيء يكون على الوجه الناقص ،
ولو لم يكن هذا الأمر أيضاً كانت طريقة المباحثة في تلك الصورة أيضاً
أن يحقق أولاً أن الكتب المقدسة علاقتها من أى الناس ؟ وبلغ أى
شخص الى أى شخص في أى وقت الرواية التي صرنا بسببها مسيحيين ؟
لأن الموضع الذى توجد فيه أحكام الدين المسيحي وعقائده ، يوجد
فيه صدق الانجيل ومعانيه وجميع روايات الدين المسيحي التي هي
لسانينة » .

ثم قال في تلك الرسالة : « كتب باسلوس ان المسائل الكثيرة
المحفوفة في الكنيسة التي يوعظ بها اخذ بعضها من الكتب المقدسة ،
وبعضها من الروايات اللسانية ، وقوتها في الدين مساوية ، ومن كان
له وقوف ما على الشريعة العيسوية لا يعترض على هذا » .

ثم قال في تلك الرسالة : « ان كريز اسقم صرح في شرح الآية
الرابعة عشرة من الباب الثانى من الرسالة الثانية الى أهل تسالونيكي
« ظهر من هذا صراحة أن الحواريين لم يبلغوا الأشياء كلها الينا بواسطة
التحرير ، بل لغوا أشياء كثيرة بدون التحرير أيضاً . وكنتاهما
متساويتان في الاعتبار ، ولذلك فلنلاحظ أن رواية الكنيسة منشأ الايمان .
واذا ثبت شيء بالرواية اللسانية ، فلا نطلب زائداً عليه » .

ثم قال فى تلك الرسالة : « ان أكستين كتب فى حق الشخص الذى حصل له الاصطباغ من المبتدعين أنه وان لم يوجد السند التحريرى فى هذا الباب ، لكنه فليلاحظ أن هذا الرسم أخذ من الرواية اللسانية لأن الأشياء الكثيرة تسلم الكنيسة العامة أن الحواريين غرروها وهى ليست بمكتوبة » انتهى كلامه •

وعلم من أقواله : أن الروايات اللسانية مبنى ايمان فرمة الكاثوليك وكانت معتبرة عند القدماء ، وفى الصفحة الثالثة والستين من المجلد الثالث من الكاثوليكي هرلد ما عبارته : « أورد الربى موسى قدسى شواهد كثيرة على أن متن الكلام المقدس لا يفهم بدون معونة الحديث والرواية اللسانية ، واقتدى مشايخ الكاثوليك بهذه القاعدة فى كل وقت » وقال ترتولين : فليرجع لادراك الشئ الذى علم المسيح للحواريين الى الكنائس التى بناها الحواريون وعلموها بتحريراتهم ورواياتهم اللسانية » •

فعلم من هذه العبارات المذكورة : أن اليهود عندهم تعظيم الروايات والأحاديث أزيد من تعظيم التوراة ، وأن جمهور قدماء المسيحية مثل كليمنس وآرينيوس وهجيسى بوس وبوليكارب وبولى كراتيس وفاركتوس وتهيوفلوس وكاسيوس وكلاروس وكليمنس اسكندر يانوس وايفريكانوس وون سنت الاسقف وغيرهم كانوا يعتبرون الروايات اللسانية ويعظمونها ويقدمونها ويتداولونها • ولا يفرقون بينها وبين الإنجيل • فالانصاف أن رد ما قال جمهور علماء النصارى من اعتبار الروايات اللسانية لا يخلو عن تعصب وجهل ويكذب هذا الأمر انجيلهم أيضا فى آيات متعددة منها الآية الرابعة والثلاثون من الأصحاح الرابع من انجيل مرقس ما عبارتها : « وبدون مثل لم يكن يكلمهم ، وأما على انفراد فكان يفسر لتلاميذه كل شئ » • ويبيد أن لا تكون هذه التفسيرات كلها أو بعضها مروية ، وأن يكون الحواريون محتاجين الى التفسير ، ومعاصرونا لا يكونون كذلك • ومنها الآية الخامسة والعشرون من الأصحاح الحادى والعشرين من انجيل يوحنا ما عبارتها : « وأشياء أخر كثيرة صنعها

يسوع ان كتبت واحدة واحدة فلسيت أظن أن العالم نفسه يسع الكتب المكتوبة « وكلام الانجيلي وان لا يخلو عن المبالغة والغلو ، لكنه لا شك أن قوله « وأشياء أخر كثيرة » يشمل جميع أفعال المسيح عليه السلام . معجزات كانت أو غيرها . ويبعد أن لا يكون شيء منها مرويا بالرواية اللسانية . ومنها : الآية الخامسة عشرة من الأصحاح الثاني من الرسالة الثانية الى أهل تسالونيكي ما عابرتها : « فاثبتوا اذن أيها الاخوة وتمسكوا بالتعاليم التي تعلمتموها سواء كان بالكلام أم برسالتنا » فقله « سواء كان بالكلام أم برسالتنا » يدل صراحة على أن بعض الأشياء وصلت اليهم بواسطة التحرير وبعضها بالكلام مباشرة ، فلا بد أن يكون كلاهما معتبرين عند المسيحيين ، كما صرح به غير واحد من علمائهم المتقدمين والمتأخرين . ومنها الآية الثانية من الأصحاح الثاني من الرسالة الثانية الى تيموثاوس ما عابرتها : « وما سمعته مني شهود كثيرين أودعه أنا ساءا أمناء يكونون كفوا أن يعاموا الآخرين أيضا » ومنها ما في آخر الرسالة ليوحنا ما عابرتها : « اذ كان لي كثير لأكتب اليكم ، لم أر أن يكون بورق وحرير ، لأنني أرجو أن آتي اليكم وأنكلم شما لفم لكي يكون فرضا كاملا » ومنها ما في آخر الرسالة الثالثة ما عابرتها : « وكان لي كثير لأكتبه لكني لست أريد أن أكتب الآن بحبر وقلم ولكنني أرجو أن أراك عن قريب ، فأكلم شما لفم » فهاتان الآيتان تدلان على أن يوحنا قال في المشافهة أشياء كثيرة على ما وعد ، وبعد أن لا تكون هذه الأشياء كلها أو بعضها مروية برواية .

فظهر مما ذكرنا أن من أنكر من فرقة البروتستانت اعتبارا لأحاديث مطلقا في المسلة المسيحية فهو إما جاهل أو متعسف عنيد وهؤلاء مخالف لكتبه المقدسة ، ولجمهور علمائه من القدماء وهو داخل في زمرة المبتدعين على قول بعض القدماء ، ومع ذلك لا بد له من اعتبارها في كثير من معتقدات فرقته مثل قولهم : ان الابن مساو للآب في الجوهر ، وأن الروح القدس منبثق من الآب والابن ، وأن المسيح ذو طبيعتين وأقنوم واحد ، وأنه ذو ارادتين الهية وانسانية ، وأنه بعد ما مات

نزل الجحيم ، وغيرها من هوساتهم ، مع أن هذه الكلمات لا تجد بعينها في العهد الجديد وما اعتقدوا هذه الأمور إلا من الأحاديث والتفانيات .
وأيضا يلزم عليه أن ينكر كثيرا من أجزاء كتبه المقدسة مثل انجيل مرقس ولوقا وتسعة عشر اصحاحا من سفر أعمال الحواريين لأنها كتبت بالروايات اللسانية لا بالمشاهدة ولا بالوحى كما ستعرف ان شاء الله تعالى في اثبات هذا في محله مفصلا .

ولتورد لك دليلا واحدا من تلك الأدلة وهو أن انجيل لوقا لم يكن الهاميا ويظهر ذلك مما كتبه في ديباجة انجيله ونلصه : « لأجل أن كثيرين اجتهدوا بترتيب قصص الأمور التي كملت فينا كما عاهد الينا أولئك كانوا منذ القديم ييصرن . وكانوا خداما للكلمة ، رأيت أنا أيضا اذ كنت تابعا لحدّ شيء من البدء باجتهاد أن أكتب اليك أيها العزيز ثاوفيلس » لتعرف صحة الكلام الذى علمت به » انتهى .

وغير هذا مما لا مجال لأهل الكتاب أن يدعوا أن كل كتاب من كتب العهد العتيق والجديد كتب بالالهام ، وأن كل حال من الأحوال المندرجة فيه الهامى ، لأن هذا الادعاء باطل قطعاً كما لا يخفى .

وقال يوسف الخورى في تفسيره وصححه : « أن لوقا لم يكن من الاثنى وسبعين مبشرا ، ولم يشاهد المسيح ، بل كتب ما سمعه من الرسل ومريم العذراء كما شهد عن نفسه في بداية انجيله بقوله : « حسبما عهد الينا أولئك الذين كانوا منذ القديم معانين وكانوا خدام الكلمة » ولهذا دعاه متواترا تلميذ الرسل » انتهى .

ومثل أن ينكر خمسة اصحاحات من الخامس والعشرين الى التاسع والعشرين من سفر الأمثال لأنها جمعت في عهد حزقيا من الروايات اللسانية التى كانت جارية بينهم . وما بين زمان الجمع وموت سليمان عليه السلام مدة مائتين وسبعين سنة والآية الأولى من الأصحاح الخامس والعشرين من السفر المذكور تصرح بذلك . ونلصها : « فهذه أمثال سليمان التى استكتبها أصدقاء حزقيا ملك يهود » انتهى .

وقال آدم كلارك المفسر في تفسيره المطبوع سنة ١٨٥١ ما عبارته :
 « يعلم أن في آخر هذا السفر أمثالا جمعت بأمر حزقيا السلطان من
 الرواية اللسانية التي كانت جارية من عهد سليمان ، فجمعوا هذه الأمثال
 منها وجعلوها ضميمة هذا السفر ، ويمتن أن يكون المراد بأحباء حزقيا
 أشعياء وشنيا وغيرهما من الأنبياء الذين كانوا في ذلك العهد فتكون تلك
 الضميمة مثل السفر الباقي سندا والا فكيف ضموا بالكتاب المقدس »
 انتهى ثقله جمعت بأمر حزقيا السلطان من الرواية اللسانية . حريح
 فيما قلناه . وقوله « ويمكن أن يكون المراد » انى آخره مردود ، لأنه
 مجرد احتمال لا يتم على المخالف بدون السند الكامل ، وليس عند
 سند بل يقول احتمالا ورجما بالغيب . وقوله « وكيف ضمها بالكتاب
 المقدس » مردود لأن اليهود كان عندهم اعتبار الروايات أزيد من اعتبار
 التوراة كما قدمنا . فاذا صار مشنا عندهم معتبرا مع أنه جمع من
 روايات المشايخ بعد ألف وسبعمئة سنة تقريبا . وكذا صار قصص
 جمارا بابل ، مع أنها جمعت بعد ألفى سنة ، فأى مانع في اعتبار الأبواب
 الخمسة التي جمعت بعد مائتين وسبعين سنة ؟ ولقد أنصف بعض أسماء
 البروستنت واعترف بأن الرواية اللسانية أيضا معتبرة مثل المكتوب في
 الصفحة الثالثة والستين من المجلد الثالث من الكاثوليكي هراد م لفظه :
 « ان الدكتور بريث الذى هو من فضلاء البروستنت قال في الصفحة
 الثالثة والسبعين من كتابه : « ان هذا الأمر ظاهر من الكتب المقدسة
 هو أن الدين العيسوى صار مفوضا الى الأساقفة الأولين رتابعى
 الحوارين بالرواية اللسانية ، وكانوا مأمريين بأن يحافظوا عليه ويفوضوه
 الى الجيل المتأخر ، ولا يثبت من كتاب مقدس سواء كان بولس أو غيره
 من الحوارين أنهم كانوا متفقين أو منفردين جميع الأشياء التي لها دخل
 في النجاة ، وجعلوا قانونا يفهم منه أنه لا يوجد فيه شىء ضرورى له
 دخل في النجاة غير المكتوب » .

وقال في الصفحة الثانية والثلاثين من الكتاب المذكور : « يرى بولس
 وغيره من الحوارين أنهم كما بلغوا اليها الأحاديث بواسطة تحرير ،

كذلك بلغوا بواسطة الرواية اللسانية أيضا • والويل للذين لا يحافظون عليها والأحاديث العيسوية في أمر الايمان سند كالمكتوب « انتهى كلام الدكتور بريث •

وقال أسقف مون نيك : « ان أحاديث الحوارين سند لمكتوباتهم ولا ينكر أحد من البروتستنت أن تقرير الحوارين اللسانى أزيد من تحريرهم » •

وقال جلنك ورتيه : « أن هذا النزاع وهو أن أى انجيل هو قانونى ، وأى انجيل ليس بقانونى يزول بالرواية اللسانية التى هى قاعدة الانصاف لكل نزاع » انتهى كلام الكاثوليكي هرلد •

وقال القسيس طامس انكلس الكاثوليكي فى الصفحة الحادية والثمانين بعد المائة من كتابه المسمى بمراه الأصدق المطبوع سنة ١٨٥١ « يشهد أسقف « مانى سيك » من علماء البروتستنت أن ستمائة أمر قررها الله فى الدين وتؤمر الكنيسة بها ، يقبل فى حقها أن الكتاب المقدس ما بينها فى موضع وما علمها » انتهى فعلى اعتراف فاضلهم هذا : ستمائة أمر ثبتوا بالرواية اللسانية وواجبة التسليم عند فرقة البروتستنت • انتهى •

فعلم أن الأحاديث التى وصلت من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام الى أممهم ، فيها أحكام مشروعة حكمها الكتب السماوية فى الاعتبار والامثال وهى مسلمة الاتباع عند ذوى الأديان الثلاثة من غير جدال •

فائدة : قال الامام السيوطى فى شرح ألفيته فى علم الحديث •
 أول جامع الحديث والآثر ابن شهاب أمراءه عمر
 وأول الجامع للأبواب جماعة فى العصر ذو اقتراب
 كابن جريج وهشيم بالك ومعمرو ولد المبارك

اعلم : أن الآثار كانت فى عصر الصحابة وكبار التابعين غير مدونة

ولا مرتبة لسيلان أذهانهم وسعة حفظهم ، ولأنهم كانوا نهوا نولا عن كتابتها خشية اختلاطها بالقرآن ، ولأن أكثرهم كان لا يحسن الكتابة . وقد أراد عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه في زمن خلافته تدوينها ولم يقدر له ذلك . قال ابن سعد في الطبقات : أراد عمر بن الخطاب أن يكتب السنن واستخار الله تعالى شهرا ، ثم أصبح وقد نزم له ، فقال : « ذكرت قوما من أهل الكتاب من قبلكم قد كتبوا كتابا ، فأقبلوا عليه وتركوا كتاب الله ، واني والله لا ألبس كتاب الله بشيء » فترك ثم كتب عمر بن عبد العزيز الى الآفاق : انظروا حديث رسول الله ﷺ فاجمعوه . وقال الامام مالك : كان يكتب عمر بن عبد العزيز الى الأمصار يعلمهم السنن والفقه ، ويكتب الى المدينة يسألهم عما مضى ، وأن يعملوا بما عندهم ويكتب الى أبى بكر بن عمرو بن حزم أن يجمع السنن ويكب اليه بها . وقال المروى : لم تكن الصحابة ولا التابعون يكتبون الحديث انما كانوا يؤدونها حفظا . وقد وقع تدوين الفرائض زمن زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه .

قال الزهرى : لولا أن ازيد بن ثابت كتب الفرائض رأيت أنها ستذهب من الناس .

وأما الجمع مرتبا على الأبواب فوقع في منتصف القرن الثانى فأول من جمع كذلك ابن جريج بمكة ومالك أو ابن اسحاق بالمدينة ، وهشيم بواسط ومعمر باليمن وابن المبارك بخراسان والربيع بن حبيب ، أو حماد ابن سلمة بالبصرة ، وسفيان الثورى بالكوفة والأوزاعى بالنخع وجرد ابن عبد الحميد بالرى .

وقال ابن الأثير في مقدمة جامع الأصول : « ما زال هذا العلم من عهد رسول الله ﷺ أشرف العلوم وأجلها لدى الصحابة والتابعين بعدهم وتابعى التابعين خلفا بعد سلف لا يشرف أحد بعد حفظ كتاب الله تعالى الا بقدر ما يحفظ منه ، ولا يعظم فى النفوس الا بحسب ما يسمع من الحديث عنه ، فتوفرت الرغبات فيه وانقطعت الهمم على

تعلمهم • حتى لقد كان أحدهم يرحل المراحل ذوات العدد ، ويفتطح الفياض والمفاوز ويجوب البلاد شرقا وغربا في طلب حديث واحد ليسمعه من راويه ، فمنهم من يكون الباعث له على الرحلة طلب ذلك الحديث ، لذاته ، ومنهم من تعرف بتلك الرغبة سماعه من ذلك الراوى بعينه ، اما لثقته في نفسه وصدقه في نقله • واما لعلو اسناده ، فانبعثت العزائم الى تحصيله • وكان اعتيادهم أولا على التحفظ والضبط في القلوب والخواطر غير ملتفتين الى ما يكتبونه ولا معولين على ما يسطرونه ، محافظة على هذا العلم ، فلما انتشر الاسلام واتسعت البلاد وتفرقت الصحابة في الأقطار وكثرت الفتوح ومات معظم الصحابة وتفرقت أتباعهم وقل الضبط ، احتاج العلماء الى تدوين الحديث وتقريبه بالكتابة ، بعد أن أخذوه عن العدول والحفاظ المتقنين • فدونه علماء أعلام وألف نيس جهابذة الأنام ، وميزوا صحيحه من سقيمه في أسفار متعددة ضخام • أنتهى •

وقد ذكرنا لك أيضا فيما تقدم شيئا مما يتعلق بهذا فراجعه ان أردته •

قوله « هل تجد لها أصلا في الكتاب الذى في يدك » الخ فنقول : قد مر عليك بطلان الحديث الذى استدل به على فساد مطلبه • ونجيبه هنا أيضا بقولنا : نعم ان لها أصلا في كتاب الله سبحانه كما مر سابقا من قوله تعالى : « اقتربت الساعة وانفشق القمر » وقوله عز وجل : « سبحان الذى أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى » الآية وقوله عز شأنه : « والله يجمعك من الناس » وقد عصمه كما قال • وقوله جل وعز : « ألم غلبت الروم في أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيفلون في بضع سنين » فكان الأمر كذلك ، وغير هذه الآيات مما تقدم لك في محله الدالة على ما حصل له عليه الصلاة والسلام من المعجزات والمشتمة على كثير من الاخبار بالمغربات •

ومن المعلوم عند كل ذى لب أن المعجزة هي عبارة عن شيء خارق

— ٢٨٩ —

للعادة يخلقه الله تعالى متى شاء على يد من شاء من أنبيائه الكرام عليهم الصلاة والسلام مقرونا بالتحدى فإذا صدرت معجزة واحدة من نبي أو أخبر بالغيب ولو مرة واحدة ، فهي دالة على صدقه وشاهد عدل على نبوته ، وكافية في تأييد دعواه ، وكانت أصلاً لغيرها من المعجزات التي تصدر منه • ومن المعلوم الذى أثبتناه غير مرة أن نفس القرآن معجزة له عليه الصلاة والسلام وقد تضمن المعجزات العديدة التي تقدم لك ذكر شئ منها في محله ، فليكن ذلك أصلاً لباقي المعجزات التي ذكرها أهل الحديث وتواترها النقلة الثقة في القديم والحديث ، كنفع الماء وتكثير الطعام وتكليم الوحوش وانقياد الشجر وتسليم الصخر وكلام الجماد له ﷺ فيكون حينئذ لتلك المعجزات أصلاً في الكتاب فلا يصادم هذا الحديث على تقديم تسليم صحته شيئاً من المعجزات التي رواها الأصحاب ، كما لا يخفى على كل فطن طالب لاتباع الحق غير مرتاب •

والله سبحانه الهادي الى صوب الصواب • وصلى الله تعالى وسلم على سيدنا محمد صاحب المعجزات ، وفصل الخطاب وعلى آله وصحبه أجمعين وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين •

نجز الجزء الأول من كتاب رد النصارى المسمى بالنجواب الفسيح لما لفته عبد المسيح في ١٧ صفر سنة ١٣٠٧ هـ •

فهرس الجزء الأول
من كتاب الجواب الفسيح
لما لفته عبد المسيح

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٢٩	الفصل الثالث	٣	كلمة محقق الكتاب
١٥٣	فصل	٢٥	فصل في معنى « مماثويل »
١٦٧	فصل	٢٧	رد اللغو
		٢٧	أولا : القتال في سبيل الله
	الفصل الأول : في إبطال		ثانيا : تعدد الزوجات في
١٩١	التثليث بالبراهين العقلية	٢٩	الاسلام
	الفصل الثاني : في إبطال	٣٠	ثالثا : نسخ الشرائع
١٩٦	التثليث بأقوال المسيح	٣٣	مقدمة المؤلف
٢٠١	الفصل الثالث في التأويل	٣٦	بدء كتاب النصراني
٢٠٤	خاتمة	٣٧	الرد على كلام النصراني
٢٠٤	تنبيه		الفصل الأول : في بيان ما في
٢١٢	الفصل الأول في قوله « وبيان		بعض ألفاظه من المصطلحات
٢١٧	ذلك قول موسى الخ »	٤٢	ونحو ذلك
٢١٨	فصل	٤٣	تنبيه في فائدتين
	فصل	٥١	بدع الأخلاق
	الفصل الثاني : في بيان بعض	٥٢	بدع المجادلة
	مفرقةهم المشهورة والموجودة	٥٤	الفصل الثاني
	وبيان بعض اعتقاداتهم المعروضة	٥٨	الفصل الثالث
٢٢٢	عنهم الآن	٦٢	الفصل الرابع
٢٢٦	فصل : في قولهم : إله جومر		القول في التثليث
٢٣٧	الفصل الثالث : في الاتانيم	٧٠	الفصل الأول
	الفصل الرابع : في التثليث	٧٤	الفصل الثاني

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٣٧٤	فصل	٢٤١	والإتحاد
٣٨٤	فصل فيما أكرم به من اجابة أدعيته عليه الصلاة والسلام		للفصل الأول : في نسبه ﷺ وبعض أحواله وسيرته وابتداء
٣٩١	فصل : في انذاره عليه الصلاة والسلام بما يحدث بعده	٢٤٣	أمسره
٣٩٤	فصل : في معجزة ما ظهر من البهائم	٢٤٣	مقبلة
٣٩٨	فصل : في ظهور معجزة ﷺ من الشجر والجهاد	٢٥٠	فصل في دعوى عبد المسيح أنه عليه السلام كان يعبد اللات والعزى
٤٠٣	فصل : في هتوف الجن بنبيوته صلى الله عليه وسلم	٢٦١	الفصل الأول : في اثبات نبوته عليه الصلاة والسلام من الكتب النسائية .. الخ
٤٠٨	فصل : فيما هجست به الثغوس من الهام العقول بنبيوته عليه	٢٩١	فصل
٤١٨	أفضل الصلاة والسلام	٣٠١	تمة
٤٢٠	تتمة للامام الرازى	٣٠٧	فصل
	فصل	٣٠٩	فصل
	الفصل الأول : في الرد على	٣٣٨	فصل
٤٦٦	النصارى في طعنهم في الجهاد	٣٤٣	فصل
٤٦٩	الفصل الثاني فيما أجاب به بعض المؤلفين الأفاضل	٣٤٥	فصل
٤٨٣	فصل	٣٤٧	فصل
٤٨٧	الفصل الثالث : لا شناعة في الجهاد	٣٥٠	فصل
٥٠٦	فصل	٣٥١	فصل
٥١٠	المقدمة : في اعتراضاتهم	٣٥٢	فصل
٥١١	الفصل الأول	٣٥٣	فصل
٥١٣	الفصل الثاني		فصل : في معجزات قصته مضى الله عليه وسلم
	الفصل الثالث : في بيان تزوجه عليه الصلاة والسلام بزینب	٣٥٦	فصل
٥١٧	بنت جحش	٣٥٨	فصل
٥٢١	الفصل الرابع	٣٥٩	فصل
٥٢٢	الفصل الخامس		فصل : فيما شوهه من معجزات أفعاله عليه الصلاة والسلام
٥٢٥	الفصل السادس	٣٦٥	فصل : في نوع آخر
٥٢٧	الفصل السابع	٣٦٩	فصل : فيما سمع من معجزات أقواله عليه أفضل الصلاة والسلام
		٣٧١	

— ٢٩٣ —

الموضوع	الصفحة	الموضوع	الصفحة
الفصل الأول في : اثبات نبوته ورسالته بما أظهر من معجزاته وآياته	٥٦٦	الفصل الخامس	٥٨٧
الفصل الثاني	٥٦٩	الفصل السادس	٥٩٨
الفصل الثالث	٥٧٤	فصل : مكمل لايراداتهم ونقل	٦١٦
الفصل الرابع : في أن المصلوب الشبه ... الخ	٥٧٩	فصل : لما يرد عليهم	٦١٦
		فصل : في الرد على من شكك	٦٧١
		في محبة الاحاديث النبوية	٦٧١

تم الفهرس

رقم الإيداع ٢٩٢٧ / ١٩٩٠

2041